

كتاب الجمل

في الشئ والادب والحكم والفارسي والتاريخ وغير ذلك

مختصر من السماع عن مالك ومير الموطأ
وغیره من الكتب مضاف إلى مختصر المدونة

لأبي محمد عبد الله بن أبي زید القزويني

حققه على ثلاث نسخ وقدم له ووضع فهرسه

عبد الحميد تركي

مدير بحوث في المركز الوطني للبحث العلمي بباريس



دار الغرب الإسلامي





كتاب الجامع

في الشئ والادب والحكم والمقاييس والتاريخ وغير ذلك

كتاب الجمل ملحق

في السُّنَنِ وَالْأَدَبِ وَالْحُكْمِ وَالْمَغَازِيِ وَالتَّارِيخِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

مُخْتَصَرٌ مِنَ السَّمَاعَاتِ عَنْ مَالِكٍ وَمِنْ الْمُوَطَّأِ
وَعِوَاهُ مِنَ الْكُتُبِ مُصَنَّفٌ إِلَى مُخْتَصَرِ الْمَدُونَةِ

لِلْأَبِيِّ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي زَيْدٍ الْقَيْزَوَانِيِّ

حَقَّقَهُ عَلَى ثَلَاثِ نُسَخٍ وَقَدَّمَ لَهُ وَوَضَعَ فَهْرَسُهُ

عَبْدُ الْمَجِيدِ تَرْكِي

مُديرُ مَجْمُوعَةٍ فِي الْمَرْكَزِ الْوَطَنِيِّ لِلْبَحْثِ الْعِلْمِيِّ بِيَارِيسِ



جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الثانية

1990



دار الفارابي

ص.ب. 5787 - 113

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تصدير

هذا كتاب ثمين من تراث المغرب الإسلامي كنّا فكرنا في تحقيقه منذ ما يزيد على العقد. ولهذا الغرض تحصّلنا في يسر على مُصوِّرة من كلّ من نُسختي الخزّانة العامّة بالرباط والمتحف البريطاني بلنّدن وشرعنا في تحقيق النصّ مُعتمدين عليهما فقط.

وأخيراً وصلتنا مُصوِّرة من نسخة القرويين بفاس أمّداً بها الصديق الكريم والباحّثة الجادّة، م. موراني من جامعة بون من ألمانيا الفيديريالية. وذلك أنّ صديقنا المُشترَك العالم الباحث، إ. شَبّوح، أخبره بعزمنا على تحقيق ك. الجامع وعلى إصداره في القريب العاجل، فما تردّد ولا توانى، فكان لنا من الصديقين الفاضلين جميل العون والمساعدة فشكراً لهما جزيل الشكر وأطيبه. وهكذا وبفضل حُسن تفهّم ناشر هذا الكتاب استطعنا - أثناء إصلاح الملازم - أن نُضيف إلى النصّ المُحقّق على نسختين فقط كل ما رأيناه مفيداً ونافعاً من نسخة القرويين.

وفي نفس الفترة تقريباً وصلتنا نسخة مطبوعة من الكتاب كانت قد صدرت في بيروت وتونس في 1982/1402، وكُنّا فعلاً نجهل خبرها. فكان من المُناسب ومن اللائق أن نخصّها بما تستحقّه من الوصف والتعليق. وهكذا ذيلنا في «ملحق» مقدّمة نصّنا المُحقّق بمجموعة من الملاحظات بدت لنا ضرورية. وسُيلاحظ القارئ الكريم أنّ عملنا بعيد حقّاً عن عمل المُحقّقين، سواء في التقديم أو التحقيق أو الفهرسة. بل إنّنا لم نأسف قطّ على تأخّرنا في الحصول على النسخة

المطبوعة، فما كان من المُقدِّر لنا أن نستفيد منها ولو استفادة جزئية وضيئيلة.

وفي اعتقادنا أن النسخ الثلاث التي اعتمدناها - بدل الإثنتين اللتين اكتفى بهما المُحقِّقان - تسمح لنا بأن نُقدِّم للقارئ نصاً يُقرأ فيُفهم ويُؤدِّي رسالة المُؤلِّف في الحين نفسه. وإن كُنَّا لم نُصب الهدف في بعض الأحيان فلقد سعينا إليه على الدوام، والكمال لله!.

وعلى كلٍّ فلقد أتاح لنا هذا العمل فرصة ثمينة وطويلة لمُعايشة عالم عامل بعلمه، عانى كلَّ المُعاناة من مُعايشة سُلطة شيعية عُبيدية، وهو الفقيه المالكي المُتحمِّس لإمامه، إمام دار الهجرة، والذابَّ عن مذهبه. فألَّف هذا الكتاب في السنن وآدابها وفي ما يتصل بها من الحديث عن سيرة النبي - ﷺ - وفضائل أصحابه وفي ما يتبع كلَّ ذلك من وجوب الإقتداء بهم ومن مجانبة أهل البدع، وهم على خلاف أهل السنن كما يُنبّه إلى هذا ابن أبي زيد. وتلك هي طريقة من طُرق الإلتزام السياسي والديني في الدفاع عن المذهب والذبّ عن العقيدة. وقد خصَّص المُؤلِّف لكليهما ما يستحقُّان من البيان والتدقيق والتدعيم.

ومن المُفيد أن نلاحظ أن ابن أبي زيد القيرواني يُعتبر رائداً في هذا الميدان إذ سَتَبَع أثره الكثير من مُؤلِّفي كُتب الحوادث والبدع - أو البدع فقط - ونخصَّ بالذكر منهم أبا بكر الطرطوشي المُتوفى في 1126/520 والذي سبق أن حقَّقنا نصّه ك. الحوادث والبدع ونشرناه في بيروت في مطلع 1990.

وقبل الختام لنا كلمة شكر نُسديها للصديق الفاضل والعالم البَحَّاث محمد بشريفة إذ ساعدنا على الحصول على مُصوِّرة الخزانة العامّة بالرباط، وكذلك للأخ الكريم الحبيب اللُمسي، صاحب دار الغرب الإسلامي، إذ قبل نشر هذا الكتاب كما نشر سابقه من كُتب التراث الإسلامي عامّة ومن الغرب العربي بصورة خاصّة.

باريس وتونس في صائفة 1990

تَمْهِيد

1- أهمية كتاب الجامع⁽¹⁾ وصحة نسبته

إلى ابن أبي زيد القيرواني

هذا كتاب ألفه صاحبه، أبو محمد عبدالله بن أبي زيد القيرواني (911/310 - 996/386) في مواضيع مختلفة ومتنوعة. إلا أن هذا لا يعني أنه ينتمي إلى كتب الأدب بالمعنى الجاحظي للكلمة، أي أنه أتى على شكل ظرف يجد فيه القارئ طرفاً من كل شيء، فذاك فن له خصائصه ومسالكه ومناهجه ومواده وأهدافه. وإنما كتابنا الذي نقدّه هو مؤلف جامع له مكان بين عدد كبير من المصنّفات نعتها أصحابها بالجامع⁽²⁾، استقت مادتها من الأحاديث النبوية وآثار

(1) الواقع أن هذا العنوان بهذه الصورة لم يرد إلا في المخطوطات الثلاثة التي وصلنا فيها التأليف. أما ابن أبي زيد القيرواني فقد نُبّه عليه هنا مرتين (ف 279 و 297) بلفظ: الجامع، فقط، ودون أن يُسبّقه بكلمة: كتاب. وسُيلاحظ القارئ الكريم أن لا أحد معن أرّخ لابن أبي زيد تعرّض له. وقد نبّهنا صديقنا العالم الفاضل والباحث المدقق إبراهيم شبّوح - مشكوراً - إلى أن الكتب التي تنتمي إلى هذا النوع ترد بلفظ الجامع فقط، وإلا فيجب أن يكون العنوان: الكتاب الجامع. وعلى كل فنكتفي بهذه الملاحظة مع الإبقاء على صيغة العنوان كما وردت في مختلف مخطوطاته.

(2) بالإضافة إلى كتب الحديث التي سمّاها أصحابها بالجامع مثل الجامع الصحيح للترمذي (-910/297)، انظر في الفقه أو أصوله جامع ابن وهب (-812/197 أو 196 أو 198) أو الجامع في العلم والفقه لمحمد بن سحنون (-868/255) أو جامع بيان العلم لابن عبد البرّ (-1070/463) أو جامع الفتاوى لابن عبد السلام (-1261/660) أو جامع أبي إسحاق الإسفراييني (-1027/418) =

الصحابة وكبار الأئمة وصوّبت وجهتها نحو تمكين المسلم من كل ما يحتاج إليه لتصحيح عقيدته وتقويم سلوكه الأخلاقي والاجتماعي واحتلت مكانها بين العبادات والمعاملات والعادات واختارت منهجها في التوفيق بين القول والفعل فاعتمدت كتب الحديث والأثر كما اعتمدت كتب المغازي والسير. ولقد أحسن مؤلفنا عندما عنون كتابه: كتاب الجامع في السنن والآداب والحكم والمغازي والتاريخ وغير ذلك. وبما أنّ ابن أبي زيد مالكي من أئمة المالكية متحمّس لمذهبه متمسك بتعاليم إمامه قد جند نفسه للدفاع عن مالك وأقواله، إنّ بالجدل والذب أو بالتحليل والاستشهاد نظراً للفضاء السياسي والديني الذي عاش فيه والذي سنصف خصائصه بعد حين، فقد استحسن أن يلحق بالعنوان الرئيسي السابق هذا العنوان الثانوي: مختصر من السماعيات عن مالك ومن الموطأ وغيره من الكتب مضاف إلى مختصر المدوّنة.

ثم إنّ هذا الجامع ينتمي إلى فن آخر له قواعده ومناهجه وأغراضه وهو المتمثل في كتب الحوادث والبدع. ونحن نعلم⁽²⁾ أنّ مادتها قد توفرت في العديد من كتب الملل والنحل والفرق وكذلك كتب العقائد أو المعتقدات وأيضاً في كتب الأخلاق ثم الحسبة بل حتّى كتب الأحكام، إلّا أنّها تركّزت في كتب خاصة بها سُمّيت بكتب الحوادث والبدع. وهو فنّ سبق إلى التأليف فيه مؤلفنا ابن وضّاح (-900/287) كما لحقه فيه الطرطوشي (-1126/520) وغيره وهم كثر⁽³⁾. وفنّ البدع - كما سبق لنا أن بيّنا في عمل سابق⁽⁴⁾ يرمي إلى «إقامة مجتمع مُستقيم في عقيدته

= وكذلك في القراءات أو التفسير جامع البيان، سواء للداني (1053/444) أو الطبري (-922/310).

(2) م) انظر تحقيقنا لكتاب الحوادث والبدع لأبي بكر الطرطوشي، ص 38 إلى 41 من التمهيد.

(3) يمكن التعرّض كذلك لابن الجوزي (-1200/597) وأبي شامة (-1268/665) وابن تيمية (-1328/728) وابن الحاجّ (-1328/737) والشاطبي (-1388/790) وغيرهم. انظر بعض التفصيلات

في المصدر المذكور، ص 40 و 41.

(4) المصدر المذكور، ص 8.

وسُلوكة اليومي ينظر إلى يومه وكذلك إلى غده على ضوء أمسه، الأمس المُطمئن والضامن للخير في الدارين إذ هو عهد النبي - ﷺ - وأصحابه ثم التابعين لهم بإحسان ثم كبار الأئمة، وفيه الضمان التام للبقاء في حظيرة السنة النبوية^(٤). ولقد حرص ابن أبي زيد القيرواني على أن يُعَنون هكذا الباب الأول، وهو العنوان الذي اختاره ناسخ مخطوطة المتحف البريطاني التي سيأتي وصفها كاسم للكتاب: ذكر السنن التي خلافها البدع وذكر الاقتداء والإتباع وشيء من فضل الصحابة ومجانبة أهل البدع^(٥).

ثم إنَّ لهذا الكتاب بُعداً سياسياً يجب أن نُحاول التعرف على حدوده ومعالمه وخصائصه، وهو ما سنقوم به بعد حين. ولكن يمكن لنا من الآن أن نُنبّه إلى أن ابن أبي زيد عاش حياته كاملة إمّا في ظل دولة شيعيّة عُبيديّة وإمّا على عهد أمراء مُوالين لهم حلّوا محلّهم لمّا انتقلوا إلى مصر. ومن اليسير أن ندرك مقدار المُعاناة التي تحمّلها من جرّاء معاشرّة هذه السلطة السياسيّة والدينيّة معاً عندما نُذكر بمالكيتته السنيّة وتحمّسه في الدفاع عنها تدريساً وتأليفاً خاصة. وكما سبق أن ذكرنا في عمل سابق لنا أفردنا فيه الحديث للطروطوشي المالكي المتحمّس لمالكيتته والذابّ عنها هو أيضاً بالسلوك والتدريس والتأليف في ظلّ هؤلاء العُبيديّين ولكن بعد انتقالهم إلى مصر، فالتأليف في الدفاع عن السنن ومقاومة البدع يُصبح والحال هذه نوعاً من أنواع الالتزام السياسي^(٦). وكون ابن أبي زيد حرص على تصدير كتاب الجامع - وعمله هذا شبيه بما قام به من تصدير الرسالة بعناصر عقيدة تمثّل ثلث عناصر عقيدة الجامع أو ما يزيد عليه قليلاً - بهذه الصورة الطريفة بالنسبة للسنة إنّما هو دليل على نوع من أنواع الذبّ عن السنة ومقاومة الشيعة الذين كان يُمثّلهم في القيروان عصرئذ وفي هذا الميدان بالذات القاضي النعمان (-973/363) صاحب

(4) المصدر المذكور، ص 8.

(5) انظر كتاب الجامع، الفقرة 1، البيان 3.

(6) انظر كتاب الحوادث والبدع للطروطوشي، التصدير، ص 5 و 6.

دعائم الإسلام الذي ألفه لنشر الفقه الإسماعيلي ولكن صدره بعقيدة شيعية هي عقيدة إمامه الذي يدعو إليه⁽⁷⁾.

ويجب كذلك أن نذكر بأن مؤلف الكتاب هو من كبار أئمة المالكية أي من الذين يحتلون الصدارة في المذهب وربما لم يسبقه فيها إلا مؤسسه الإمام مالك (795/179) صاحب الموطأ ثم سحنون (-854/240) صاحب المدونة، وكليهما اعتمد المؤلف في هذا الكتاب. ثم إن شهرته قد سرت في الآفاق شرقاً وغرباً من لدن بروزه إلى عالم التأليف إلى يوم الناس هذا. والذي ساعد على سريان هذه الشهرة هي خاصة الرسالة التي وصلت إلينا في العديد من النسخ لمتنها وشروحها وهي أيضاً كثيرة كثرة تلفت الانتباه، ثم كـ. النوادر والزيادات وهو بصدد الطبع وسيصدر قريباً في أجزاء عديدة وأخيراً - وليس آخراً - كـ. مختصر المدونة وهو وإن وصل إلينا في صورة على ما يبدو غير كاملة⁽⁸⁾ إلا أنه لم يحقق لحد الآن. فمزية هذه القطعة التي نحققها ونقدمها اليوم للنشر هي أنها تحوي أجزاء من مختصر المدونة، هذا بالإضافة إلى العقيدة التي تصدرت الجامع وقد سبق أن أشرنا إلى أنها تفوق في الحجم عقيدة الرسالة بما يقارب الأضعاف الثلاثة. وهي أيضاً تحوي سماعات كثيرة عن مالك يغلب على الظن أنها لم ترد في كتب المؤلف الأخرى وإلا لكان أحال عليها مثل ما فعل بالنسبة للمختصر، وإنما هي - كما نبه هو نفسه على ذلك في نهاية الجامع - منقولات وصلت إليه بسندها من كـ. مجالس مالك - لابن عبدوس (-873/260) حسب عياض⁽⁹⁾ - وكذلك من المستخرجة أو العتبية ثم من الواضحة، إلى غير ذلك من الكتب التي لم تصل إلينا أو وصل إلينا منها بعض الأجزاء فقط.

وما دُمنّا في الحديث عن أهمية كتاب الجامع فلا بُدّ من أن نقدّم كلمة ولو

(7) سيأتي تفصيل هذا في ما يلي من هذا التمهيد.

(8) انظر التدقيقات في ما يلي من هذا التمهيد في حديثنا عن تأليف ابن أبي زيد.

(9) انظر التعليقات على الأعلام في الفهارس العامة.

وجيزة لتأكيد صحّة نسبته إلى ابن أبي زيد وإن لم يرد ذكره في أيّ من كتب المصادر والمراجع التي ترجمت له واعتنت بسرد أسماء كتبه. فالكتاب في اعتقادنا هو له ولا يعترينا في ذلك أدنى شك وذلك للأسباب التالية:

فأولها يرجع إلى مادّته، خاصّة تلك التي وردت في باب ذكر السنن التي خلافاً البدع وفصل فيها القول في عناصر عقيدته. وقد سبق أن رأينا أن حجمها ثلاثة أضعاف حجم عقيدة الرسالة إلّا أنّ نقط الاشتباه بين العقيدتين واضح وقد نبهنا عليها أثناء تحقيق نصّنا هذا أكثر من مرّة⁽¹⁰⁾.

ثم إن عنوان الكتاب وإن لم يرد كما أثبتناه، في مخطوطة المتحف البريطاني⁽¹¹⁾، أي: كتاب الجامع (...). المدوّنة، إلّا أنّه ورد هكذا في نسختي الرباط وفاس. وهذا يعني أن صحّة نسبة مُختصر المدوّنة إلى ابن أبي زيد لا بدّ أن تشمل صحّة نسبة ك. الجامع له. وقد مرّ بنا منذ قليل أن المُختصر وصل إلينا وإن لم يكن كاملاً وهو بالإضافة إلى ذلك مُثبت في كتب المصادر والمراجع التي ترجمت لابن أبي زيد على أنّه له وحصلت له شهرة بذلك.

ولنضف إلى ما سبق أن المُلحق الذي انفردت به نسخة المتحف البريطاني يذكر على لسان أبي محمد عبد الله بن أبي زيد ذاته أنّ هذا الجامع ورد سابقاً - كله؟ بل بعضه فقط حسب تصوّرنا المستفاد من عنوان الكتاب - في آخر المُختصر، أي مُختصر المدوّنة طبعاً. إلّا أنّ المهمّ هو ما يتبع من الحديث - على لسان أبي محمد بن أبي زيد دائماً - عن مصادر الجامع كالموطأ والمدوّنة والمُستخرجة والعُتبية والمجموعة والواضحة وغيرها. والأهمّ في كلّ هذا هو أن بداية الإسناد

(10) انظر خاصة البيان 7 من الفقرة 4 والبيانات 1 و 4 و 7 من الفقرة 5 والبيان 5 من الفقرة 7 والبيان 1 من الفقرة 8 والبيان 3 من الفقرة 9 والبيان 5 من الفقرة 10 والبيانين 1 و 3 من الفقرة 11 والبيانين 1 و 2 من الفقرة 12 والبيان 13 م من الفقرة 14 والبيان 7 من الفقرة 15.

(11) انظر من النص الفقرات 279 إلى 297. وعن أسماء الشيوخ الذين ينقل عنهم ابن أبي زيد مباشرة انظر لكل واحد منهم التعليقات على الأعلام في الفهارس العامّة.

الذي نقل به كلاً من هذه الكتب تُرجع إلى شيخ مذكور باسمه، هو دائماً واحد من شيوخ ابن أبي زيد الذي ترجمت لهم كتب المصادر والمراجع التي اعتمدناها^(11م).

وأخيراً لا يفوتنا ذكر: «قال أبو محمد» الذي يصدر به الناسخ كل باب، ابتداء من الباب الخاص بمبعث النبي - ﷺ - وأيامه، أي الباب الثاني⁽¹²⁾. هذا وإن سقط هذا الذكر من نسخة الرباط إلا أنه ثابت في نسختي فاس ولندن، كما ثبت في مطلع نسخة المتحف البريطاني وكذلك في مطلع نسخة القرويين ونهايتها اسم مؤلفنا كاملاً⁽¹³⁾.

(11م) المصدر السابق.

(12) أي في نصنا ابتداء من الفقرة 33.

(13) إلا أن المزعج في نسخة المتحف البريطاني هو أن الناسخ أتبع بيان: «تأليف الشيخ الفقيه الجليل أبي محمد عبد الله بن أبي زيد رحمه الله» بتاريخ: «في سنة ثلاث وثلاثمائة». ولا مفر من اعتبار رقم العشرات الذي سقط حتماً على يدي الناسخ السابق لناسخ مخطوطتنا. وبعد التاريخ عودة إلى ذكر المؤلف: «قال أبوا (هكذا) محمد عبد الله بن أبي زيد رضي الله عنه».

2 - الفضاء السياسي والديني لإفريقية

بعد هذا التقديم الموجز الذي قصدنا منه التأكيد على أهمية الفن الذي ينتمي إليه كتاب الجامع وكذلك تبين أبعاده السياسية والدينية ثم التأكد من صحة نسبته إلى ابن أبي زيد القيرواني، سنحاول في ما يلي من التمهيدي أن نُحدّد الفضاء الجغرافي الذي عاش فيه المؤلف وكذلك الفضاء السياسي والديني عسي أن يُساعدنا ذلك على إبراز البعد السياسي والديني لكل تأليف على غرار كتاب الجامع حتّى فيه صاحبه على اتباع السنن وتجنب البدع التي هي على خلافها، كما صرّح بذلك المؤلف.

الإطار الجغرافي⁽¹⁴⁾:

قضى ابن أبي زيد القيرواني كامل حياته في بلاد إفريقية ولعلّه لم يُغادر القيروان التي كانت تُعتبر المدينة الأولى لإفريقية من لدن تأسيسها سنة 670/50 بل عاصمتها السياسية وذلك حتّى تأسيس المهدية في 921/308، أي سنتين قبل ولادة ابن أبي زيد. والمدينة ما زالت باقية إلى اليوم مُزدهرة عامرة وتقع في موقع وسط

(14) لتحرير هذا الفصل المتعلّق بالوسط الجغرافي والتاريخي رجعنا إلى عدّة مصادر ومراجع من أهمّها أطروحة ه. ر. إدريس عن الدولة الزيرية... *La Berbérie* وأطروحة ف. الدشراوي عن الخلافة الفاطمية... *Le Califat* وكذلك عُدنا إلى كتاب ح. ح. عبد الوهاب، خلاصة تاريخ تونس. ويجب أن لا ننسى مجموعة من مقالات الطبعة الثانية من دائرة المعارف الإسلامية (2) *E.I.* عن الفاطميين لم. كانار *M. Canard* وعن إفريقية والقيروان والمهدية لم. الطالبي. هذا يقطع النظر عن كتب مصادر ومراجع باللغة العربية سوف نذكر أسماءها عند الإحالة عليها.

من البلاد التونسية تقريباً، وإن كانت قرية من الساحل الشرقي لا تفصلها عن جوهرة سوسة إلا 57 كلم وكذلك قرية من الساحل الشمالي بحيث لا تبعد عن أقصاه بأكثر من 200 كلم باعتبار الفضاء الجوي. وإلا فهي باعتبار الطريق الأرضية على 215 كلم من بتزرت، لكنّها أقرب إلى المهدية - على الساحل الشرقي أيضاً - لا تبعد عنها برّاً بأكثر من 110 كلم.

وأفريقية هي عبارة عن البلاد التونسية اليوم، بعد أن تكون قد أضفت إليها طرابلس وبرقة في الجنوب الشرقي من جهة البلاد الليبية ثم منطقة قسنطينة إلا الأوراس غرباً. وينضم إلى إفريقية باعتبار الجغرافية السياسية والإدارية جزيرة صقلية.

الإطار السياسي في إفريقية:

بما أنّ ابن أبي زيد ولد في 922/310 وعاش حتى سنة 996/386 فقد عاصر الدولة العبيدية الشيعية حتى سنة انتقالها إلى القاهرة في 972/362 ثم الأمراء الصنهاجيين من بني زيري الذين خلفهم العبيديون على ملك إفريقية ثقة منهم في بقاء الزيريين على ولائهم لهم.

وهذا يعني أنّ ابن أبي زيد قد عاصر من الخلفاء العبيديين:

- عبيد الله المهدي مؤسس الدولة وباسمه سُميت (909/297 - 934/322).
- القائم بأمر الله، نزار أبو القاسم، ابنه الأكبر ووليّ عهده (946/334-322).
- المنصور بالله، إسماعيل، ابن القائم ووليّ عهده (953/341-334).
- المعزّ لدين الله، أبو تميم معدّ، ابن المنصور ووليّ عهده (975/365-341).

ثم إنّه عاصر من الأمراء الصنهاجيين:

- بُلُكّين بن زيري الذي عهد له المعزّ سنة 972/362 عند تحوّلِهِ إلى مصر وولاه بذلك إمارة إفريقية وكذلك المغرب ما عدا صقلية وكنّاه بأبي الفتح (984/373-362).

- المنصور أبو الفتح، ابن بُلْكِين، بُويع له بالإمارة في مسجد القيروان (373-386/996).

الإطار السياسي المغربي:

بعد هذا التقديم المُوجَز لهذا الإطار التاريخي، إطار الخلفاء ثم الأمراء المُعاصرين لابن أبي زيد، من المُفيد أن نُحاول تصوير إطار آخر تأثر به مؤلفنا ولا شك هو إطار القوى السياسية والاجتماعية والدينية التي كانت تُهيمن على إفريقية وبالتالي على كامل بلدان المغرب بما فيها الأندلس، وذلك ابتداء من أواخر القرن الثالث للهجرة إلى أواخر القرن الرابع.

فقبل حلول العُبيديين بإفريقية سنة 909/297 وإطاحتهم بالدولة الأغلبية السنية كانت المنطقة مسرحاً للعديد من الانقسامات والصراعات التي تسببت في الكثير من القلاقل والتقلبات والثورات. فكان ذلك ممّا سهّل على الدّاعي الشيعي أبي عبد الله مُهمّته في الدعوة لإمامه عُبيد الله، وقد سبقه قادماً من المشرق حتى يمهد له السبيل. أمّا هذه القوى المُتعارضة بل المُتناحرة فيمكن تصوّرها هكذا:

- أولاً: السنة المُتمثلة خاصة في المالكية وكانت المذهب الغالب على سواد الشعب سواء بإفريقية أم بغيرها من أقطار المغرب. وسرى ابن أبي زيد ذائِباً عنها بأقواله وأفعاله وسلوكه وتأليفه حين انتصاب الشيعة ببلادهم ثم على عهد الأمراء الصنهاجيين حيث حان أوان التملّص من سيطرة الفاطميين الذين كانوا يحاولون العمل على استمرار فرضها. ويجب أن نُضيف إلى المالكية أقلية من الأعيان والأثرياء الحنفية يرجع وجودهم في إفريقية إلى الحكم الأغلي الذي انتصب بها منذ سنة 800/184 على عهد هارون الرشيد وبمساعدة منه. ومن الطبيعي أن تحاول الشيعة العُبيدية استمالة كلّ أقلية إليها فنجحت نجاحاً كبيراً مع الحنفية، وهو نجاح سيكون له تأثيره في زوالهم من إفريقية مع زوال التأثير الشيعي. ويجب انتظار حلول الأتراك العُثمانيين بتونس في 1574/981 لنشهد من جديد وجوداً للمذهب الحنفي في عاصمتها بصورة خاصة وذلك حتّى يوم الناس هذا.

- ثانياً: الخوارج الإباضية والصُفْرية. وسيُصبحون عُنصر مُقاومة عنيفة للشيعة ممّا سيُقرّبهم من أهل السنة من المالكية رغم بُعدهم عنهم في مستوى العقيدة خاصّة. وسيظهر زعيمهم أبوزيد الملقّب بصاحب الحمار سنة 928/316 حسب تأكيد ابن عذاري في البيان المغرب⁽¹⁵⁾، إلّا أنّ ثورته سوف تندلع في وجه القائم سنة 948/332 وسوف يقضي عليها خلفه المنصور بعد جهاد دام أربع سنوات قاست فيها الشيعة العناء الأكبر حتّى أوشك أمرها على الانقراض من إفريقية. ذلك أنّ هذه الثورة لقيت المُساندة من مالكية إفريقية كما أشرنا إلى ذلك، ولعلّ هذا يُفسّر اعتدال ابن أبي زيد في نقدها ومقاومتها في فتاويه، بل حتّى في كتاب الجامع⁽¹⁶⁾، كما سيأتي تفصيله في ما يلي. بل إنّ الأمر وصل بالخليفة الأموي بالأندلس الناصر لدين الله إلى تقديم مُساندة لثورة أبي زيد الخارجي وذلك مشاركة منه في القضاء على الخطر الشيعي باعتباره أشدّ عليه من الخطر الخارجي⁽¹⁷⁾.

(15) انظر الجزء الأول، ص 173: «وفيها [سنة 316] كان ابتداء أمر أبي يزيد مَخْلَد بن كَيْدَاد الزناتي، وهو رجل أخذ نفسه بمذاهب النُّكَّار يحلّل دماء المسلمين وفروجهم ويسبّ عليّ بن أبي طالب - رضي الله عنه! ». والمُفيد أن نلاحظ أنّه من قبيلة زناتة البربرية المعادية لقبيلة صنهاجة البربرية التي منها كتامة الذين اعتمد عليهم بنو عُبيد لظهور أمرهم في إفريقية ثم لحروبهم وأخيراً لاستخلافهم على إفريقية عند انتقالهم إلى مصر. وسيأتي الحديث في ما يلي وبعد قليل عن هاتين القبيلتين.

ثم إنّ أبا يزيد هو من إباضية النُّكَّار وزعيمهم أبو عَمَّار الأعمى الذي قلّد أبا يزيد إمارة الثورة على العُبيديّين في 943/332، كما سيأتي بيانه بعد قليل.

(16) سيأتي الحديث عن فتاويه في ما يلي. وفي الجامع انظر مطلع الفقرة 16: «ولا بأس بقتال من دافعك من الخوارج واللصوص من المسلمين وأهل الذمّة عن نفسك ومالك».

(17) انظر في البيان المغرب لابن عذاري (ج 2، ص 318) الحديث عن رسولي أبي يزيد إلى الخليفة الناصر يُخبره بتغلّبه على القيروان ورقّادة وعملهما وبما يعتقده من ولايته ثم عن اتصال كتبه ورُسله إلى قرطبة من سنة 949/333 إلى حين مقتله. وانظر كذلك في نفس الجزء (ص 321) حديثاً عن وصول أبي أيّوب بن أبي يزيد رسولاً من والده إلى الناصر سنة 335، وقد أكرم الخليفة وفادته وأمر بإنزاله في قصر الرصافة مبالغة في تكريمه. وفي ص 334 من الجزء ذاته حديث آخر عن جلوس الناصر لوداع رُسل أهل القيروان الوافدين عليه من قبلهم =

- ثالثاً: العنصران البربريان المتعاديان:

● زناتة في غرب المغرب⁽¹⁸⁾.

● وصنهاجة في شرقه، ومنهم كُتامة الذين سيعتمد عليهم الشيعة العبيديون لا لفرض سلطتهم على إفريقية فقط بل على المغرب بأكمله. فعتادهم وعُدَّتْهم منهم، وهم في هذا يستغلّون العداوة القائمة بينهم وبين زناتة. ومنهم اختاروا أميراً على إفريقية حين انتقلوا إلى مصر.

- رابعاً: كان بالمغرب عدّة دول حاول العبيديون القضاء على استقلالها:

● بنو رستم من الخوارج في تاهرت وأصلهم من المشرق أيضاً.

● بنو إدريس بفاس، وهم أيضاً من الشيعة ومن أصل مشرق.

● بنو أمية في الأندلس وقد وُفِّقوا إلى فرض سلطتهم على جزء من المغرب.

وتولّى أمير منهم الخلافة في 929/316 وهو عبد الرحمن الثالث وتلقّب بالناصر لدين الله⁽¹⁹⁾.

الصراع بين الشيعة العبيديين من جهة وبين الخوارج والسنيين من المالكية من جهة أخرى:

نجح بنو عبيد في الإطاحة بالدولة الأغلبية السنية المالكية (800/184 - 909/296) بفضل الداعي أبي عبد الله الشيعي الذي وفق إلى استغلال النزاع بين

= وقبل أبي يزيد: «فكلّمهم بما تقتضيه رسالتهم ودفع إليهم أجوبة من أرسلهم وأذن لهم في الانصراف إلى بلدتهم وكساهم فانطلقوا إلى سبيلهم».

وفي فصل دائرة المعارف الإسلامية (الطبعة الثانية) (2) E.I. بعنوان «أبو يزيد مَخْلَد بن كَيْدَاد النُّكَّاري» Abû Yazîd... يؤكد س. م. ستارن S.M. Stern أن أمير البحر الأموي ابن رُمَاحس كان في طريقه إلى إفريقية بأسطوله وأنه قفل راجعاً عندما بلغه خبر هزيمة أبي يزيد.

(18) نذكر بأن يزيد الخارجي هو من زناتة، القبيلة البربرية.

(19) بالإضافة إلى كتب المصادر والمراجع المذكورة أعلاه، فلتحرير هذا الفصل الخاص بالإطار

السياسي في إفريقية قد استفدنا من فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E.I. الذي

كتبه م. كانار M. Canard عن الفاطميين Fâtimides.

صنهاجة وزناتة فحصل على مُوالاة القبيلة البربرية الصنهاجية وخاصة منها كُتامة فكانوا الدعامه العسكرية للدولة الجديدة. ولمّا تمكّن أبو عُبيد الله المهدي من الحكم قضى على أبي عبد الله الداعية الشيعي لمطامعه في الحكم كما قضى على الثورات الكُتاميّة.

ومن الطبيعيّ أن يُفاجأ أهل القيروان بحلول السلطة الجديدة مفاجأة امتدّت آثارها سنين عديدة قبل أن يفكّروا في المقاومة. ويصف ابن عذارى حالة القوم عند هروب آخر الأغالبة زيادة الله وبلوغ الخبر أبا عبد الله الشيعي: «فتحرّك من الأربُس يريد القيروان. فهال الناس أمره وخافوه على أنفسهم وخرج إليه الفقهاء ووجوه الناس»⁽²⁰⁾. ويضيف المؤرّخ صاحب البيان المغرب: «فالتقوا به على ساقية ممسّ وسلّموا [ص 205] عليه وأظهروا له الرغبة في دولته وسألوه الأمان فأمنهم وصوّب فعلهم ووعدهم بالإحسان والعدل فيهم»⁽²⁰⁾. ويصف كذلك تخوُّف العناصر العربيّة التي كانت الطاغية على سكّان القيروان من البرابرة من صنهاجة: «وكان [عبد الله الشيعي] قد وعد قبل ذلك قُواد كُتامة ورجالها بأن يُوكّلهم القيروان ويسلّط أيديهم فيها ويُقطع جميع أموال أهلها. فلمّا سمعوا بأمنته للقوم ساءهم ذلك وكلموه فيه وذكرّوه ما كان وعدهم به، فتلا عليهم: ﴿وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا﴾ [جزء من الآية 21 سورة الفتح (48)] وقال لهم: هي القيروان. فقبلوا قوله وسلّموا لأمره»⁽²¹⁾.

(20) البيان المغرب، ج 1، ص 204.

(21) البيان المغرب، ج 1، ص 205.

وفي مكان لاحق من البيان (ج 1، ص 220) حرص ابن عذارى على إبراز وجه السياسة الدينيّة التي اتّبعها الخليفة العبّدي الأول: «وأظهر عُبيد الله التشيع القبيح وسبّ أصحاب النبي - ﷺ - وأزواجه حاشا عليّ بن أبي طالب والمقداد بن الأسود وعمّار بن ياسر وسلمان الفارسي وأبي ذرّ الغفاري وزعم أنّ أصحاب النبي - عم - ارتدّوا بعده غير هؤلاء الذين سمّيناهم. ومنع المروزيّ [قاضي القيروان وهو من جُند خراسان] الفقهاء أن يُفتي أحدهم إلّا بمذهب زعم أنّه مذهب جعفر بن محمد، منه سقوط الجنث عمّن طلق بالبّنة وإحاطة =

.....
= البنات بالميراث وأشياء كثيرة يطول ذكرها». وانظر أيضاً وبالجاء ذاته (ص 206 و 207) نماذج أخرى من السياسة الفقهيّة الشيعيّة.

ولقد حرص علماء الطبقات الذين ترجموا لمالكيّة إفريقية على تدقيق موقفهم من العبيديّين. فالخُشني (-971/361) صاحب قضاة قرطبة وعلماء إفريقية قد خصّص باباً للمتشيّعين سمّاه «باب ذكر من تشرّق ممّن كان يُنسب إلى علم من أهل القيروان» (ص 291 إلى 295، و 141 إلى 157) وحاول لكلّ واحد تقريباً أن يجد سبباً لتشيّعه. فهذا مُعتزلي وذاك فقير مُقلّ لكنه مُحبّ للسودد وثالث مُحبّ للدراهم مُفتخر بتشرّقه لهذا السبب ورابع لعذر غير معروف ولكنه قائم ولا شكّ وخامس لكلفه بسلام ألفه وابتلي به مع خذلان سبق هذا الكلف وسادس تشرّق لوعده بقضاء باجة وبعد التشرّق استغني عن قاض لها وسابع تشرّق في أوّل دخول العبيديّين طائعاً لا كارهاً ولا طامعاً ولا خائفاً ولعله الوحيد من نوعه وثامن تشرّق وكان على قضاء برّقة إلّا أنّه كان يحكم بخلاف مذهب الشيعة بإجازة الطلاق ثلاثاً وتاسع كان شديد الفقر وكان على رأي أبي حنيفة فتشيّع فحسنت حاله من كتابة الوثائق، وكان وقتئذ لا ينتصب لكتابة الوثائق بالقيروان إلّا المُتشرّق، خاصة إذا كان يأخذ عليها جُعلاً، وعاشر تشيّع فأصبح كاتباً لقاضي القيروان وحادي عشر تشرّق فولّاه المهدي قضاء المهديّة فغالى في مذهب الشيعة.

إلّا أنّ الخُشني حرص كذلك على ذكر جماعة من علماء القيروان دارت عليهم محنة من السلطان لأسباب عدّة ومُختلفة، بعضهم عاصروا العبيديّين وبعضهم سبقوهم (ص 295 إلى 302، ر 158 إلى 179). وهكذا ذكر أحمد بن موسى التّمار وأخاه محمد الذي «دخل في جماعة رجال القيروان على عُبيد الله في سلام عيد فاندفع يصف سوء حال الرعيّة وما نزل بهم من ظلم العُمّال فوق ذلك من عُبيد الله موقع الكراهية» وهكذا أمر بضربه مائتي سوط مات إثرها على ما يظهر (ص 301، ر 174). ويذكر الخُشني كذلك محناً لحقت ناساً ليسوا من العلماء من قتل وضرب في أشياء كثيرة «من جهة ترك حيّ على خير العمل في الأذان وترك قراءة بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ في صلاة الفريضة (ص 301، ر 176). وأخيراً تعرّض لعالم مالكي كان يُحسن صناعة المناظرة، فناظر أبا العباس الشيعي وأفحمه فاتهم ببغض أهل البيت وخاف سفك دمه فاعتذر (ص 280، ر 119).

وفي رياض النفوس (ج 2، ص 287 و 288) تعرّض المالكي (بعد سنة 1072/464) هو أيضاً لمحنة العلماء وذكر من بينهم مؤلّفنا صاحب الجامع وذلك في ترجمة أبي بكر بن محمد بن وشّاح المعروف بابن اللّباد: «وكان أبو محمد بن أبي زيد وأبو محمد بن التّبّان =

وفي سنة 921/308 أسس عُبيد الله المهدي مدينة المهدية على لقبه وانتقل إليها كعاصمة. وذلك دليل على أنه لم يكن يشعر بالطمأنينة لا في رقادة ولا في القيروان. وهذه المدينة - بالإضافة إلى كل ما ذكرنا - كانت تُعتبر معقلاً للمذهب المالكي. ثم إنَّ العبيدين مشاركة كما كان يدعوهم أهل البلد والمهدية مدينة ساحلية تبعد عن القيروان بما يقدر برّاً بـ 110 كلم ولكنها تشرف على البحر من جهة المشرق. وقد بدأ المهدي يفكر في احتلاله انطلاقاً من إفريقية فبعث في 307 بجيش بقيادة ابنه أبي القاسم الذي استولى على الكثير من مدن مصر كالإسكندرية. ويجب أن نذكر بأن ف. الدشراوي الذي يعتمد في تاريخه للفاطميين في إفريقية على مصادر شيعية إسماعيلية يُؤرّخ بداية الحملة هذه بسنة 301-914/2-5. (انظر أطروحته التي سبق أن أحلنا عليها: ص 142 إلى 147). أما الحملة الثانية فيؤرّخها بسنة 307-919/9-21. (انظر المرجع السابق ص 147 إلى 150).

وفي سنة 929/316 ظهر حدثان هامان لا بُدَّ أن يكون بينهما ارتباط نظراً لما سبق أن أشرنا إليه في الصفحات السابقة⁽²²⁾. فمن جهة «كان ابتداء أمر أبي يزيد» الزناتي الخارجي في إفريقية، حسب عبارة ابن عذاري، ومن جهة أخرى أعلن عبد الرحمان الثالث قيام الخلافة الأموية بقرطبة ولقب نفسه بالناصر لدين الله، وكأنه بهذا الصنيع أراد أن يُقيم خلافة سنّية - ومالكية كذلك شبيهة بمالكية إفريقية - تجاه الإمامة الشيعية العبيدية.

= الفقيهان وغيرهما يأتون إليه في خفية وكانوا ربّما جعلوا الكتب في أوساطهم وحجّروهم حتى تبتّل [ص 288] بعرقهم خوفاً منهم على أنفسهم من بني عُبيد أن ينالهم بمكروه - رضي الله تعالى عنهم!.

وفي معالم الإيمان (ج 2، ص 200) يصوّر ابن ناجي (1435/839) هذه المقاومة: «وجزى الله مشيخة القيروان، هذا يموت وهذا يُضرب وهذا يُسجن وهم صابرون لا يفرون. ولو فروا لكفرت العامة دفعة واحدة». (22) انظر أعلاه البيانين 15 و 17.

وفي سنة 944/332 كان انطلاق ثورة أبي يزيد الخارجي المُلقَّب بصاحب الحمار. وهو من زناتة كما ذكرنا وقد ثار بجبال أوراس. ولد حوالي سنة 883/270 وكان في أوّل أمره مُعلِّم صبيان في مدينة تاهرت⁽²³⁾ عاصمة الرُّسْتُمِيّين من الخوارج أيضاً كأبي يزيد. ويصف ابن عذاري هذا الحدث هكذا: «وكان في أوّل أمره بتَقْيُوس يُعلِّم الصبيان ويعتقد الخروج على السلطان ويحتسب على الناس في كثير من أفعالهم وعلى جُباة الأموال. فغيّر في هذا العام على عامل تَقْيُوس وأمر بقتله فقتله أهل تَقْيُوس. ففرع أبويزيد عند ذلك (...)» فهرب هو وصاحبه أبو عمّار الأعمى وكان على مذهبه وضلاله (...) إلى أن ظهر أمره بعد ذلك⁽²⁴⁾.

ورجع التأثير إلى كفاحه ضدّ الدولة العبيديّة. يقول عنه ابن عذاري: «ثمّ إنّ أبا يزيد هبط من جبل أوراس يدعو إلى الحقّ بزعمه ولم يعلم الناس مذهبه فرجوا فيه الخير والقيام بالسنة فخرج على الشيعة ودخل إفريقية وخرب مدنها ودوّخها وقتل من أهلها ما لا ينحصر⁽²⁵⁾. وهكذا استطاع في فترة ستّة أشهر إخضاع كامل البلاد إلّا المهدية عاصمة الدولة.

ولم يكن هذا النصر السريع ليتحقّق للزناتيين بدون مُناصرة عامّة الأهالي من المالكيّة وخاصّة فقهاءها وعبّادها. يقول ابن عذاري: إنّهم خرجوا معه ونهضوا إلى القيروان التي دخلها في صفر عام 945/333⁽²⁶⁾. والظاهر أنّه نجح في استمالتهم

(23) انظر فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E.I. الذي حرّره س. م. ستارن وسبق أن أحلنا عليه.

(24) البيان المغرب، ج 1، ص 273.

(25) البيان المغرب، ج 1، ص 307.

(26) البيان المغرب، ج 1، ص 308. لقد حرص المالكي أيضاً على وصف حماس الفقهاء المالكيّة في نُصرة أبي يزيد، وذلك في ترجمة أبي الفضل عبّاس بن عيسى بن العبّاس الممّسي - شيخ ابن أبي زيد صاحب الجامع وكذلك كتاب الذبّ على مذهب مالك - الذي استشهد كما استشهد معه من الفقهاء «خمسة وثمانون رجلاً كلّهم فاضل خير في حرب بني عبيد - لعنهم الله - مع أبي يزيد» رياض النفوس، ج 2، ص 228.

بُيَسَّر. فبالإضافة إلى ما وعدهم به من تخليصهم من هؤلاء المشاركة المُخالفين لهم في العقيدة فقد وُفِّق إلى إخفاء ما يختص به هو أيضاً من خلاف في العقيدة معهم. يقول عنه ابن عذاري: إنه أظهر لأهل القيروان خيراً وترحم على أبي بكر وعمر «ودعا الناس إلى جهاد الشيعة وأمرهم بقراءة مذهب مالك. فخرج الفقهاء والصلحاء في الأسواق بالصلاة على النبي - ﷺ - وعلى أصحابه وأزواجه حتى ركزوا بنودهم عند الجامع»⁽²⁷⁾.

ولما كاد الأمر يستتب لأبي يزيد وخال أنه على قاب قوسين أو أدنى من

(27) البيان المغرب بالجزء والصفحة ذاتهما. ويحرص ابن عذاري بعد هذا مباشرة على وصف التأهب للخروج في جيش أبي يزيد وما أحاط به من جو حماسي: «فلما كان يوم الجمعة اجتمعوا بالمسجد الجامع وركبوا مع أبي يزيد بالسلاح ومعهم البنود والطبول منها بُندان أصفران مكتوب في أحدهما البسملة ومحمد رسول الله وفي الآخر: نَصْرُ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ [سورة الصف، جزء من الآية 13] على يدي الشيخ أبي يزيد. اللهم انصر وليك على من سب أولياءك! (...). فلما اجتمع الناس وحضر الإمام وطلع على المنبر خطب خطبة أبلغ فيها وحرص الناس على الجهاد (...). (البيان المغرب، ج 1، ص 308 و 309).

وانظر أيضاً وعلى نفس الوتيرة رياض النفوس (ج 2، ص 297) حيث يقول المالكي في ترجمة أبي الفضل عباس بن عيسى بن العباس الممسي - شيخ ابن أبي زيد القيرواني كما نبهنا عليه أعلاه في البيان 25 -: «ورأى - رضي الله تعالى عنه! - أن الخروج مع أبي يزيد الخارجي وقطع دولة بني عُبيد فرض لازم لأن الخوارج من أهل القبلة لا يزول عنهم اسم الإسلام ويورثون ويرثون، وينوعبّد ليسوا كذلك لأنهم مجوس زال عنهم اسم [ص 298] الإسلام فلا يتوارث معهم ولا ينسب إليهم».

وانظر كذلك المصدر ذاته وفي ترجمة أبي سليمان النوفلي الذي عُتِب في خروجه مع أبي يزيد إلى حرب بني عُبيد فقال: «وكيف لا أخرج وقد سمعت الكفر بأذني!» (ج 2، ص 338). وانظر أمثلة أخرى في نفس المصدر ومن الجزء ذاته، أحدها يتعلق بالشيخ أبي إسحاق السبائي وبخروجه «مع شيوخ إفريقية إلى حرب بني عدو الله مع أبي يزيد» (ص 339) والثاني بأبي بكر محمد بن سعدون الجزيري التميمي (ص 417) والثالث بأبي القاسم الفزاري الشاعر الذي كان يهجو بني عبيد في أيام أبي يزيد في أشعار كثيرة (ص 489 إلى 495).

الانتصار على أعدائه فمن المُفترَض أن يكون قد فُكّر في ما ينتظره من صعوبات إذا هو حاول فرض سلطة خارجية على أهل البلاد السنية المالكية وتصور أن حكمه سوف يُرفض مثلما رُفض حكم الشيعة. وعلى كل حال فهكذا يتأكد الافتراض إذا أردنا أن نفهم فهماً محتملاً بل مقبولاً ما ساقه ابن عذاري في البيان. يقول: «ولما رأى أبو يزيد أنه قد استولى على الأمر أو كاد وأن الشيعة قد كاد يبيد أو باد قال لجنوده: «إذا التقيتم مع القوم انكشفوا عن أهل القيروان حتى يتمكن أعداؤكم من قتلهم فيكونوا هم الذين قتلوهم لا نحن فنستريح منهم»⁽²⁸⁾. ويضيف ابن عذاري أن أبا يزيد «أراد أن يتبرأ من معرة قتلهم عند الناس وأراد الراحة منهم لأنه - فيما ظن - إذا قتل شيوخ القيروان وأئمة الدين تمكن من أتباعهم فيدعوهم إلى ما شاء فيتبعونه»⁽²⁸⁾.

ويلاحظ صاحب البيان المغرب أن قد قتل بهذه الصورة «من صلحاء القيروان وفقهائها من أراد الله بسعاده وشهادته»⁽²⁸⁾ وأن قد «سقط في أيدي الناس وقالوا: «قتل أولياء الله شهداء»⁽²⁸⁾ وأن الأمر آل إلى أن فارقه بل إلى أن اشتد بغضهم له»⁽²⁸⁾.

ولما حاصر أبو يزيد الخارجي عاصمة العبيديين، المهدية، وبدأت هجوماته العنيفة ترى عليها ابتداء من 3 جمادى الثانية 21/333 جانفي 945 كان بإمكانه وقتل الاعتماد على أهل إفريقية من المالكية وخاصة منهم أهل القيروان⁽²⁹⁾. وكان أن وصلت جيوش أبي يزيد إلى باب الفتح بزويلة أولاً فقتلت وخربت ثم إلى باب

(28) البيان المغرب، ج 1، ص 309.

(29) انظر المالكي الذي يصف جو الحماس الذي ساد اجتماع الفقهاء في الجامع في تدبير الخروج إلى المهدية مع أبي يزيد. ففي رياض النفوس (ج 2، ص 309 و 310) في ترجمة أبي العرب محمد بن أحمد بن تميم بن تمام وقد كان من الذين عقدوا الخروج، يذكر كيف أنهم تكلموا في الخروج وتناظروا حتى أسكتهم أبو العرب واستشهد أمامهم بحديث للنبي - ﷺ - يتنبأ فيه بظهور الرافضة آخر الزمان ويطلب ممن سيُدركهم بقتلهم لكفرهم. ويضيف أن الحاضرين كبروا عند سماع الحديث وارتفعت أصواتهم ثم خرجوا.

المهديّة ثانياً حيث المُصلّى . وهناك انهزمت الهزيمة النكراء ورفع أبو يزيد الحصار في صفر من سنة 334 / سبتمبر وأكتوبر 945.

وإنّ المؤرّخ ليجت عن أسباب هذه الهزيمة المفاجئة التي نزلت على جيش أبي يزيد نزول الصاعقة أو أشدّ وقعاً فيراها في ذلك الخندق العظيم في أثره على إفساد تخطيط سير العمليات الهجومية وفي ارتباطه بمغزى تاريخي سامٍ من سيرة النبي - ﷺ - والذي كان القائم بأمر الله قد أمر بحفره في أواخر ربيع الثاني من سنة 330 / ديسمبر 944 حول أرباض المهديّة وزويلة. ويراهنا كذلك في استنجاد الخليفة العبّيدي بزيري بن مناد وبزعماء كُتامة وغيرها من القبائل البربريّة. فهؤلاء كلّهم أسرعوا برجالهم إلى نجدته وتقاتلوا في الدفاع عنه ساعة الخطر الأكبر التي تأهّب فيها أبو يزيد لاجتياز المُصلّى ، وهو مكان على قاب مرمى سهم من قلعة المهديّة كان العبّيدون قد روجوا في شأنه نبوءة عن عجز الخارجي على اجتيازه^(29م). وعلى كلّ فهذه كُتامة في باب الفتح تأخذ أبا يزيد من خلف وتُشنّ القتل في قسم من جيوشه يُساندها في ذلك زيري بن مناد على رأس قبائل من صنهاجة. ويُحاول الشيخ الخارجي الرجوع إلى باب الفتح لمباغته زيري وزعماء كُتامة ورجالهم وأخذهم على غرة من خلفهم ولكنّه يئو بالفشل ويضطرّ في النهاية إلى الانسحاب إلى محلة جيشه الرئيسيّة.

ولكنّه - بالإضافة إلى هذين العاملين العسكريّين الراجعين إلى سياسة تدبير الحروب والمعارك - يراها كذلك في عاملين نفسيّين جماعيّين، أحدهما يعود إلى

(29م) يُشير ابن خلدون في المقدمة (ص 595) ضمن حديثه عن الجفر إلى هذه النبوءة التي ينسبها إلى عبّيد الله المهدي فينقل قوله لما بنى المهديّة: «بنيتها ليعتصم بها الفواطم ساعة من نهار». ويضيف المؤرّخ أنّه «أراهم موقف صاحب الحمار بساحتها» وأنّ حفيده المنصور قد بلغه هذا الخبر فكان يوم حاصره صاحب الحمار أبو يزيد بالمهديّة يسأل عن منتهى موقفه وأنّه أيقن بالظفر ساعة بلغه الخبر بوصوله إلى المكان الذي عينه جدّه، فبرز إليه وهزمه وأتبعه إلى ناحية الزاب فظفر به وقتله.

البربر والثاني إلى العرب من جنود أبي يزيد وأنصاره. فقد خذل القسم الأكبر من الجنود البرابرة أبا يزيد إذ قد أعياهم من جهة حصار المهديّة حصاراً دام ما يقرب من عشرة أشهر ولو تخلّلت هجومات عنيفة مُوفقة أحياناً، وأنّخمهم من جهة أخرى العدد الوافر من الغنائم التي صارت إليهم من أعدائهم المُحاصرين وأزعجهم أخيراً ما رأوا فيه شيخهم أبا يزيد من ترف المركب والملبس. وإذا ما استطاع القائد الشديد الدهاء والبالغ الحنكة أن يُعيد إلى صفوفه مُعظم هؤلاء الجنود البرابرة، خاصّة بعدما رجع هو إلى سياسة تقشّف عيش وبساطة سلوك من شأنها أن تُرضي الخوارج، فقد أخفق الإخفاق الكلّي في سياسته نحو عرب القيروان خاصة، هؤلاء الذين ترك الشيعة يُقتلون شيوخهم وأئمتهم وأولياءهم فأثار سُخطهم عليه وبُغضهم إيّاه حسب ما مرّ بنا منذ قليل من رواية ابن عذاري في البيان المغرب⁽³⁰⁾.

بقية الحوادث مُختصرةً إلى زحف بني هلال على إفريقية:

لا شك أنّ القارئ الكريم قد لاحظ أنّنا لحدّ الآن قد آثرنا تفصيل الحديث في سياسة الشيعة العبيديّين بقدر ما كانت تمسّ مباشرة - وغالباً عن قرب ويعنف - الفقهاء السنيّين من المالكيّة وخاصّة منهم أبا زيد القيرواني ثم شيوخه وكذلك الوسط الذي عاش فيه. إلّا أنّنا في ما يلي من عرض حوادث الخلافة العبيديّة ثم الإمارة الصنهاجيّة سوف نُوجز الحديث بصورة عامّة فلا نتوسّع فيه إلّا عند الاقتضاء وبقدر ما يُرجعنا إلى الفقهاء المالكيّة وخاصّة إلى أبي زيد القيرواني.

إذاً بموت القائم بأمر الله في 13 شوال 334/18 ماي 946 تنتهي المرحلة الأولى من مُحاربة أبي يزيد الخارجي. ويخلفه ابنه وليّ العهد المنصور بالله فيُكمّل عمل سابقه ويفكّ حصار سوسة ويدخل القيروان بعد عشرة أيام من توليه الحكم

(30) انظر أعلاه البيان 28 وما يتبعه من تفصيلات في متن نصّ تمهيدنا.

وعن هذا الفصل الذي خصّصناه للصراع بين الشيعة العبيديّين من جهة وبين الخوارج والسنيّين من المالكيّة من جهة أخرى، انظر - بالإضافة إلى ما ذكرنا من كتب المصادر والمراجع - أطروحة ه. ر. إدريس، ج 1، ص 10 إلى 19.

وينسحب أبو يزيد بهزيمته نحو الغرب بعد معركة كبرى خاضها في 13 محرم 14/335 أوت 946⁽³¹⁾. وتستمر المعارك وتتوالى هزائم أبي يزيد وتتواصل خسائره في العتاد والرجال إلى حد أنه فقد في معركة واحدة أكثر من عشرة آلاف رجل ويشهد الحصار عليه ويُؤسّر ثم يفارق هذه الحياة متأثراً بجراحه في 27 محرم 18/336 أوت 947.

ويموت المنصور في 953/341 فيخلفه ابنه ووليّ عهده أبو تميم معدّ وسيّخذ له لقب المُعزّ لدين الله كما سيكون آخر الخلفاء العبّديّين بإفريقية. فبعد أن أرسل قائده جوهرًا لاحتلال مصر على رأس جيش كثيف فدخلها بدون مقاومة واختطّ بها مدينة القاهرة المُعزّية خرج من مدينة المنصورية قاصداً عاصمته الجديدة في شوال من سنة 361/ أوت 972 وذلك بعد أن استخلف على إفريقية والمغرب أيضاً بُلْكَيْن ابن زيدي الصنهاجي.

وبعد توديع المُعزّ رجع بُلْكَيْن إلى القيروان في مطلع 362 واستقرّ في صبرة منصورية. ولما مات المُعزّ في 365 وخلفه العزيز بالله أقرّ الأمير الصنهاجي على

(31) يذكر كلّ من هـ. ر. إدريس في أطروحته (ج 1، ص 22) وس. م. ستارن في مقاله بدائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) E.I. 2 المحال عليه أعلاه أنّ هزيمة أبي يزيد الخارجي تزامنت مع وصول الإغاة الأموية الأندلسية إلى الناصر. وذلك أنّ قائد أسطول عبد الرحمان الثالث - أي الخليفة الناصر - وهو ابن رُمَاحس كان في طريقه إلى إفريقية. ولما بلغه خبر الهزيمة قفل راجعاً من حيث أتى وقد تأكّد لديه عبث محاولته. وإن كان كلا المؤرخين يسوق هذا الخبر في ألفاظ تكاد تكون مُتمثلة إلا أنّ لا أحد منهما يذكر مرجعاً أو مصدراً له.

انظر المجالس والمسائرات للقاضي النعمان (-974/463) الذي خصّص الصفحات 174 إلى 196 للحديث عن علاقة العبّديّين بالناصر الخليفة الأموي وهي علاقة تتسم بالمُشاحنة والعداوة. وفي ص 176 تعرّض للأسطول الأموي في محاولته لبلوغ المهديّة «وكذلك كان عقدهم مع طاغية القسطنطينية» الذي دخل بحر المسلمين وجاوز صقلية إلى المهديّة. ويضيف القاضي أنّ العبّديّين أمكنهم الله من الأسطولين. وعن الناصر يقول: «فأما أمله أن يبلغ المهديّة فردّه الله من دونها مغلوباً منكوباً».

الحُكم . وخلف بُلُكين ابنهُ المنصور سنة 984/374 ودامت إمارته حتّى سنة 996/386 أي سنة وفاة ابن أبي زيد القيرواني . وإن اعتُبر عهد والده عهد ولاء وصفاء مع العُبيديّين في المشرق أو الفاطميّين كما يُسمّون أيضاً منذ انتقالهم إلى هناك فعُهدهُ هو قد اتصف بتقلّبات بين المدّ والجزر . فبعد فترة من الزمن ظلّت علاقته فيها جيّدة بالعزیز الذي بعث إليه بهديّة في 986/376 إذا بالغيوم تتراكم ؛ ويسود الظلام هذه العلاقة لما خطر بباله أنّ الفاطمي يفكر في خلعه . فحارب مبعوثه أبا الفهم كما حارب قبيلة كُتامة وكان نازلاً في حمايتهم وقتله أشنع قتلة ومثّل به . وثارت كُتامة من جديد فأحمد المنصور ثورتها . ورغم هذه الثورة التي ما كانت تخمد حتّى تندلع من جديد يُغذيها من مصر الخليفة الفاطمي فيمكن القول : إنّ العلاقات ظلّت قائمة بل حتّى طيّبة بين الصنهاجي والفاطمي حتّى سنة 995/385 . وعلى كلّ فالمنصور قد عمل على بسط نفوذ صنهاجة على إفريقية وتقويته محاولاً جُهدهُ إضعاف صلات التبعية للسلطة الخلافيّة الفاطميّة . وهكذا بدأت تظهر رغبة إفريقية في الاستقلال بإدارة شؤونها ويقوى طموحها إلى التفرّد بالسياسة . ولا شك أنّ ابن أبي زيد القيرواني كان قد عمل حتّى وفاته على تغذية كلّ من الرغبة والطموح وذلك بتدريسه وبسلوكه وبتأليفه .

أمّا بقية الحوادث حتّى زحف بني هلال فتفصيلها لا يهمّنا كثيراً خاصّة بعد موت ابن أبي زيد . فبسرعة نذكر بأنّ باديس الذي تولّى مقاليد الحُكم في 996/386 كان على اتصال بالفاطمي العزيز ثم الحاكم خَلَفهُ . ثم إنّ المصادر وإن لم تذكر إقرار العزيز لباديس على الحُكم فهي تحرص على بيان ذلك بالنسبة للحاكم . وفي عهد المُعزّ بن باديس (1016/407 - 1051/442) بلغت إفريقية أوجّها الحضاري . وإن كانت بداية عهده مجزرة أحدثها السنيّون بقتل الشيعة في مدينة القيروان وعملها - وقد قُدّر عدد القتلى بأكثر من مائتي ألف! - فلقد ظلّت العلاقات قائمة بينه وبين الحاكم الذي بعث إليه بخُلع وكذلك برسم يُضفي عليه فيه لقب شرف الدولة وكذلك توقّفت عمليّات قتل الشيعة بعد 409 .

وحوالي سنة 439 أو 1048/440 حدثت القطيعة بين الصنهاجي والفاطمي .
وبيعت المُعزّ بالبيعة إلى الخليفة العبّاسي السّني ببغداد فقلّده الحُكم وخلع عليه .
ورفع في القيروان راية العبّاسيين السوداء بدل راية الفاطميين البيضاء وهُدّمت الدار
الإسماعيليّة - وهي عبارة عن بيت الحكمة على عهد الأغالبة - وأمر المُعزّ بلعن
الفاطميين . وعاتبه المُستنصر الفاطمي عتاباً شديداً على مُبايعته للعبّاسيين . وضُربت
دنابير زيريّة في 1049/441 ثم في 449 . واشتدّ الصراع بين السلطتين وقاوم المُعزّ
بمسالة وجلد وهُزم قرب جبل حيدران وتشرّد أتباعه من الزيريين وانحلّت سلطته
المركزيّة . وهكذا اضطرّ إلى الرجوع إلى حظيرة الشيعة في 446 ، إلّا أنّ ذلك لم
يحل دون نزول الكارثة الكبرى في 449 فزحف بنو هلال على إفريقية وترك المُعزّ
القيروان والمنصوريّة لنهب الأعراب والتجأ إلى المهديّة ونزل بها على ابنه الأكبر
تميم عاملها . وعاث بنو هلال فساداً وخراباً في كامل أرجاء إفريقية⁽³²⁾ .

(32) وعن هذا الفصل الذي خصّصناه لبقية الحوادث بإفريقية مُختصرةً من بداية انهزام أبي يزيد
الخارجي إلى زحف بني هلال على البلاد، انظر - بالإضافة إلى ما ذكر أثناءه من المصادر
والمراجع - أطروحة هـ . ر . إدريس، ج 1، ص 19 إلى 205 .

3- الصراع الديني بين السنة المالكية وبين الشيعة الإسماعيلية

ومن المفيد أن نلاحظ أن الصراع السياسي من النوع الذي سبق لنا وصفه يتغذى عادةً وطبيعةً بالصراع الديني ويغذيه بدوره فإذا بهما يتفاعلان بقوة واستمرار تفاعل الفكرة والحدث في كلية الواقع كما يؤكد ذلك علماء الاجتماع المعاصرين ويُقرّونه كمبدإ من مبادئ السوسيولوجية الدينية الاجتماعية القارة. وهكذا مرّ بنا في القسم السابق الحديث عن قساوة المعارك وضراوتها بين العبيدية الشيعية من جهة وبين المالكية السنية والخوارج من جهة أخرى. ورأينا كيف أن التحالف فرض نفسه مؤقتاً وعلى غير المعهود من طبيعة الأشياء بين الخوارج والسنة لأن العدو كان واحداً ومشتركاً بينهم جميعاً، وهو تحالف سرعان ما انفصمت عُراه وتلاشى لما بدت الفوارق العقائدية واضحة وبدا ما كان مخفياً في باطن النفوس أو مبنياً على سوء الفهم أو التفاهم ولما ظهرت بداية علامات الانحلال والانزهاض في صفوف الخوارج.

وإنّ الفترات العصيبة من تاريخ الصراعات السياسية الدينية تُفرّ عادةً وطبيعةً قائداً أو أكثر من القادة السياسيين والعسكريين وكذلك بصورة متوازية إماماً أو أكثر من الأئمة الدينيين. وقد مرّ بنا الحديث عن القادة السياسيين بل حتّى العسكريين وأنّ الألوان للحديث عن الأئمة الدينيين وسنرى أنّ اثنين منهم جدّان بالاهتمام بعملهما وسلوكهما وخاصّة بتأليفهما وهما الإسماعيلي القاضي النعمان صاحب دعائم الإسلام وابن أبي زيد القيرواني صاحب كتاب الجامع الذي بين أيدينا ثم الرسالة. ثم إنّ ما خلفاه من ذكر في تلاميذهما خاصّة وعصرهما عامّة وهو ذكر نجد

له الصدى الواسع والعميق في كتب الطبقات خاصة والتاريخ عامة يؤهل كلاهما
لاحتلال الصدارة في الميدان الذي يهمنّا، أي ميدان النزاع الديني المعاضد للنزاع
السياسي .

وسوف لا يطول حديثنا عن ابن أبي زيد فله مكان سيلي من هذا التمهيد
نتعرض فيه لشيوخته وتلاميذه وتأليفه عامة وكتاب الجامع خاصة. والذي يعنينا الآن
وهنا هو معاصرته للقاضي النعمان؛ فقد سبق أن نبهنا على تاريخ وفاته وهو
996/386 عن 76 سنة كما سبق أن نبهنا على تاريخ وفاة القاضي الإسماعيلي وهو
974/363، ونضيف عن نحو الثمانين من سنّه في مدينة القاهرة بعيد انتقال العبيديين
إليها⁽³³⁾. هذا وإن لم تُشر كتب التاريخ أو الطبقات إلى التقاء الرجلين أو
مشاركتهم في مجالس جدل جامعة بل حتّى إلى نوع من التراسل أو التبادل يُوحى
بتعرفهما الواحد على الآخر، إلّا أنّ تأليف ابن أبي زيد للرسالة ثم لكتاب
الجامع⁽³⁴⁾ خاصة ثم تحرير القاضي النعمان لدعائم الإسلام⁽³⁵⁾ كلّ هذا يُوحى بأنّ
كليهما قد عمل على مناصرة الحزب الذي ينتمي إليه بل حتّى تعمّد الردّ على ما لا
يرتضيه من عقائد منافسه وآرائه الفقهيّة⁽³⁶⁾.

(33) انظر مقدّمة محقّقي المجالس والمسائرات للقاضي النعمان، ص 13. ولما لم يتوصّلوا إلى
تدقيق تاريخ ولادة القاضي مقدّرين أنّها قد تكون بين سنة 896/283 و 902/290 (ص 6 من
المصدر المذكور) أتى تقديرهم لسنّه عند الوفاة تقريباً أي أنّه كان «مشارفاً للثمانين أو موفياً
عليها» (ص 13 من المصدر المذكور).

(34) عن هذين الكتابين انظر ما يلي في حديثنا عن تأليف ابن أبي زيد القيرواني .

(35) نُشر محقّقاً في القاهرة في جزئين بعناية آصف بن علي أصغر فيضي، الجزء الأول في
1952 - وقد اعتمدنا الطبعة الثالثة، القاهرة أيضاً 1969/1389 - والثاني في 1962.

(36) يذهب ه. ر. إدريس في أطروحته (ج 2، ص 718) إلى أنّ ابن أبي زيد لمّا ألّف الصيغة
الأولى من الرسالة - وكان سنّه إذ ذاك سبعة عشر عاماً - قصد إلى نشر المذهب المالكي فكان
كتابه عبارة عن دعوة منيّة لردّ الدعوة الشيعيّة. ويدقّق الباحث أنّ التأليف كان سابقاً على
ثورة أبي يزيد الخارجي وعلى السياسة التي انتهجها العبيديون قصد إخفats أصوات
دُعائهم.

ويبدو لنا أن المستشرق الفرنسي ر. برُنْشفيق (1990- R. Brunschvig) كان موفّقاً لما اهتدى⁽³⁷⁾ إلى إقامة مقارنة بين الرسالة - فالظاهر أنه كان يجهل وجود الجامع - وبين دعائم الإسلام باعتبارهما يتتمان إلى فترة واحدة من الزمن ويرمي كلاهما إلى هدف محدّد معيّن؛ فهدف ابن أبي زيد هو تقديم مُختصر أرادته كالمرجع للمالكيّة⁽³⁸⁾ من شأنه أن يساعد بقوة على نُصرة مذهب إمام دار الهجرة في فترة لاحقة. أمّا هدف القاضي النعمان فيتمثّل في تجسيم إرادة شيعيّة في إقامة كتاب جامع كالمرجع للفقّه الإسماعيلي المعتمد عند الأئمة العبديّين⁽³⁹⁾.

وكان القاضي أبو حنيفة النعمان⁽⁴⁰⁾ بن محمد بن منصور بن أحمد بن حيّون التميمي المرشّح والمؤهل لهذا العمل. فهو من كبار رجالات الدولة العبديّة،

(37) ولما ألف ه. ر. إدريس هو أيضاً في أطروحته فصلاً أقام فيه مقارنات بين الرسالة ودعائم الإسلام شديدة الشبه بما قام به ر. برُنْشفيق حرص على أن يؤكّد أن تحرير الفصل سابق في التاريخ على فصل أستاذه. ومن المفيد أن نذكر بأن ر. برُنْشفيق لما نشر فصله في الجزائر سنة 1958 حرص على التدقيق أنه مستخرج من دروس ألقاها بمعهد الدراسات العليا بتونس في مارس 1954، وكان ه. ر. إدريس وقتئذ وبالمعهد ذاته مدرّساً، ولا نستبعد أن يكون قد حضر الدروس كلّها أو على الأقلّ الأوّل منها كدرس افتتاح يُدعى إليه عادة الأساتذة وطلبتهم. ومهما كان الأمر فلا بدّ أن يكون قد بلغه فحواها خاصّة أنه كان يعتبر صاحبها أستاذاً له إذ هو الذي اقترح عليه موضوع أطروحته عن الدولة الزييرية بإفريقية في القرون 10 إلى 12 من المسيح وأشرف على إعدادها حتى سنة مناقشتها في 1958 في باريس حيث كان الأستاذ مدرّساً في الإسلاميات بجامعة الصربون.

(38) للتأكيد على أهميّة هذا الكتاب كمرجع ديني يوميّ استعمل المستشرق الكلمة الفرنسية: Bréviaire. انظر فصله بالفرنسية: «فقه فاطمي وتاريخ إفريقية» Fiqh Fatimide، ص 64.

(39) المرجع السابق وبالمكان ذاته.

(40) انظر البيان 43 في ما يلي حيث سنبحث في المذهب المحتمل الذي كان عليه القاضي قبل اعتناقه للعقيدة الإسماعيليّة وفقهها. وسنرى ه. ر. إدريس يذكر الحنفيّة كمذهب محتمل وذلك اعتماداً منه على حُجّة مُستوحاة من المحيط الديني لإفريقية. ولعلّه نسي أن يلاحظ - ولو على سبيل التذكير - هذا التشابه الجزئي - العفوي؟ - بين اسم إمام المذهب: أبو حنيفة النعمان بن ثابت، وبين اسم القاضي: أبو حنيفة النعمان بن محمد.

يُرافق الأئمة عند توليهم الخلافة بل حتى في فترة ولايتهم للعهد ويُجالسهم ويُواظب على ذلك للأخذ عنهم كما يدلّ عليه كتاب المجالس والمسايرات⁽⁴¹⁾. ثم إنّه كان خبيراً في الفقه الإسماعيلي عمل على تطبيقه على أهالي إفريقية إذ كان قاضي المنصورية على عهد المنصور وكذلك على عهد خلفه المُعزّ الذي رفعه إلى رتبة قاضي القضاة⁽⁴²⁾. وأخيراً فمن الطبيعي أن يكون القاضي النعمان خبيراً بنفسية أهل البلاد وعقليتهم إذ قد وُلد بينهم في بلد سنّي⁽⁴³⁾.

(41) انظر الكتاب في أكثر من مكان. وفي كتاب المجالس - وقد ذُكر بذلك محققو الكتاب الثلاثة في تقديمهم له في ص 14 - إشارة إلى اهتمام المُعزّ بهذا الكتاب فقد «بسّطه» لأوليائه «وجعله في مجلس من مجالس قصره وأباح لهم متى أحبوا استماعه وقراءته وانتساخه والتعلّم منه والتفقه فيه» (ص 306). وقد لاحظ المحققون أن عملية البسط تعدو «العرض والتمكين وتدفع القول بأن المُعزّ هو الذي أوحى إلى النعمان بمادة الكتاب» (ص 306 من ك. المجالس في البيان 2). وعلى كلّ فقد اتفقوا على اعتباره «أهم مصنف في الفقه» الإسماعيلي طبعاً وذكروا بأن المُعزّ اشترط على قاض سنّي أبقاه على قضاء مصر أن يحكم بما جاء في الدعائم ويأبى الحاكم أخذ على دعائه شرطاً أن تكون فتاويهم حسب محتواه (ص 14).

وبالمناسبة لا بدّ أن تُنبّه القارئ الكريم إلى قائمة المصادر والمراجع التي أثبتها المُحقّقون الثلاثة لترجمة القاضي النعمان (ص 5 من المقدمة، ب 1).
(42) انظر مقدّمة التحقيق من ك. المجالس، ص 10 وفيه التذكير بهذه الوظيفة الرسمية والتأكيد على أهميّة الداعي الذي كانت وظيفته تتجاوز غيرها بأبعادها الكبرى.

(43) كما ألمعنا إلى ذلك أعلاه في البيان 40 فقد خاض الباحثون في قضية سنّيّة القاضي المحتمّلة والسابقة على إسماعيليته. ولقد تردّد محققو ك. المجالس في إثبات مكان ولادته أولاً - فقد يكون له علاقة بهذه القضية فخمّنوا أن يكون القيروان لأنّ أباه دُفن بها بباب سلّم عن سنّ عالية ناهزت المائة - كما تردّدوا في جعله مالكيّاً قبل انتقاله إلى مذهب الإماميّة ثم الإسماعيليّة - حسب ما يراه بعض الباحثين - ثمّ ذهبوا إلى اعتباره إسماعيليّاً منذ صغره وحجّتهم هو دخوله في خدمة الدولة الفاطميّة في سنّ مبكّرة منذ سنة 924/312. انظر مقدمة التحقيق، ص 6 و 7.

وقد مرّ بنا (ب 40) ما ذهب إليه ه. ر. إدريس من حنفيّته السابقة على إسماعيليته باعتبار أنّ الحنفيّة التي كانت مذهب الخاصّة على عهد الأغلبية تحالفت مع العبيديّة الشيعيّة. انظر =

وعلى كلِّ فإنَّ ثقافته الإسماعيلية المكتسبة قد أفادته لكي يُلوّن دعائم الإسلام بصبغة فقهية متأثرة بعقيدة أساتذته من الأئمة العُبيديين كما أفادته خبرته بعقلية أهالي إفريقية ونفسيّتهم بأن دفعته إلى أن يُضفي على كتابه مسحة من العقلانية ما استطاع إلى ذلك سبيلاً وإلى أن يُجرّده من البعد الباطني الشيعي وبأن يطبعه بطابع الاعتدال⁽⁴⁴⁾.

وقبل أن نجري مُقابلة بين الرسالة - وكـ . الجامع أيضاً - وإن كان ر. بُرنشفيقُ عُمَدُتنا لا الوحيدة بل الأساسية في هذه المقابلة، يجهل وجوده - لابن أبي زيد القيرواني وبين دعائم الإسلام للقاضي النعمان في ميداني العقيدة والفقه، لنا بعض الملاحظات نقدّمها للقارئ الكريم:

- أولاً: إنَّ كتب فروع الفقه - السنية منها التي لا يبلغ جهلنا لها مبلغ جهلنا

= أطروحته عن بني زيري في إفريقية، ج 2، ص 734. ولم يُثر ر. بُرنشفيقُ هذه النقطة بالذات وإنما تعرّض لموقف القاضي من الحنفية والمالكية في ميدان أصول الفقه خاصة؛ فلاحظ أنّه ينقد كلاً من أبي حنيفة ومالك وابن أبي ليلى والشافعي لاعتمادهم الرأي والقياس؛ إلّا أنّه دقّق موقفه فراه أميل إلى الحنفية منه إلى المالكية؛ ذلك أنّ القاضي كان يأمل أن يرى الحنفية كلّهم مُعتنقين للدعوة الشيعية ويذكر بأنهم على عهد جعفر بن محمد كانوا قريبين من ذلك. أمّا مالك فبالرغم من تتلمذه على جعفر في المدينة فقد ابتعد عنه لحظوته لدى الخلافة العباسية. ولم يعب عليه هذا الابتعاد لأنّه منذ البداية كان بعيداً عنه. انظر مقاله المذكور أعلاه، ص 64. انظر مقال ر. بُرنشفيقُ المذكور وفي المكان ذاته. انظر كذلك البيان 40 أعلاه.

(44) انظر ر. بُرنشفيقُ في المقال المذكور، ص 63.

ولكي ندرك أهمية هذا المجهود ومداه فمن المفيد أن نقارن نتائجه بما ورد مُعاكساً لها في كـ . المجالس؛ ففيه حرّر القاضي مثل هذه المعاني ونسوقها حسب نظام ورودها: كلام الأئمة فيه ظاهر وباطن (ص 54) (قارن هذا بما جاء في ص 86: لكل قول ظاهر وباطن) - السجود للأئمة (ص 57) - السجود للأئمة طاعة ومعروف والنهي عن المعروف ليس نهياً لازماً (ص 58) - تقبيل الأرض ليس سجوداً على الحقيقة (ص 59) - تقبيل اليد كالركوع (ص 59) - شفاعة الأئمة لمن أحبهم (ص 86) - الأئمة أسباب الخلائق إلى الله (ص 420) - المُعزّ يبطل حُجّة العقل لأنّه قد يظهر الخطأ صواباً (ص 521 و 522).

للكتب غير السنّية! - تُستهلّ عادةً وطبيعةً بباب الطهارة كمدخل لباب الصلاة التي هي عماد الدين وأهمّ ركن من أركانه فتأتي قبل الزكاة والصوم والحجّ وتنتمي إلى قسم العبادات الذي يُقدّم على قسم المُعاملات، كما هو معروف من كلّ تخطيط فقهي تقليدي. إلّا أنّ ابن أبي زيد القيرواني استهلّ الرسالة - وكذلك ك. الجامع - بعناصر عقيدة هي أطول في الثاني منها في الأولى بحيث كادت تصل إلى ثلاثة أضعافها. والسبب الذي دفع بابن أبي زيد إلى أن يُقدّم بهذه الصورة لمادّة فروع الفقه في الرسالة وللمادّة المتنوّعة والراجعة في تنوّعها إلى سنن النبي - ﷺ - وشمائله وسيرته في ك. الجامع هو - في نظرنا - تلك المُعاشة السنّية الشيعيّة التي ما انفكّ تمهيدنا يدور حولها منذ بدايته. والقاضي النعمان ذاته مهّد لكتابه دعائم الإسلام في الفقه الإسماعيلي بعناصر عقيدة شيعيّة دعامتها الإيمان بولاية علي ثم الأئمة المهديّين من الشيعة بعده. ولقد كان ابن خلدون (-808/1406) صادقاً وبلغياً - على عادته غالباً - عندما بيّن أنّ الشيعة هي أوّل من أبرزت قضية الإمامة وبوّأتها المكانة العليا فجعلتها من «عقائد الإيمان» بينما كان المفروض أن تظلّ «قضيّة مصلحيّة اجتماعيّة» راجعة إلى أحكام الشريعة⁽⁴⁵⁾. وإذاً فلمّا كان القاضي النعمان قد مهّد لكتاب في فروع الفقه مُخطّط على الطريقة التقليديّة بالحديث عن الولاية والإمامة قاصداً من وراء هذا التمهيد الدعوة إلى عقيدة أوليائه الأئمة العبيديّين فمن الطبيعي أن ينزل ابن أبي زيد في الحلبّة ويُمهّد لكتاب في فروع الفقه بعناصر عقيدة سنّية يُقارع بها العقيدة الشيعيّة⁽⁴⁶⁾. وهذه العقيدة وإن لم يُركّزها صاحبها

(45) انظر المقدّمة (ص 833 و 834) حيث أبرز المؤرّخ هذه «البدعة الإماميّة»؛ فالإماميّة من الشيعة إذ قالوا: إنّ الإمامة من «عقائد الإيمان»، قرّروا أنّه «يجب على النبي تعيينها والخروج عن العُهد فيها لمن هي له وكذلك على الأئمة». وطبيعيّ أن يُعبّر ابن خلدون السنّي المالكي الأشعري عن معارضته لهذه المقالة فيؤكد أنّ «قُصارى أمر الإمامة أنّها قضيّة مصلحيّة إجماعيّة ولا تُلحق بالعقائد».

(46) لاحظ ابن خلدون في المقدّمة (ص 833 و 834) هذه النزعة في الكلام السنّي إلى العمل على اقتفاء أثر الكلام الشيعي في قضيّة الإمامة. فهذا أبو الحسن الأشعري (-324/874) وهو =

على الدعوة إلى الإمامة السنيّة السلفيّة - فقد أرادها جامعة على غرار عقائد أهل السلف الصالح - إلا أنه خصّص بعض فقراتها لتأكيد تفضيل الصحابة ثم لتقرير المفاضلة بين الخلفاء الراشدين من بينهم - فأبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي مع الكفّ عن التفضيل بين الأخيرين منهم - وأخيراً للدعوة إلى التمسك بسنة السلف الصالح عملاً بما عملوا وتركاً لما تركوا وتأويلاً حيث تأولوا وتجنباً لأهل الأهواء وأصحاب البدع⁽⁴⁷⁾.

- الملاحظة الثانية هي أن عقيدة القاضي النعمان طويلة جداً بالنسبة إلى عقيدة ابن أبي زيد كما وردت في الرسالة وكـ. الجامع. ففي دعائم الإسلام احتلت من طبعة القاهرة التي نحيل عليها الصفحات من 3 إلى 98 مع اعتبار أن بالصفحة 25 سطرًا تقريباً وبالسطر الواحد 60 حرفاً في المعدّل. فيكون الحاصل: 96 ص × 25 س × 60 ح. وأما عقيدة المؤلف في الرسالة فقد أتت هكذا في الطبعة المحال عليها: 95 س × 50 ح. وأخيراً عقيدته في كـ. الجامع فهي وإن نحن قدرناها - كما سبق - ثلاثة أضعاف أختها إلا أنها في نسختنا المخطوطة لا تتجاوز 224 سطرًا بمعدّل 60 حرفاً بالسطر الواحد^(47 م).

= في نظره «إمام المتكلمين» والذات عن عقيدة أهل السنة بمقارعة أهل البدع كالمعتزلة «الحق بذلك الكلام في الإمامة لما ظهر حينئذ من بدعة [ص 834] الإمامية في قولهم إنها من عقائد الإيمان». (47) انظر كـ. الجامع حيث واصل المؤلف المفاضلة؛ فبعد الخلفاء الراشدين ذكر العشرة المبشرين بالجنة ثم أهل بدر من المهاجرين ثم من الأنصار ثم جميع أصحاب النبي - ﷺ - «على قدر الهجرة والسابقة والفضيلة» مؤكداً على عدم ذكرهم إلا بخير ما يُذكرون به (ف 14). وبعد ذلك تأتي دعوته إلى التمسك بسنة السلف الصالح وإلى ضرورة الاقتداء بهم وتمجيدهم وعدم الخروج عن جماعتهم في ما اختلفوا فيه أو في تأويله (ف 16-20-31 و 32). ولم يفت المؤلف أن يُنبّه قبل ذلك إلى وجوب السمع والطاعة لأئمة المسلمين من السنة طبعاً، ولكنه لا ينسى كذلك من ولي أمرهم عن رضى أو عن غلبة! (ف 15). وفي الرسالة (ص 26) عبّر عن هذه المعاني كلّها وبألفاظ قريبة جداً إن لم تكن ذاتها في أغلب الأحيان. (47 م) ورغم إيجاز العقيدة الواردة في الرسالة فقد بدت لـ هـ. ر. إدريس أكمل من عقيدة دعائم الإسلام. انظر أطروحته، ج 2، ص 735.

- والملاحظة الثالثة هي أن كلاً من العقيدتين الشيعية والسنية قد اتسم بطابع الاعتدال كما مرّ بنا، وذلك إذا وُضعت كل واحدة منهما في حقل العقائد الذي تنتمي إليه. ولا شك أن القاضي النعمان داعية يدعو إلى دولة أجنبية عن البلد، مشرقية كما كانت تُنعت، صاحبة السلطة السياسية والماسكة بالنفوذ العسكري والاقتصادي، إلا أنها عديمة التأثير في القضاء الاجتماعي والديني، إذ عامة الشعب بإفريقية - كما في بقية أقسام الغرب الإسلامي - سنية مالكية. وقد سبق أن لاحظنا أن القاضي النعمان بانتمائه إلى أهل إفريقية كان قد حصلت له خبرة بعقليتهم وبنفسيّتهم، وهي خبرة حدت به ولا شك إلى الميل إلى الاعتدال وإلى النزعة إلى العقلانية وصرفته عن البعد الباطني الشيعي. وهكذا فالتقية لم يكن ليقول بها في الدعائم لا لأنها غير متحممة في مواطن عدّة باعتبار السلطة الإسماعيلية القائمة في البلد - كما لاحظ ذلك بعض الباحثين المعاصرين⁽⁴⁸⁾ - بل باعتبارها - في نظرنا - بعيدة عن الاعتدال والعقلانية اللذين أخذ نفسه بهما. فكما أنه انصرف عن البعد الباطني الشيعي انصرف كذلك عن التقية ولكنه لم ينصرف عن هذه ولا ذاك في ك. المجالس والمسايرات وهو تأليف موجه للأنصار المتشيعين. وهكذا حرص على تقديم الأئمة وكأنهم كارهون لكل تطرف، فكان المهدي يُعاقب الأتباع المغالين والمتهورين كما كان القائم والمنصور يُعبران عن خشيتهما أن يُعتبرا أنبياء أو أن يؤلّها⁽⁴⁹⁾.

وكذلك أتت عقيدة ابن أبي زيد - في كلا المصدرين - مُعتدلة إذ

(48) انظر فصل ر. برنشفيتش R. Brunshvig المُحال عليه، ص 64.

(49) انظر المرجع السابق وقد اعتمدناه - بالإضافة إلى المصادر المذكورة في البيانات الهامشية من 37 إلى 49 - لتحرير بعض عناصر هذه المُقابلة بين عقيدة القاضي النعمان وعقيدة ابن أبي زيد في مصدريها.

وعن أهمية الظاهر والباطن في كل قول ثم شدة تكتم الأئمة في أمر الدعوة الباطنية في ك. المجالس والمسايرات، انظر ص 86 و 137 و 343.

ولقد بدا لـ هـ. ر. إدريس أن يرى براعة من القاضي النعمان في عدم ذكره لعصمة الأئمة؛ انظر أطروحته، ج 2، ص 735.

=

هي عقيدة السلف الصالح كما كان يريدونها صاحبها وكما كان يريدونها إمامه مالك ولا شك. وعلى كلّ فهكذا بدت لابن خلدون (-1406/808) من خلال الرسالة وكذلك ك. المختصر، أي ك. الجامع الذي هو جزء منه كما مرّ بنا أكثر من مرّة في هذا التمهيد⁽⁵⁰⁾. وعلى هذا الوجه لم تكن إلّا لترضي المالكيّة من أهل إفريقية، عامّتهم وخاصّتهم. فهي واضحة بيّنة سهلة في صياغتها مع الدقّة والبلاغة، ثم إنّها بعيدة كلّ البعد عن التجردّ الذهني وحتّى النزعة إلى المنطق، وهما عنصران ظهرتا بعدُ في العقائد الاعتزاليّة وسيظهران في عقائد أهل السنّة من أشعريّة القرن الرابع على يدي الباقلاني (-1012/403) ثم القرن الخامس بفضل الجويني (-1085/476) ثم الغزالي (-1111/505) ثم السادس مع الرازي (-1209/600)، وهو كلام درس ابن خلدون خصائصه المنهجية القائمة على العقل والمنطق⁽⁵¹⁾. وعندما حاول ه. ر. إدريس إقامة الحجّة على أشعريّة عقيدة ابن أبي زيد من خلال الرسالة اكتفى بالقول: إنّ فصولاً عدّة منها تُشبه شيئاً كثيراً للانتباه العقائد الأشعريّة بالشكل والمضمون وذلك عندما يؤكّد ابن أبي زيد أنّ الله «فوق عرشه المجيد بذاته وهو في كلّ مكان بعلمه»⁽⁵²⁾. ولكنّه توسّع في تحليل الرواية التاريخية مُبرزاً علاقة المالكيّة في القيروان بالأشعريّة المشرقيّة ومُتحدّثاً عمّا تلا عصر ابن أبي زيد من أحداث من

= وانظر دعائم الإسلام (ص 46) حيث دحض ما اعتبره تُهماً للأئمّة فهم «ليسوا كما زعم الضالّون المُفترّون بآلهة غير مربوبين ولا بأنبياء مُرسّلين ولا يُوحى إليهم كما يُوحى إلى النبيّين ولا يعلمون الغيب الذي حجب الله عن خلقه ولم يطلع أنبياءه منه إلّا على ما أطلعهم عليه».

(50) انظر المقدّمة، ج 832، حيث لاحظ أنّ كلّاً من ابن أبي زيد وابن عبد البرّ قد قام على معنى «اعتقادات السلف ومذاهبهم والإيمان بها كما هي لئلا يكرّ النفي على معانيها بنفيها مع أنّها صحيحة ثابتة من القرآن» ونصّحنا بأنّ نُغمض عيننا «عن القرائن الدالّة على ذلك في غضون كلامهم».

(51) انظر المقدّمة، ص 834 إلى 838.

(52) انظر الرسالة، ص 20.

نقل كتاب الباقلاني - ولعلّه يعني التمهيد! - إلى المغرب الإسلامي على يدي القاضي أبي بكر بن العربي (-1148/543) وغير مُهمّل أشعريّة المازري (-1141/536)⁽⁵³⁾.

والملاحظة الرابعة تمسّ عرض فروع الفقه الذي يلي مباشرة عرض العقيدة لدى كلّ من المؤلّفين. ولا شكّ أنّ نزعة الاعتدال عند القاضي النعمان قد كان لها أثرها هنا أيضاً سواء في طريقة العرض أو في الإحالات على الأئمة أو في طرق المسائل الفقهية التقليدية. فالناظر في دعائم الإسلام يقرأ فقهاً قريباً من الفقه السنّي إلّا في بعض النقاط سوف نتعرّض لها، مُصنّفاً ومُبوياً حسب تخطيط قريب ممّا ألف أهل السنّة ومُعتمداً في إحالاته أساساً على عليّ بن أبي طالب وأبي عبد الله جعفر ابن محمد الباقر، المعروف بجعفر الصادق (-769/148)، وكلاهما ليس من شأنه أن يدخل إزعاجاً ما على نفوس أهل السنّة⁽⁵⁴⁾.

وقبل أن نختم هذه الملاحظة الرابعة فلا يفوتنا أن نوّكد أنّ نقط الاختلاف وإن أتت قليلة بين فقه الدعائم وفقه الرسالة إلّا أنّ صداها يتضح - في النظر وخاصّة في مجالس الجدل وميدان التطبيق - بقدر ما يحتدّ ويتأزمّ الجوّ السياسي والديني بين الشيعة العبيديّة والسنّة المالكيّة. فالجزئية التي قد تبدو غير ذات أهميّة في ظروف عادية وسلميّة تتخذ لها أبعاداً كبرى في الأزمان العصيبة والمُلتهبة.

وهذان جدولان لإبراز هذه الفوارق كما بدت لنا من خلال دعائم الإسلام للقاضي النعمان من جهة وكـ الجامع - وبالتالي الرسالة - لابن أبي زيد القيرواني من جهة أخرى، الأوّل يتعلّق بالعقيدة والثاني بالفقه.

(53) انظر أطروحته، ج 2، ص 701 إلى 705.

(54) لقد كان لهذين الإمامين حظّ الأسد من إحالات القاضي النعمان. انظر دعائم الإسلام، في فهرس الأعلام، ما يزيد على الصفحتين والنصف من أرقام الإحالات إلى متن الكتاب بالنسبة إلى جعفر بن محمد (ص 438 إلى 440) وكذلك ما يقرب من ثلاث صفحات بالنظر إلى عليّ بن أبي طالب (ص 444 إلى 447).

جدول الفوارق العقديّة

المواضيع	ك. الجامع	الرسالة	دعائم الإسلام
تعريف الإيمان	8: «وأن الإيمان قولٌ باللسان وإخلاصٌ بالقلب وعملٌ بالجوارح يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية (..). ولا قول وعمل ونيةٌ إلا بموافقة السنة»	24: «إن الإيمان قولٌ باللسان وإخلاصٌ بالقلب وعملٌ بالجوارح، يزيد بزيادة الأفعال وينقص بنقصها (..). ولا قول وعمل ونيةٌ إلا [ص26] بموافقة السنة وأنه لا يكفر أحد بذنب من أهل القبلة».	3: رواية عن جعفر بن محمد: «الإيمان قولٌ باللسان وتصديقٌ بالجنان وعملٌ بالأركان».
الإيمان والأعمال والتكفير	«وأنه لا يكفر أحد من أهل القبلة بذنب وإن كان كبيراً ولا يحبط الإيمان غير الشرك بالله (..).»		3: «الأئمة مجتمعون على أن من ترك العمل بفريضة من فرائض الله - عز وجل - التي افترضها على عباده منكرٌ لها أنه كافر حلال الدم ما كان مُصرّاً على ذلك وإن أقرّ بالله ورحمه وصدق رسوله بلسانه».

تابع جدول الفوارق العقائدية

المواضيع	ك. الجامع	الرسالة	دعائم الإسلام
من أفضل الأئمة وإمامها بعد النبي - ﷺ - ؟	14: «وأن خير القرون قرن الصحابة ثم الذين يلونهم ثم أفضل الأئمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي. وقيل: ثم عثمان وعلي ونكف عن التفضيل بينهما».	ص 26: «وأن خير القرون القرون الذين رأوا رسول الله - ﷺ - وآمنوا به ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم. وأفضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي (....)».	ص 40: «وهم [الخصوص من الشيعة] يقولون: إن الإمامة من دين الله وقد أخبر الله - عز وجل - في كتابه أنه أكمل دينه وبيّنا في ما تقدّم أن ذلك إنما كان نزل عندما قام رسول الله - ﷺ - بولاية علي. فكيف يُقرون بأن الله - عز وجل - أكمل دينه ولم يبين فيه أمر الإمامة التي هي - على إقرارهم - منه؟».
من توجب طاعته من أئمة المسلمين؟	5: «والسمع والطاعة لأئمة المسلمين، فلا يخرج عليه جاز أم عدل!». عليه جاز أم عدل!». عليه جاز أم عدل!».	ص 26: «والطاعة لأئمة المسلمين من ولاية أمورهم وعلمائهم واتباع السلف الصالح (....) وترك كل ما أحدثه المُحدثون».	ص 45: «وأئمة الهدى - صلوات الله عليهم ورحمته وبركاته! - خلق من خلق الله - جلّ جلاله! - وعباده مُعطفون من عباده افترض طاعة كل إمام منهم على أهل عصره وأوجب عليهم التسليم لأمره وجعلهم هداة خلقه إليه وأدلاء عباده عليه [ص 46] وقرن طاعتهم في كتابه بطاعته وطاعة رسوله - صلى الله عليه وعلى آله! (....)».

تابع جدول الفوارق العقائدية

المواضيع	ك. الجامع	الرسالة	دعائم الإسلام
متى تجب هذه الطاعة؟ الفرض من تأليف الكتاب!	4: «فيمّا اجتمعت الأئمة عليه من أمور الديانة ومن السنن التي خلافها بدعة وضلالة».	ص 26: «واتباع السلف الصالح (....) وترك كل ما أحدثه المحدثون».	ص 1: ينقض تقليد فرق الضلال التي اتخذت كل واحدة منها رئيساً من الجهال «بغير برهان من كتاب الله ولا سنة ولا بإجماع جاء عن الأئمة والأئمة».
		ص 14: «فإنك سألتني أن أكتب لك جملة مختصرة من واجب أمور [ص 16] الديانة ممّا تنطق به الألسنة (....) وما يتصل بالواجب من ذلك من السنن من مؤكدها (....) وجمل من أصول الفقه وفنونه على مذهب الإمام مالك بن أنس».	ص 2: «فقد رأينا (....) أن نبسط كتاباً جامعاً مختصراً يسهل حفظه (....) تقتصر فيه على الثابت الصحيح ممّا روينا عن الأئمة من أهل بيت رسول الله - ﷺ - من جملة ما اختلفت فيه الرواة عنهم في دعائم الإسلام وذكر الحلال والحرام والقضايا والأحكام».

جدول الفوارق الفقهيّة (55)

الموضوع	الشيعة (من خلال دعائم الإسلام)	السنة (من خلال الرسالة خاصّة)
المسح على الخنّفين	<p>- المسح على الخنّفين غير جائز والصلاة باطلة وراء إمام اقتصر عليه لصلاته.</p> <p>- القول بالخنّعة (حيّ على خير العمل) وكان العمل بها جاريّاً حتى عُمر الذي أبطلها خوفاً على الجهاد الذي هو لديه خير العمل.</p> <p>- الإقامة للصلاة: مثنيّ مثنيّ.</p> <p>- أمر السُعمزّ للدين الله بعدم تقديم صلاة المغرب ولو قليلاً وبعدم تأخير صلاة العصر ولو لوقت قصير.</p>	<p>- بل هو مباح وقد أصبحت هذه الإباحة عنصراً من عناصر العقيدة السنيّة.</p> <p>- لا قول بالحيعة.</p> <p>- الإقامة مرّة واحدة.</p> <p>- الظاهر أن لا خلاف مع السنة في الأولى وإن كان القاضي النعمان يرى الخلاف في الثانية مع «جهال الأئمة» من السنة طبعاً، والمقصود منها المالكيّة الإفريقيّة.</p>
الإقامة للصلاة أوقات الصلاة		

(55) اعتمدنا لتحرير هذه الفوارق على مقال ر. برنشتيغ المذكور، ص 66 إلى 70. وقد سبق أن أشرنا إلى تأثير هـ. ر. إدريس بهذا المقال لتحرير فصل من أطروحته، ص 736 إلى 741. والذي يتمنّى في قراءة التحريرين يدهش لما بينها من تشابه في حصر نقط الاختلاف وتحليلها. ولكن الذي يُميّز الباحثين هو أن هـ. ر. إدريس اقتصر على الرسالة لنظرية أهل السنة بينما تجاوز ر. برنشتيغ المالكيّة إلى الحنفيّة والشافعيّة وكذلك تخطى النظرية الفقهيّة كما استفادها من الرسالة ومن دعائم الإسلام إلى الواقع التاريخي بالاعتماد على ابن عذاري وابن حادو.

تابع جدول الفوارق الفقهية

الموضوع	الشيعة (من خلال دعائم الإسلام)	السنّة (من خلال الرسالة خاصّة)
الجهر بالبسملة	- الجهر بالبسملة قبل قراءة السورتين في الصلاة.	- لا جهر بالبسملة لا عند المالكية ولا عند الحنيفة.
آمين في الصلاة	- آمين في الصلاة: لا سرّاً ولا جهرّاً، ولأفانّباع للنصارى في صلاتهم.	- المالكية تجيز الجهر بآمين.
التسليم من الصلاة	- التسليم للخروج من الصلاة: مرّتان.	- المالكية: تسلم مرّة واحدة.
القنوت	- التمسك به في الوتر بعد صلاة المشاء وكذلك في الفجر، وصلاة الجمعة أي في الركعة الثانية منها وقبل الركوع.	- يرى أهل السنّة أنه ظهر مع الفتنة التي ثارت زمن علي ومعاوية. يرفضه الحنيفة في صلاة الوتر ولكن يستحبّه المالكية في صلاة الفجر كدعاء على الكفار. والقنوت في صلاة الجمعة ترفضه السنّة كبدعة عبّاسية.
الوتر (صلاة)	- ركعة واحدة.	- المالكية تجيز ركعة واحدة وأما الحنيفة فتري أن أقلّ الوتر ثلاث ركعات.
الترابيع (صلاة)	- لا تجيز الشيعة الترابيع وقد حذفها المهدي حسب ابن حمادو.	- السنّة تجيز صلاة الترابيع.

تابع جدول الفوارق الفقهية

الموضوع	الشيعة (من خلال دعائم الإسلام)	السنة (من خلال الرسالة خاصة)
الجنّازة (صلاة)	- خمس تكبيرات وقد أمر بهذا العدد المُميّز حسب ابن عذاري. ويؤكد القاضي النعمان أن ذلك على عدد الصلوات الخمس.	- هي غالباً عند السنة أربع ركعات.
الكموف (صلاة)	- خمس ركعات. وللشيعة اهتمام خاص بعلم الفلك، سبب أن أشرنا إليه في هذا التمهيد.	- غالبية السنة بما فيهم المالكية تكتفي بركعتين.
الاستسقاء (صلاة)	- على حفظ من التعقيد. وهم في هذا يفترون من الشافعية. ونقوم على تعديد الدعوات.	- وهي على العكس تتسم بالبساطة عند المالكية والحنفية.
صوم رمضان (مبقاته)	- يحدّد الإمام بمُفرده بداية رمضان ونهايته بالاعتماد على الحسابات الفلكية. ونعوم الشيعة عادة رمضان يوماً قبل السنة.	- رؤية الهلال عند السنة هي التي تُعلن بدخول شهر رمضان أو بخروجه.
العمار	- التمسك بالعمل بهذه السنة والتوصية بها والتاكيد عليها بصورة تنفرد بها الشيعة.	- السنة تعتبر العمار من العبادات بل تُعدّه فرضاً وهذا ما نجده عند الشافعية. أمّا الحنفية والمالكية فهي تكتفي باعتباره سنة.

وما دمنّا في الحديث عن الفوارق الفقهيّة فلا تفوتنا إثارة هذه النقطة الفقهيّة الهامّة والتي تتّصل بالعبادات والمعاملات معاً، بل حتى بالعقيدة، وهي قضية الزكاة كما تصوّرها ويتقاضاها الأئمة العبيديّون. ومرجعنا هنا أيضاً هو ما حرّره ر. برنشتيغ في فصله المذكور⁽⁵⁶⁾ واعتمد فيه على دعائم الإسلام. وقد لاحظ مرّة أخرى وبالمناسبة ما يتّسم به القاضي النعمان من اعتدال في تقديم المادّة وهو اعتدال ينصح به القاضي جُباة الزكاة من سُعاة الإمام الشيعي. وقد حرص المؤلّف على تمييزه عن كتاب آخر للقاضي لم يتّجه به إلى جمهور أهل إفريقية - وبالتالي إلى أهل السنّة عامّة - بل خصّ به الدعوة في أوساط الشيعة الإسماعيليّة وهو ك. الهمة في آداب اتّباع الأئمة.

ففي دعائم الإسلام يُؤكّد القاضي النظريّة الشيعيّة - والتي لا ترفضها السنّة - المُتمثّلة في أنّ الزكاة التي يتقاضاها الأئمة ويوزّعونها على الرعيّة من المسلمين لا يجوز لأيّ من أهل البيت أن يحصل على شيء منها. إلّا أنّ لهم خمس ما يغنمه المسلمون في حروبهم. ولكنّ الذي ينفرد به ك. الهمة هو تعريف الغنيمة تعريفاً يُخرجها عن المدلول المقبول لدى أهل السنّة، فإذا هي ليست ما يغنمه المسلم من الكافر فحسب ولكن أيضاً كلّ كسب يُحقّقه ومهما كان نوعه. وهكذا يُؤدّي لإمامه خمس ما يكسبه وتلقائياً وساعة حصوله. وهذا ينضاف إلى الزكاة الشرعيّة.

ويلاحظ المُستشرق الفرنسي أنّه بالرغم ممّا كان يُقدّمه كتاب دعائم الإسلام - وهو كتاب مُوجّه للجمهور لا للخاصّة من الشيعة كما مرّ بنا - من نصّح للاعتدال فقد كانت الجباية العبيديّة مُتطلّبة ومُليحة ومُشيطة. ويذهب إلى أنّنا إزاء عامل من أقوى العوامل لتفسير

(56) انظر مقاله السالف الذكر، ص 70. أمّا ه. ر. إدريس فقد تعرّض هو أيضاً لهذه النقطة - ودائماً بصورة عفويّة اعتباطيّة كما سبق أن صرّح بذلك ونقلناه عنه! - واعتمد هو أيضاً على دعائم الإسلام فقط واكتفى بالإشارة إلى أنّ ابن أبي زيد القيرواني تحاشى إثارة هذه القضية في الرسالة. انظر أطروحته، ص 741 و 742.

رفض العامة الإفريقيّة المطلق للخضوع عن رضى لهذه الدولة المشرقيّة الأجنبيّة عنهم.

ولعلّ هذا أحسن ربط للانتقال من هذا القسم الثالث من التمهيد الذي ركّزناه على الحديث على الصراع الديني بين السنّة المالكيّة وبين الشيعة الإسماعيليّة إلى القسم الرابع منه والذي سنُخصّصه لمحاولة تقييم سياسة الشيعة في إفريقية مع من سعى إلى التقييم، قصد التعرف على مدى نصيبها من الفشل أو النجاح.

4 - سياسة الشيعة العبيدية في إفريقية : نجاح أم فشل؟

لعلّ القارئ الكريم يدهش من إثارة هذه القضية بهذه الصورة بالذات ويعتبر طرح السؤال الذي تضمّنته غير وارد! ذلك أننا تعودنا مراجعة هذا التاريخ العبيدي لإفريقية من خلال كُتب الطبقات والحواليات السنية المالكية سواء التي عاصرتة وحملت بين طياتها النقمة والسخط على المُحتلّ الشيعي المشرقي أو التي تبتعتها في الزمن فابتعدت عن فترة الغضب والمقاومة ولكنها ظلت عالة عليها في مصادرها الروائية وحتى في تقييمها وحكمها، بقطع النظر عن تمسّكها بعنصر قارّ من شخصية إفريقية - وعلى رأسها القيروان - الثقافية الدينية والمُتمثّل في الذبّ عن مذهب مالك ومقاومة كلّ من عاداه، وحتى حاول مزاحمته.

والجدير بالملاحظة أنّ الباحثين المعاصرين الذين اعتنوا بإثارة القضية وحاولوا منذ نصف قرن تقريباً أن يُجيبوا عن السؤال الذي تضمّنته قد اعتمدوا حتى عهد قريب على هذه المصادر السنية المالكية. فلا غرابة والحال هذه. إن كان حكمهم على الفترة العبيدية حكماً قاطعاً قطعياً بالفشل الذريع، وسنستعرض دراساتٍ ثلاثة منهم. كما أننا لا نستغرب إن رأينا الرابع منهم والأخير في الزمن من بينهم قد أصدر حكماً معاكساً لحكمهم، وهو حصيلة دراسته لهذه الفترة من خلال المصادر الشيعية بصورة أساسية.

فأول من أثار البحث في هذا الميدان هو - حسب علمنا - المستشرق ج مارسي G. Marçais في كتابه الذي أصدره في باريس في سنة 1946 بعنوان: بلاد

البربر الإسلامية والمشرق في العصر الوسيط⁽⁵⁷⁾. والذي يهْمنا منه هو الفصل الثالث الذي عنوانه: الأزمة (Crise) الفاطمية⁽⁵⁸⁾. وقد قسّمه إلى ثلاثة أقسام، فبحث في الأول منها في أسباب القطيعة (Divorce) فرآها مُنحصرة أساساً في العقيدة الشيعية والسياسة الدينية. وفَصّل القول فيها مُعتمداً على البيان المغرب لابن عذاري وطبقات الخُشني، وتاريخ الدولة العُبيدية لابن حَمّاد (الترجمة الفرنسية) وطبقات أبي العرب وأخيراً رياض النفوس للمالكي. أما القسم الثاني فأرجع فيه أسباب القطيعة إلى السياسة الجبائية وعُمدته فيه ابن عذاري. ونذكرُ بأنّه مرّ بنا أن المُستشرق ر. برنشفيلد سيُشير هذه النقطة من جديد بعد 12 عاماً وسيُعتمد فيه خاصّة تأليفي القاضي النعمان الذين تعرّضنا لهما. أما القسم الثالث والأخير فهو خاص برّد الفعل الخارجي وبصاحب الحمار⁽⁵⁹⁾. وانتهى الباحث الفرنسي إلى هذه النتيجة وهي أن التلقيح (Grefe) المشرقي لم ينتج شيئاً لسببين: أولهما المُتمثل في فرض الحكم الفاطمي الطاغي (Tyrannie) على رعية إفريقية سنّاً دينيّة جديدة عليها بقطع النظر عن الجباية المُجحفّة والمُشطّة. وثانيهما يرجع إلى طبيعة هذه الرعية التي كانت أبعد الناس عن قبول هذا الحكم في إفريقية وفي القيروان بصورة خاصة، معقل السنّة وحاملة تاج علمائها النابهي الذكر⁽⁶⁰⁾.

وفي سنة 1962 ينشر العالم المصري ح. مؤنس مقالاً بالفرنسية عنوانه: المالكية وإخفاق الفاطميين في إفريقية⁽⁶¹⁾. وقد ركّزه على الحديث عن سُلطة الفقهاء فذكرُ بأنّها كانت في ازدياد على عهد الأغالبة بحيث كانوا رؤساء البلاد الحقيقيين وإن كان أمراء بني الأغلب قد نصبوا أنفسهم للحكم المُطلق. فكانت

(57)

La Berbérie musulmane et L'orient au Moyen Age.

(58) انظر الصفحات من 131 إلى 190.

(59) بداية الأقسام هي على التوالي: 1 - ص 136، 2 - ص 142، 3-147 ونهايته 153.

(60) المرجع المذكور، ص 132.

(61)

H. Monès, "Le Malékisme et l'échec des Fatimides en Ifriqiya".

بيعتهم سابقة على بيعة أفراد الأسرة الحاكمة. واعتمد الباحث هو أيضاً على ما يرويه المالكي في رياض النفوس وابن عذاري في البيان المغرب من أمثلة شواهد على ما يذهب إليه⁽⁶²⁾. وأقبل الفاطميون إلى إفريقية فكان أن تصدى لهم المالكية منذ البداية وعلى رأسهم أبو يوسف جبلة بن حمّود بن عبد الرحمان (-908/296) وتبعه من تبعه من علماء القيروان. وعجز العبيديون عن مقاومتهم لمكانتهم في نفوس الناس ولم يُجدِّ العُنف ولا العقاب المُسلَّط عليهم شيئاً⁽⁶³⁾. وعندها سلك الأئمة سياسة جديدة قائمة على الحوار والإقناع بصلاح العقيدة الشيعية. فكان المُعزُّ قبل رحيله إلى القاهرة يُراجع مع القاضي النعمان دعائم الإسلام فصلاً فصلاً، إذ كان في اعتباره الكتاب الأصل للكلام الشيعي. وينقل ح. مؤنس عن طبقات الخشني ورياض النفوس للمالكي نماذج من الجدل الذي كان يتعاطاه المهدي مع فقهاء كالحّدّاد (-911/299) حول الولاية - ومعناها البعيد الذي يصل إلى العبودية وذلك بتأويل للحديث المشهور: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ» - وكذلك حول تفضيل عليّ على بقيّة الصحابة. ويؤكد الباحث أنّ المهدي انتهى بعد جملة من المجالس إلى الاعتقاد بقلة جدوى هذا الجدل⁽⁶⁴⁾.

وهكذا وأمام المقاومة الشعبية التي كان يقودها العلماء، بل ثورة أهالي القيروان في وجه كُتامة، دُعر المهدي فبنى المهديّة في 912/301 كما فكّر في أن ينقل عاصمة مُلكه إلى بلد آخر فبعث بابنه إلى مصر في السنة ذاتها ليسبر غورها⁽⁶⁵⁾. وكان أن حالف الحظُّ المُعزُّ فانتقل إلى مصر. وكان هو أيضاً وقبل تحوُّله إليها يشعُر بالذعر من مقامه بأرض إفريقية ويُعبّر في أكثر من خطاب له أو رسالة عن أمله في التحوُّل عنها. ويصرّح ح. مؤنس أنّ باستطاعته تقديم عشرة من

(62) المرجع المذكور، ص 208 إلى 209.

(63) المرجع ذاته، ص 210 و 211.

(64) المرجع المذكور، ص 211 إلى 215.

(65) المصدر المذكور، ص 215 إلى 218.

الشواهد على صحّة ما يدّعيه عن فشل العبيديّين في إفريقية وعن القطيعة التامة التي قامت بينهم وبين أهلها وعن فقدانهم لكل سلطة عليهم بحيث كانوا عرضة لاحتقارهم وشاهداً على غلبة فقهاءهم المالكيّة⁽⁶⁶⁾.

وبعد سنوات قليلة من صدور مقال ح. مؤنس يُصدر المؤرّخ والمستشرق الفرنسي م. كانار M. Canard مقالاً في الطبعة الثانية من دائرة المعارف الإسلاميّة (2) E.I. يُشير فيه هذه القضية من جديد ويحيل فيه إلى المقال السابق الذكر وكذلك إلى الكتاب الذي سبقه، وذلك في الجزء الخاصّ بالفترة الإفريقيّة من الخلافة الفاطميّة من مقاله عن الفاطميّين Fâtimides. وتعرّض لمقاومتهم للمعارضة المُزدوجة الدينيّة والسياسيّة - الدينيّة التي قام بها أهل السنّة والخوارج معاً وتعجّب من هذا التحالف الغريب في مدينة كالقيروان معقل السنّة وادّعى أن لولاه لما كان يتعرّض الفاطميّون للخطر. والجدير بالذكر هي ملاحظته أن ج. مارسي وُفق في إبراز وجه المعارضة السنيّة المالكيّة وفي تقديم صورة بليغة عن مظاهرها المُختلفة وعمّا لحقها من اضطهادات قاسية بالرغم عن اقتصاره على مصادر سنيّة مُلتزمة وعديمة الحياد⁽⁶⁷⁾.

وفي شهر ماي من سنة 1970 وفي جلسة مناقشة أطروحة عن الخلافة الفاطميّة في المغرب (296-362/909-973) باعتبار تاريخها السياسي ومؤسّساتها المُختلفة⁽⁶⁸⁾، قدّم ف. الدشراوي في خطاب استهلالي جملة من الملاحظات المُفيدة لإثارة هذه القضية. فذكر أولاً أن فكرة القطيعة التي عبّر عنها ج. مارسي كانت بليغة (Pertinente) في أوانها ولكنها تُصبح هشّة Fragile على ضوء المصادر الشيعيّة التي كانت تعوزه آنذاك. وتعجّب من الذين ضخّموا هذه الفكرة في كتابات لاحقة في الزمن وفي فترة لم تكن تعوزهم فيها هذه المصادر الشيعيّة. وهو بهذا يقصد

(66) المرجع المذكور، ص 219 و 220.

(67) انظر فصله في ص 872، ع 2 من الجزء الثاني.

(68)

ح. مؤنس الأنف الذكر وكذلك ح. إ. حسن وم. ه. شعيرة ولكنه لا يُشير إلى م. كارنار، خاصّة لما سبق أن عاين عدم حياد المصادر السنيّة المُعتمَدة في هذا الميدان.

وانطلاقاً من هناك حاول المؤلّف تحليل المشروع العُبدي بإبراز مطامحه الكبرى وبالتعرّض إلى الصعوبات الجَمّة التي اعترضت أصحابه لتحقيقه. فالعقيدة السياسيّة الدينيّة كانت تفرض عليهم إرساء قواعد دولة كان يحلم بها أتباعهم منذ زمن بعيد وافتكاك الخلافة من مُغتصبيها أي العبّاسيّين في المشرق والأمويّين في الأندلس والمغرب. ولهذا كانت أعينهم مُلتفتة نحو قرطبة كما كانت نحو بغداد. إلّا أنّ المغرب لم يكن أرض خلافة على قدر طموحاتهم العظيمة، فما كان ليُقدر على تحمّل عبء تأسيس إمبراطوريّة والقيام بواجب الجهاد على ثلاث واجهات في آن واحد؛ فبالإضافة إلى بني أميّة في المغرب الأقصى، هؤلاء هم العبّاسيّون من برّقة إلى مصر والنصارى في صقلية وجنوب إيطاليا.

ويضيف الباحث التونسي أنّ بالرغم من الصعوبات والقلقل والاضطرابات التي اعترضت سبيلهم كما اعترضت سبيل غيرهم فقد سعوا إلى إقامة صرح متين وقارّ ودولة قويّة ومُزدهرة في المغرب، أي حاولوا أن يقوموا بعمل مُنتج لحضارة وذلك في بلدٍ قاسٍ بجباله وأراضيه القاحلة وهزيلة التّاج حيث يسود الملح ولا تدوم الدول⁽⁶⁹⁾.

(69) المرجع المذكور، ص 15. والكتاب صدر بتونس في 1981.

5- ابن أبي زيد القيرواني وكتاب الجامع

المؤلف

أبو محمد عبد الله بن أبي زيد عبد الرحمان النفزي القيرواني، أصله من نقزاوة وقد وُلد بالقيروان في 922/310 وبها تلقى تكوينه الفقهي والكلامي وكذلك مقومات ثقافته الأدبية واللغوية والتاريخية التي كانت على مستوى الجودة إذا اعتبرنا ما وصل إلينا من تأليفه سواء منها الرسالة أو كـ. الجامع، ونخصّهما بالذكر لكثرة ما ورد اسمهما في هذا الكتاب وفي هذا التمهيد بصورة أخصّ. وقد تُوفي بالقيروان في 996/386 ودُفن بداره بها.

الواقع أنّ ما نعرف عنه من خلال كتب التراجم المالكية - وأهمّها ترتيب المدارك للقاضي عياض (1148/543)⁽⁷⁰⁾ - يتمثل في باقة جميلة من الشناء اشترك في تأليف زهراتها كبار الفقهاء - كما سيأتي بيانه - وفي سرد قائمة طويلة من شيوخه وتلاميذه وتآليفه وفي نقل عدد من الروايات الشاهدة على كريم أخلاقه من كرم

(70) ج 3 و 4، ص 492 إلى 492. وانظر كذلك الدياج لابن فرحون، ج 1، ص 427 إلى 430 ثم شجرة النور لمخلوف، ص 96، 227. ومن الباحثين المعاصرون اهتم به. ر. إدريس فخصّص له صفحات مفيدة من أطروحته (ج 2، ص 718 إلى 775) وكذلك فصل الطبعة الثانية من دائرة المعارف الإسلامية (2) E.I. بعنوان Ibn Abî Zayd al-Qayrawânî. وبالعنوان ذاته وبنفس الدائرة في طبعتها الأولى (1) E.I. كان م. بنشيب قد خصّص له فصلاً نشر بُعيد الحرب العالمية الأولى.

وانظر كذلك ف. سزكين في تاريخ التراث (ج 2، ص 154 إلى 160) حيث ذكر لترجمته ما لا يقلّ عن 13 مصدراً منها معالم الإيمان لابن ناجي، وقد خلا منها ترتيب المدارك.

وسخاء إزاء زملائه من الفقهاء وتلاميذه ومن شجاعة موقفه من العبيدّين الشيعة المشاركة الذين سلّطوا عقيدتهم وفقههم وسياستهم الاقتصادية والعسكرية على إفريقية ومن حُسن بلاء في الذبّ عن مذهب مالك وعقيدته، سواء أثناء مقامهم بالبلاد أو بعد انتقالهم منها إلى مصر وخاصة في فترة القطيعة بين الإسماعيليين وبين خلفائهم على إفريقية من أمراء بني زيري وذلك على عهد المُعزّ بن باديس. وما عدا ذلك فجملة من الاستنتاجات من خلال كتب ابن أبي زيد قام بها بعض الباحثين منها تأريخ كتابة الرسالة والانتهاؤها منها في 939/327 وتأثره بالأشعرية التي كان لها مُمثّلون في عهده بالقيروان، وهو تأثر سبق أن تناولناه ببعض الحديث بالرجوع إلى هـ. ر. إدريس وكذلك إلى مقدّمة كلّ من الرسالة وكـ. الجامع وفضلنا في نهايته الإحالة على ابن خلدون الذي يُوّكد في المقدّمة تمسك ابن أبي زيد بعقيدة السلف الصالح.

قيّمته العلميّة في نظر بعض الفقهاء

أبلغ ثناء حُلّي به مؤلّفنا هو ما أصبغه عليه القاضي عياض في ترتيب المدارك، وينقل عنه نقلاً يكاد يكون حرفياً صاحب الديباج، ابن فرحون (1396/799) وكذلك مؤلّف شجرة النور الشيخ مخلوف من معاصرينا وإن أوجز في العبارة واقتصر على رأي القاضي فيه لا على ما ينقله عن غيره. وهذه نقول عياض وقد سجّلها ابن فرحون بكاملها تقريباً، ونسوقها حسب ترتيبها في ترتيب المدارك⁽⁷¹⁾:

- 1- [أبو إسحاق إبراهيم] الشيرازي (1085/478): «وكان يُعرف بمالك الصغير».
- 2- أبو الحسن القابسي (1071/403): «إمام موثوق به في درايته وروايته».
- 3- أبو الحسن علي بن عبد الله القطّان: «ما قلّدت أبا محمد بن أبي زيد حتى رأيت السبائي⁽⁷²⁾ يقلّده».

(71) ص 492 من المجلّد المذكور.

(72) وفي الديباج (ج 1، ص 427) هكذا وفي بيان هامشي إصلاح: النسائي.

4- أبو بكر بن الطيب [الباقلاّني] (-1071/403): يذكر عياض أن قد أورد اسمه في كتابه (?) وعظّم قدره وشيخه كما عظّمه غيره من أهل المشرق.

5- ابن مجاهد البغدادي: ذكر القاضي أن قد استجازه كغيره من أصحابه البغداديين.

6- أبو عبد الله الميورقي: «اجتمع فيه العلم والورع والفضل والعقل، شهرته تُغني عن ذكره».

7- الداودي: «كان سريع الانقياد إلى الحق».

8- عياض: «إمام المالكية في وقته وقُدوتهم وجامع مذهب مالك وشارح أقواله. وكان واسع العلم كثير الحفظ والرواية - وكتبه تشهد له بذلك - فصيح القلم، ذا بيان ومعرفة بما يقوله، ذاباً عن مذهب مالك قائماً بالحجة عليه، بصيراً بالردّ على أهل الأهواء، يقول الشعر ويُجيده (...) إليه كانت الرحلة من الأقطار». ويضيف القاضي أنه كان إلى ذلك معروفاً بصلاحه التام وورعه وعفته فكان يُعدّ كثيراً من الأخذين عنه كما كان يُعدّ الكثير من التّأليف⁽⁷³⁾.

أمّا غير القاضي ممّن ترجم له فقد أثنى عليه ابن فرحون (-1396/799) ثناء انفرد به وينضاف إلى ما نقل عن عياض: «وحاز رئاسة الدين والدنيا وإليه كانت الرحلة من الأقطار⁽⁷⁴⁾ ونجّب أصحابه وكثّر الأخذون عنه. وهو الذي لخص المذهب وضمّ نشره وذبّ عنه وملأت البلاد تأليفه، عارض كثير من الناس أكثرها فلم يبلغوا [ص 428] مداه، مع فضل السبق وصعوبة المبتدأ. وعرف قدره الأكابر (...)»⁽⁷⁵⁾.

وينقل الشيخ مخلوف من معاصرنا بعض ما قاله القاضي عياض وكذلك

(73) ص 492 و 493 من المجلّد المذكور.

(74) كذلك في الديباج؛ أمّا في شجرة النور فقد ورد: من الآفاق.

(75) الديباج، ص 427 و 428 من الجزء المذكور.

بعض ما انفرد به ابن فرحون، وفي كلا الحالتين كان يقتصر على بعض العينات⁽⁷⁶⁾.

تكوّن ابن أبي زيد الفقهي

يمكن لنا أن نعدّ له أكثر من ثلاثين شيخاً. وأكمل قائمة هي التي ساقها القاضي عياض. وقد نقلها عنه كما هي ابن فرحون ومخلوف، ونقل بعضها وزاد عليها إدريس. ويمكن إكمالها بالرجوع إلى ك. الجامع الذي بين أيدينا. وقد قسمهم عياض إلى ثلاثة أقسام:

- من أخذ عنهم من فقهاء بلده:

- 1 - أبو بكر بن اللباد (بن محمد): انظر عنه فهرس التعليقات العامة.
- 2 - أبو الفضل الممسي⁽⁷⁷⁾.
- 3 - محمد بن مسرور العسال⁽⁷⁸⁾.
- 4 - عبد الله بن مسرور بن الحجاج⁽⁷⁹⁾: انظر عنه فهرس التعليقات العامة.
- 5 - موسى القطان⁽⁸⁰⁾ (ورد اسمه في ك. الجامع): انظر عنه فهرس التعليقات العامة.

(76) في شجرة النور، ص 96، ر 227: ولم نشره، بدل: وضّم نشره. وينقل ه. ر. إدريس في أطروحة (ج 2، ص 720) رأياً لعالم مجهول الاسم (كذا) عن ابن ناجي في معالم الإيمان (ج 3، ص 95 ر 97) وكلّه ثناء على ابن أبي زيد. ولكن الظاهر أنّه رأي القاضي عياض الذي سبق أن سقناه.

(77) في الديباج هكذا مع إصلاح في بيان هامشي: القيسي. وفي شجرة النور: المميسي. وفي رياض النفوس للمالكي، ج 2، ص 300، ر 305، مريّة طويلة لابن أبي زيد يرثيه فيها.

(78) في الديباج: الغسال.

(79) ذكر عياض تارة: الحجاج، بمفرده وأخرى: عبيد الله بن مسرور الحجاج، والإصلاح من ك. الجامع. وفي الديباج وكذلك في أطروحة إدريس (ج 2، ص 718: ابن الحجاج).

(80) اكتفى عياض ب: القطان، والزيادة من ك. الجامع. وفي إدريس (ج 2، ص 718): ربيع القطان، متزهد.

- 6 - أبو بكر أحمد بن عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن⁽⁸¹⁾.
- 7 - الأبياني⁽⁸²⁾.
- 8 - زياد بن موسى.
- 9 - ميسرة بن نزار⁽⁸³⁾.
- 10 - سعدون الخولاني.
- 11 - السبائي⁽⁸⁴⁾.
- 12 - أبو العرب (محمد بن أحمد بن تميم القيرواني، صاحب الطبقات): انظر فهرس المصادر والمراجع باللغة العربية.
- 13 - أحمد بن أبي سعيد⁽⁸⁵⁾.
- 14 - حبيب مولى ابن أبي سليمان⁽⁸⁶⁾: انظر عنه فهرس التعليقات العامة.
- من أخذ عنهم أو سمع منهم في رحلته إلى الحج:
- 15 - ابن الأعرابي.
- 16 - إبراهيم بن محمد بن المنذر⁽⁸⁷⁾.
- 17 - الكاشي⁽⁸⁸⁾.

(81) في أطروحة إدريس فقط وينفس المكان.

(82) في ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 347): كان ابن أبي زيد يكتب إليه. وفي الديباج وينفس المكان: الإبياني.

(83) انظر البيان 81.

(84) انظر البيان 81.

(85) هكذا في مصادرنا الثلاثة المذكورة، وفي أطروحة إدريس وينفس المكان: ابن سعيد بن الحداد.

(86) بعد هذا الاسم: في آخرين (الديباج)، وجماعة (مخلوف).

(87) في مخلوف: منذر، بدون أداة التعريف.

(88) انفرد به إدريس (المكان ذاته).

- 18 - الأصيلي الأندلسي⁽⁸⁹⁾.
- 19 - البرّاز⁽⁹⁰⁾.
- 20 - أبو علي بن أبي هلال.
- 21 - أحمد بن إبراهيم بن حمّاد القاضي.
- 22 - الحسن بن بدر.
- 23 - الجبنياني⁽⁹¹⁾.
- 24 - محمد بن الفتح.
- 25 - الحسن بن نصر السوسي : انظر عنه فهرس التعليقات العامّة.
- 26 - درّاس بن إسماعيل⁽⁹²⁾ : انظر عنه فهرس التعليقات العامّة.
- 27 - عثمان بن سعيد الغرابلي.
- 28 - حبيب بن أبي حبيب الجزولي.
- 29 - أبو ميسرة أحمد بن نزار الفقيه⁽⁹³⁾.

- واستجاز:

- 30 - ابن شعبان (سعيد) : انظر عنه فهرس التعليقات العامّة.
- 31 - الأبهري : انظر عنه فهرس التعليقات العامّة.
- 32 - المروزي^(93 م).

(89) انفرد به إدريس (المكان ذاته) وعبارته تُفيد تأثر ابن أبي زيد به وتُؤرّخ وفاته : 1001/392.

(90) انفرد به إدريس (المكان ذاته) وقد أثبت اسمه دون ذكر رحلة ابن أبي زيد إليه.

(91) انظر البيان 88.

(92) في الديباج وشجرة النور : دراس ، فقط . وفي إدريس (المكان ذاته) : درّاس الفاسي .

(93) انفرد بذكره المالكي في رياض النفوس (ج 2 ، ص 361) وقد أحال المحقّقان لترجمته على ترتيب المدارك (ج 3 و 4 ، ص 359 إلى 362) وعلى معالم الإيمان (ج 3 ، ص 50 إلى 54) . وقد أرّخا وفاته بسنة 948/337.

(93 م) توفي في 1004/395 ، وقد ذكره عياض في ترتيب المدارك (ج 3 و 4 ، ص 616) في ترجمة القابسي .

- 33 - ابن القُرطبي⁽⁹⁴⁾: انظر عنه فهرس التعليقات العامة.
- 34 - بكر بن العلاء: انظر عنه فهرس التعليقات العامة.
- 35 - أبو الحسن بن محمد: انظر عنه فهرس التعليقات العامة.
- 36 - محمد بن عمر (أخو يحيى): انظر عنه فهرس التعليقات العامة.

تكوين ابن أبي زيد الفقهي لتلاميذه

أثبت له القاضي عياض 14 تلميذاً. وعبارته لا تُفيد الحصر: «وسمع منه خلق كثير وتفقه عنده جِلَّة»⁽⁹⁵⁾. وقد نقلهم ابن فرحون كلهم. أمّا مخلوف فأسقط منهم الأخير (15) ثم رقم 7 وأضاف إليهم اثنين واحداً بالاستجازة وهو ابن مجاهد البغدادي (16) والثاني من أهل الأندلس (إشبيلية) (11). وقد احتوت قائمة إدريس هذا الأخير كذلك ثم 4 انفرد بهم. وقد قسّم القاضي عياض التلاميذ أقساماً أربعة حسب الانتماء الجغرافي (القيروان - الأندلس - سبتة - المغرب) وهو تقسيم أثبتته ابن فرحون ومخلوف كذلك. ولم يُثبت منه إدريس إلاّ العنصر الثاني.

- فمن أصحابه القرويين:

- 1 - أبو بكر بن عبد الرحمان.
- 2 - أبو القاسم البرادعي⁽⁹⁶⁾.
- 3 - اللُّبَيْدي⁽⁹⁷⁾.
- 4 - ابنا الأجدابي⁽⁹⁸⁾.

(94) بداية قائمة من أربعة أسماء (33 إلى 36) استخرجناها من ك. الجامع الذي انفرد بذكرها.

(95) ترتيب المدارك في الجزئين ذاتهما، ص 493. وفي شجرة النور: جماعة. بدل: جلة. وفيه كما في الديباج: عنه، بدل: عنده.

(96) في شجرة النور: أبو سعيد البرادعي.

(97) شكل الاسم من الديباج.

(98) في شجرة النور: ابن الأجدابي.

5 - أبو عبد الله الخواص .

6 - أبو محمد مكي المقبري⁽⁹⁹⁾ .

- ومن أهل الأندلس :

7 - أبو بكر بن موهب المقبري .

8 - ابن عابد⁽¹⁰⁰⁾ .

9 - أبو عبد الله بن الحذاء⁽¹⁰¹⁾ .

10 - أبو مروان [ص 494] القنازعي⁽¹⁰²⁾ .

11 - أصبغ بن راشد بن أصبغ اللخمي ، أبو القاسم ، من أهل إشبيلية⁽¹⁰³⁾ .

- ومن أهل سبتة :

12 - أبو عبد الله بن العجوز⁽¹⁰⁴⁾ .

13 - أبو محمد ابن غالب .

14 - خلف بن ناصر⁽¹⁰⁵⁾ .

(99) في شجرة النور: أبو محمد مكي بن موهب القبري .

(100) له ترجمة في بغية المُلتمِس للضبي (ص 296، ر 573)؛ وهو فقيه محدث، رحل إلى القيروان فتفقه على ابن أبي زيد القيرواني وكذلك القاسي وسمع من غيرهما كذلك . وحُدِّث بالرسالة والمُختَصَر لابن أبي زيد عنه في سنة 325 أو «نحوها» ومات بالحجاز في 1048/440 .

(101) في شجرة النور: بن، ساقطة .

(102) في شجرة النور: أبو مروان والقنازعي . وقد ذكره عياض في ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 726 و 727)، وهو أبو المَطْرَف عبد الرحمان بن هارون المعروف بالقنازعي، أخذ عنه ابن أبي زيد في القيروان قادماً إليها من قرطبة .

(103) انفرد بذكر مخلوف .

(104) في الديباج وشجرة النور: عبد الرحمان، بدل: عبد الله .

(105) بعد ذكر اسمه أضاف ابن فرحون ومخلوف: ومن لا يُعَدُّ كثرة .

- ومن أهل المغرب:

15 - ابن أمّ دُكْتُو السَّجْلَمَاسِي⁽¹⁰⁶⁾.

16 - ابن مجاهد البغدادي⁽¹⁰⁷⁾.

17 - أبو زكرياء يحيى الشُّقْرَاطُسي⁽¹⁰⁸⁾.

18 - الأبهري⁽¹⁰⁹⁾.

19 - عبد الوهاب بن علي بن نصر⁽¹¹⁰⁾.

20 - أبو بكر عتيق بن خلف التجيبي⁽¹¹¹⁾.

-
- (106) في الديباج: أبو علي، ثم الاسم كما شكل. ولم يذكره مخلوف كما سبق أن أشرنا.
- (107) ذكره مخلوف ومهّد له بعبارة: واستجازه جماعة منهم. وذكره إدريس في أطروحته (ج 2، ص 719) على أنه من المشرق. وهو أول من سرد في قائمته وقد مهّد لها بأن قد تتلمذ على ابن أبي زيد من إفريقية وصقلية والمغرب الأقصى وطرابلس والأندلس وغيرها.
- (108) انفرد بذكره إدريس (ج 2، ص 720 ثم 728) فذكر أنه وُلِدَ في توزر في 1036/429 (كذا؟ والمقصود هو تاريخ الوفاة!) وأن ابن أبي زيد كان يُجَلِّه وأنه بعث برسالة مع جماعة من علماء القيروان إلى والي توزر ليُوصِّيه خيراً بهذا العالم مُحيي السّنة إذ سبق أن كان ضحية لمساعي ذميمة. ويؤكد الباحث أن نصّ الرسالة هو بين أيدينا.
- (109) ذكر إدريس (ج 2، ص 719) أنه طلب إجازة من ابن أبي زيد وأنه ألّف كتاباً في مجموعة من الأحاديث التي اعتمدها لإثارة قضايا الرسالة.
- (110) تعرّض له إدريس (في المكان ذاته من أطروحته) وكان قاضياً في العراق ومصر. وقد ألّف شرحاً على الرسالة وعلى المدوّنة. وقد أهداه ابن أبي زيد ألف دينار وكان وافر الثراء بالغ الكرم نحو الفقراء والصالحين والتلاميذ المعوزين.
- (111) في أطروحة إدريس (ج 2، ص 725) تاريخ لوفاة بسنة 1030/432 وذكر لتأليف له لم يصل إلينا وهو الافتخار في مناقب فقهاء القيروان.

كُتبه ورسائله

ذكر له القاضي عياض في ترتيب المدارك⁽¹¹²⁾ ما لا يقل عن 27 بين كتاب ورسالة. وأثبتها كلها ابن فرحون ومعظمها مخلوف (والناقص هي: 14 إلى 19-22 إلى 29) كما أثبتها ح. ح. عبد الوهاب كلها تقريباً (والناقص هي: 7 - 8 - 12 - 29) في كتاب العمر⁽¹¹³⁾ إلا أنه أضاف إليها 12 انفرد بذكرها ابن خير صاحب الفهرسة والدبّاغ - ابن ناجي أيضاً! - صاحب معالم الإيمان وورد بعضها الآخر في نسخ من ترتيب المدارك والديباج يُحيل عليها ولم تصل إليها أيدينا. إذاً فسنعتمد هاتين القائمتين وكذلك تدقيقات ف. سزكين وم. موراني وبيانات ح. ح. عبد الوهاب للتعرف على أهم المخطوطات التي وصلت إلينا من تأليف ابن أبي زيد وخاصة منها التي ما زالت مخطوطة أو هي في أثناء التحقيق أو الطبع.

1 - كتاب النوادر والزيادات على المدونة:

يقول عنه عاض: «مشهور يزيد على 100 جزء» ويضيف أن قد عول عليه وعلى ك. مختصر المدونة أهل المغرب في التفقه⁽¹¹⁴⁾. وتعرض له ابن خلدون (1406/808) في المقدمة: «وجمع ابن أبي زيد جميع ما في الأمّهات من المسائل والخلاف والأقوال في ك. النوادر [ص 808] فاشتمل عين جميع أقوال المذاهب وفرّع الأمّهات كلها في هذا الكتاب»⁽¹¹⁵⁾. وذكره كذلك صاحب المعيار،

(112) ج 3 و 4، ص 494.

(113) م 1، ق 2، ص 644 إلى 648 - ومجموع ما عدّه المؤلف هو 36 تأليفاً.

(114) في المكان ذاته من المصدر المذكور. وقد نقل عنه بالعبارة ذاتها تقريباً ابن فرحون ومخلوف.

(115) وأضاف ابن خلدون إلى ما سبق مباشرة: «ونقل ابن يونس مُعظمه في كتاب على المدونة وزخرت بحار المذهب المالكي في الأفقين إلى انقراض دولة قُرطبة والقيروان» (ص 807 و 808 من المقدمة).

الونشريسي (1508/914) 130 مرة، تارة بعنوان: النوادر وأخرى: نوادر ابن أبي زيد وثالثة: نوادر القرويين⁽¹¹⁶⁾.

أما عن المخطوطات التي وصلت إلينا وبقيت محفوظة في المكتبات العامة - وحتى الخاصة كما في مكتبة اليزيد إبراهيم بن صالح بتطوان - فقد اعتنى ف. سيزكين في تاريخ التراث⁽¹¹⁷⁾ بذكرها مع بيان أماكنها وأرقامها وعدد أوراقها وتاريخ نسخها والإحالة على فهرس معهد المخطوطات بالنسبة لبعضها، أي مخطوطات أيا صوفيا. وهكذا عدّ - بالإضافة إلى إسطنبول - مخطوطات فاس وباريس وميونخ وتونس وتطوان. وفي مكتبة القرويين قسم واحد ولكنه قديم النسخ إذ تاريخه يرجع إلى 383 هـ. بينما يعود نسخ قسم مخطوط المكتبة الوطنية بباريس إلى 472 هـ. والمفيد أن الباحث التركي عنون هذا الكتاب ب: النوادر والزيادات على ما في المدونة وغيرها من الأمهات.

وقد قام م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي⁽¹¹⁸⁾ بعمل جليل ونافع إذ لم يكتف بقائمة مخطوطات ف. سيزكين هذه، بل أكملها بالاعتماد على ما طالعه من البعض من المخطوطات، مُضيفاً إليها ما وجدته بالأزهر (رواق المغاربة) والمكتبة العتيقة بالقيروان (الآن معهد رَقادة للبحوث). وقد طالع ما وصلت إليه يده

(116) انظر المعيار في طبعة بيروت، دار الغرب الإسلامي، الجزء 13 الخاص بالفهارس، ص 470. وقد ذكر الونشريسي ابن أبي زيد في كل واحد من الأجزاء الاثني عشر الباقية.

(117) ج 2، ص 154 إلى 160. ولا بأس بالتذكير بما وفّره الباحث من تدقيقات: أيا صوفيا 1497-1499 (ج 19 ق 6 هـ) - القرويين بفاس 338 (ج 4، 710) (قسم واحد 383 هـ) - باريس 6095 (ق واحد 94 و 472 هـ) ميونخ 346 (1-142 ورقة) الزيتونة 5191 - تطوان (المسجد الأعظم) جزءان ومكتبة اليزيد... - آصفية (حيدرآباد) 1172/2 (فقه مالكي).

(118) انظر من 68 إلى 109، وهو أطول بحث خصّص لحد الآن للحديث عن الكتاب ومخطوطاته ورواياته ومصادره. وفي ص 70 إلى 72 مناقشة طريفة ومفيدة عن صحّة العنوان كما أورده ف. سيزكين. ويصعب علينا أن ننقل عنه ما أفادنا به من تدقيقات إضافية عن مخطوطات الكتاب فلنكتف بالإحالة على الصفحات النيرة منه 72 إلى 99.

من مُجلّدات أو كراريس أو أوراق مُبعثرة ووصفها بما يجب من الدقّة، سواء منها الشكل أو المُحتوى. وهكذا جاء عمله عبارة عن كتاب مُفصّل يُعتبر منذ صدوره إلى اليوم المرجع الأساسي لمصادر الفقه المالكي في العصور الأولى للإسلام عامّة ولكتاب النوادر بصورة خاصّة باعتبار الكمّ والكيف أيضاً.

ولمّا أصدر ح. ح. عبد الوهاب كتاب العمر في سنة 1990 حاول هو أيضاً إكمال قائمة ف. سزكين فأضاف إليها مخطوطات الرباط. وهو أيضاً قد حرص على الإفادة فقَدّم للباحثين وصفاً مقتضباً ولكنّ مفيداً عن كل مخطوط بالتذكير برقمه وبيان حجمه وتصويره إن كان⁽¹¹⁹⁾.

ومن الجدير بالملاحظة أنّ كتاب النوادر هو الآن تحت الطبع في بيروت بعناية صديقنا الفاضل الحاج الحبيب اللامي، صاحب دار الغرب الإسلامي، وقد أخبرني أنه سيصدر قريباً في 19 جزءاً.

2- كتاب مُختصر المدونة:

قال عنه عياض: إنه مشهور وإنّه يُعوّل عليه ككتاب النوادر للثقة في المغرب⁽¹²⁰⁾. ويتعرّض له ابن خلدون، مرّة أولى لكي يُلاحظ أن المشيخة من أهل إفريقية - لمّا ظهر تلخيص أبي سعيد البرادعي، من فقهاء القيروان، والمسمّى بالتهذيب أخذوا به واعتمدوه وتركوا ما هوأه، أي ك. مختصر ابن أبي زيد الذي سبق أن ذكره مباشرة⁽¹²¹⁾. وذكره كذلك مرّة ثانية - وقد سبق أن عرّجنا على هذا الذكر في هذا التمهيد - للإحالة على عقيدة صاحبها كما يحيل ولنفس الغرض على

(119) انظر الكتاب ص 644.

(120) ج 3 و 4، ص 494. وقد نقل عنه ابن فرحون ومخلفون نقلاً يكاد يكون حرفياً. وفي المعيار يدعو النشرسي تارة اختصار المدونة (ج 9، ص 301) وأخرى مختصر ابن أبي زيد (ج 5، ص 363).

(121) المقدّمة، ص 807.

الرسالة له، وهي عقيدة بدت له تحوم على معنى «اعتقادات السلف ومذاهبهم والإيمان بها كما هي لئلا يُكرّ النفي على معانيها بنفيها مع أنها صحيحة ثابتة من القرآن»⁽¹²²⁾.

أما عن مخطوطاته التي وصلت إلينا⁽¹¹³⁾ فقد ذكر منها ف. سزكين بعنوان: مُختصر المدونة والمختلطة، ما احتفظت به مكتبة القرويين بفاس⁽³³⁹⁾ وكذلك تيمور بالقاهرة (فقه 337) وأخيراً مكتبة القيروان العتيقة من قطع مختلفة⁽¹²³⁾.

أما م. موراني فأضاف أن البحوث التي أجراها على مخطوط دار الكتب بالقاهرة أفادته أن ما بمجموعة تيمور (فقه مالكي) هو عبارة عن قطع ويقوم على نفس المصادر الأساسية التي يقوم عليها ك. النوادر. وذكر - بالإحالة على ي. شخت - المجلد الأخير منه في مكتبة الأوقاف بالرباط في 260 ورقة (رقم 400). أما عن القيروان فقد قال: إن هناك الكثير من الأوراق غير المرتبة وكراسات من الكتاب لا تزال موجودة في معهد أبحاث رقادة وإن البعض من الأوراق والكراسات قد تم تدوينه في القيروان في حياة المؤلف. ولاحظ في النهاية أن ما أورده سزكين عن السنن أو ك. الجامع في السنن... - وهو الذي نحققه في هذا الكتاب - على أنه عنوان مستقل ليس في الحقيقة كما وصف وإنما هو الجزء الأخير من مختصر المدونة واستشهد على ذلك بنهاية مخطوط القرويين رقم 645⁽¹²⁴⁾.

وسنرى في القسم الأخير من هذا التمهيد في الحديث المخصص لـ ك.

(122) المقدمة، ص 832.

(123) تاريخ التراث، ج 2، ص 141. وتتمثل هذه القطع المختلفة في الأوراق: 158-137؛ 199 - 229؛ 246-230؛ 247-265؛ 278-332.

(124) انظر دراسات في مصادر الفقه المالكي، ص 19، ب 8. وقد أفادنا أنه لم يطلع على ما يعتبره ي. شخت المجلد الأخير من الكتاب. ولم نطلع عليه نحن كذلك بحيث لا ندري إن كان يحتوي على الجزء المُقتبس من آخره والمُدْرَج كإضافة في ك. الجامع بتصريح ابن أبي زيد القيرواني.

الجامع أن كلاً من الباحثين التركي والألماني، لم يخطيء الصواب وأن التأليف هو عنوان مستقل وهو الذي حلّينا به صدر كتابنا وأنه أيضاً - بعضه لا كله - الجزء الأخير من المختصر كما في تصريح المؤلف (ف 279 و 297) بل حتى أوله (ف 70).

أما ح. ح. عبد الوهاب فيفيدنا في كتاب العمر أن من مخطوط القيروان قطعة مصوّرة على الميكروفلم بمعهد الآثار بتونس⁽¹²⁵⁾ وأن من المختصر ثلاث مخطوطات محفوظة بدار الكتب بتونس⁽¹²⁶⁾ وأن بفاس جزءاً كبيراً في 215 ورقة من أول الكتاب إلى كتاب إرخاء الستور. أما بقية بيانات العالم التونسي فتتعلق بك. الجامع لا بك. المختصر⁽¹²⁷⁾.

3 - كتاب تهذيب العُتيّة:

ذكر ح. ح. عبد الوهاب أن منه مخطوطاً بالمكتبة العتيقة بالقيروان يتمثل في قطعة منها مصوّرة على الميكروفلم بمعهد الآثار بتونس⁽¹²⁸⁾.

4 - كتاب الاقتداء بأهل السنّة⁽¹²⁹⁾:

5 - كتاب الذبّ عن مذهب مالك:

ومنه مخطوط بمكتبة شاسترييتي بدبّْلن بإيرلندا الجنوبيّة⁽¹³⁰⁾.

(125) ولوحاتها من 137 إلى 158 ومن 199 إلى 332. المصدر المذكور، ص 646.

(126) رقم 1253 (قطعة صغيرة) - 14 890/3 (3209/3 أحمدية) 14 894/2 (3231/2 أحمدية).

(127) المصدر المذكور، ص 645 و 646.

(128) المصدر المذكور، ص 646، واللوحات من 114 إلى 136.

(129) هكذا في ترتيب المدارك وفي المكان المذكور. وفي شجرة النور: ك. (...). بأهل

المدينة. وفي كتاب العمر وفي المكان المذكور (ر 10) - نقلاً عن فهرسة ابن خير،

ص 246 - ك. الأمر والاقتداء. والنهي عن الشذوذ عن العلماء وإيجاب الإيتام بأهل

المدينة. وقد ذكرها ح. ح. عبد الوهاب على أنها ثلاثة كُتب.

(130) ورقمه 4475 وعدد أوراقه 153 وتاريخ النسخ 371 هـ والمكتبة هي Chester Beatty

(Dublin).

6 - كتاب الرسالة :

يقول عنه عياض : « مشهور » وكفى⁽¹³¹⁾ .
ويُضيف مخلوف : « وسأله تأليفها الشيخ محرز بن خَلَف ، ألفها وسنّه 17 ،
وهي أوّل تأليفه ، ووقع التنافس في اقتنائها حتّى كُتبت بالذهب⁽¹³²⁾ .
إلا أن ه . ر . إدريس يدقّق البحث فيؤكد أن التحرير الأوّل في سنة 938/327
كان بطلب من السبائي (-966/356) وأن التحرير الذي بين أيدينا ألفه لمحرز بن
خَلَف (-1022/413) قبل 985/375 ، 6⁽¹³³⁾ .
ويذكر ف . سِرْكين العدد الضخم من المخطوطات التي وصلت إلينا
 واحتفظت بها الخزائن والمكتبات الخاصّة والعامة ، في الشرق والغرب . وقد
أحصى لها من الشروح 15 بمختلف مخطوطاتها المحفوظة ، كما ذكر نظميين لها
شعراً وصل إلينا أحدهما⁽¹³⁴⁾ .
أما ح . ح . عبد الوهاب فيجد هذا المتن الفقهي « فصيح العبارة جميل
السبك بديع العرض »⁽¹³⁵⁾ ويشير إلى مخطوطاته العديدة وطبعاته الوافرة وإلى
ترجمته إلى الإنكليزيّة وكذلك إلى الفرنسيّة - انظرها في قائمة المصادر والمراجع
باللغات الأوربيّة - وأخيراً إلى شروحها الكثيرة وأهمّها شرح القاضي عبد الوهاب بن
نصر البغدادي (-1031/422)⁽¹³⁶⁾ .

7 - كتاب التنبيه على القول في أولاد المرتدّين ومسألة الحبس على أولاد الأعيان⁽¹³⁷⁾ .

- (131) ترتيب المدارك في المكان المذكور . وقد نقل الحكم واكتفى به ابن فرحون كما نقله
مخلوف . وقد مرّ بنا حديث ابن خلدون عنها أكثر من مرّة .
(132) شجرة النور في المكان المذكور .
(133) انظر أطروحته ، ج 2 ، ص 734 ، ب 250 .
(134) الجزء المذكور من تاريخ التراث ، ص 155 إلى 160 .
(135) المصدر المذكور ، ص 644 .
(136) انظر البيان السابق .
(137) هكذا في ترتيب المدارك وفي المكان المذكور . وهكذا إلى آخر القائمة . وهي - كما =

- 8 - كتاب تفسير أوقات الصلوات - أو الصلاة: ح. ح. عبد الوهاب.
- 9 - كتاب الثقة بالله والتوكل على الله - سبحانه (138)!
- 10 - كتاب المعرفة واليقين (139).
- 11 - كتاب المضمون من الرزق.
- 12 - كتاب المناسك.
- 13 - رسالة في من تأخذه عند قراءة القرآن والذكر حركة (140).
- 14 - كتاب ردّ المسائل (141).
- 15 - كتاب حماية عرض المؤمن.
- 16 - كتاب البيان عن إعجاز القرآن.
- 17 - كتاب الوسوس.
- 18 - رسالة إعطاء القرابة من الزكاة.
- 19 - رسالة النهي عن الجدل (142).
- 20 - كتاب الردّ على ابن مسرة المارق (143).
- 21 - رسالة في الرد على القدرية ومناقضة رسالة البغدادي المعتزلي (144).

= ذكرنا - من ترتيب المدارك مع الإضافات المعلن عنها. وفي شجرة النور: ورسالة، بدل: مسألة.

- (138) في شجرة النور: عليه، بدل: على الله.
- (139) في أطروحة إدريس، ج 2، ص 734: إضافة في آخر العنوان: والتوكل.
- (140) في الديباج: يأخذه. وفي شجرة النور: على تلاوة، بدل: عند قراءة.
- (141) في كتاب العمر، ص 647 من المجلد المذكور، ر 18: ردّ المسائل.
- (142) في الديباج: الجدل، بدل: الجدل.
- (143) هذا العنوان من أطروحة إدريس، بالمكان المذكور. وفيها تعريف موجز بهذا المالكي القرطبي المشهور (-931/319) الذي اهتم بالفلسفة والتصوّف وتأثر بالتشيع. ويفيد ف. سزكين (المصدر المذكور بذات المكان) أن قد وصل إلينا قطعة منه في طبقات أبي العرب التميمي.
- (144) في أطروحة إدريس وبالمكان المذكور بيان أن المعني هو علي بن أحمد بن إسماعيل =

22 - كتاب الاستظهار في الردّ على الفكريّة⁽¹⁴⁵⁾.

23 - كتاب كشف التلبيس في مثله⁽¹⁴⁶⁾.

24 - رسالة الموعظة والنصيحة⁽¹⁴⁷⁾.

25 - رسالة طلب العلم⁽¹⁴⁸⁾.

26 - كتاب فضل قيام رمضان.

27 - رسالة الموعظة الحسنة لأهل الصدق.

28 - رسالة إلى أهل سجلماسة في تلاوة القرآن.

= واعتبار أن الأمر يتعلّق بكتابين لا بواحد. وفي مخلوف: رسالة في الردّ على القدرية، فقط.

(145) في ترتيب المدارك، ج 3 و 4، ص 494 و 495، بيان أن قد شنع عليه المتصوّفة وكثير من أصحاب الحديث وأشاعوا أن ابن أبي زيد قد نفى الكرامات في هذا الكتاب كما نفاه في ك. كشف (...). المذكور في الرقم الموالي (23). وعلى كلّ فالقاضي يعتبر أن المؤلف في كلا الكتابين قد «نقض كتاب عبد الرحيم الصّقلي وردّ كثيراً ممّا تقلّده من خارق العادات على ما قدره في كتابه». ويُضيف أنّه في الواقع لم يفعل هذا، بل من طالع كتابه عرف مقصده. ويبيّن أن قد ردّ عليه جماعة من أهل الأندلس ومن أهل المشرق وكتبوا توالييف معروفة، وهي لأبي الحسن بن جهضم الهمداني وأبي بكر الباقلاني وأبي عبد الله ابن شقّ الليل وأبي عمر الطلمنكي؛ ويلاحظ أن أرشدهم وأدراهم بغرضه ومقصده ومقداره هو الباقلاني. ويختم عياض بنقل رأي للطلمنكي في القضية: «كانت تلك من أبي زيد نادرة لها أسباب أوجبها التناظر الذي يقع بين العلماء صحّ عندنا رجوعه عنها» ثم يذكر - نقلاً عن الأجدابي - أن الشيخ سئل عن الخضر: هل هو باقي في الدنيا ثم يموت لقيام الساعة؟ وأنه أجاب بأنّ هذا ممكن وبأنّه لا يعني الخلود.

(146) انظر البيان السابق. ومن الملاحظ أن إدريس يثبت في أطروحته وفي المكان المذكور أن ابن أبي زيد ألّف ثلاث رسائل في صحّة كرامات الأولياء.

(147) يعلّق إدريس في أطروحته وفي نفس المكان: لعلّها التي يعظ فيها القائد محمد بن الطاهر.

(148) لعلّها التأليف الذي ذكره ابن خلدون في المقدمة (ص 1043) عندما كتب: «وقد قال [أبو] محمد بن أبي زيد في كتابه الذي ألفه في حكم المعلمين والمتعلّمين: لا ينبغي لمؤدّب الصبيان أن يزيد في ضربهم إذا احتاجوا إليه على ثلاثة أسواط شيئاً!».

29 - رسالة في أصول التوحيد⁽¹⁴⁹⁾.

30 - النكاح بغير بيّنة⁽¹⁵⁰⁾.

31 - الدعاء⁽¹⁵⁰⁾.

32 - قصيدة في مدح الرسول - عم⁽¹⁵¹⁾.

33 - حكايات عن سعيد بن الحدّاد⁽¹⁵⁰⁾.

34 - قصيدة في البعث⁽¹⁵²⁾.

35 - مجموعة أحاديث نبويّة (؟)⁽¹⁵³⁾.

(149) بعد هذا العنوان الذي يُمثّل نهاية قائمة عياض، هذه العبارة: «وجملة تواليفه كلّها مفيدة بديعة» (ص 494 من ترتيب المدارك من المجلد المذكور). وفي الديباج، إضافة: غزيرة العلم، وفي شجرة النور: وكل تآليفه مفيدة بديعة عزيزة. وفيها وبعد العنوان المذكور: وغير ذلك مما هو كثير. وفي ص 496 من المجلد المذكور من ترتيب المدارك، أورد القاضي ثلاثة أبيات شعر بعث بها ابن أبي زيد إلى أبي بكر الأبهري.

(150) انفرد بذكره ح. ح. عبد الوهاب في المجلد المذكور من كتاب العمر في ذات المكان.

(151) ذكره ح. ح. عبد الوهاب في ذات المكان من الكتاب المذكور مع الإحالة إلى مخطوط المتحف البريطاني في ثلاث ورقات ويرقم 26882. وضيف ف. سزكين - (تاريخ التراث، ج 2، ص 160) وبعد أن قال: شعر في مدح النبي - ﷺ - أن التآليف من مجموع من ورقة 80 ظ إلى 82 و وأن رقمه القائم هو: المتحف البريطاني 1617، الملحق 26882 وأن تاريخه هو القرن الثاني عشر للهجرة.

(152) انظر مقال ه. ر. إدريس في الدائرة، المذكور آنفاً، وفيه إحالة على مخطوط رقم 5675 من المكتبة الوطنية بباريس.

(153) انظر مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 1) (1) E.I. بقلم م. بنشبن ويعنوان Ibn Abî Zayd al-Qayrawânî الذي يُحيل إلى فهرس المخطوطات المشرقية للمتحف البريطاني، ج 2، ر 88، مخطوط 8. وفي مقال الدائرة ذاتها (ط. 2) بقلم ه. ر. إدريس إحالة على هذه المجموعة في الحديث النبوي.

ومن الملاحظ أن هذا الرقم هو لك. الجامع لمؤلفنا. والكتاب يحتوي ولا شك على عدد كبير من أحاديث النبي - ﷺ - وآثار أصحابه، ولكن عنوانه - وهو واضح في مخطوط المتحف البريطاني بلندن - قد خفي عن كلا الباحثين. ومن المحتمل جداً أن يكونا قد اكتفيا بوصف مقتضب له عن فهرس مخطوطاته الذي يُحيلان عليه.

بعض فتاويه كما نقلها الونشريسي (1508/914) في المعيار

حرصنا على نقل هذه الفتاوى أولاً لأنها تأتي بمعلومات طريفة لا تتوفر في تأليف ابن أبي زيد، المطبوعة على الأقل أو حتى المخطوطة التي قد تصل إليها الأيدي ببعض اليسر. وتلك فضيلة تُعدّ لمعيار الونشريسي في احتفاظه بما يكون عُرضة لسطوات الزمن. ثم إنَّ لهذه الفتاوى قيمة تصويرية لمشاكل عصر المؤلف إذ هي عبارة عن أجوبة لأسئلة واقعية تمسّ شؤون الحياة اليومية وكذلك تتعلق بمشاغلهم الدينية من عقديّة وفقهيّة. وهي أخيراً تعطينا صورة دقيقة عن اجتهاد ابن أبي زيد في الوصول إلى حلول أرادها مُستنبطة من القرآن والسنة ومُستوحاة من عمل السلف الصالح وفي الحين نفسه مُلبية لحاجيات معاصريه من سكان إفريقية خاصّة.

[كثرة أقواله وشهرتها]

«وتأمل قول الشيخ أبي محمد أول النوادر؛ فقد نُقل عنه إلى العراق نحو من 70.000 مسألة. قال شيوخ البغداديين: هذا غير ما زاد علينا أهل الحجاز ومصر والمغرب» (ج 1، ص 211).

[التبحر في الفقه ومعرفة الاختلاف والفتوى]

«وسئل الشيخ أبو محمد بن أبي زيد عن الرجل إذا لم يستبحر في العلم وإنما نظر في المدونة والموطأ والمختصر ونحو ذلك، يُسأل عن النازلة، هل له أن

يُفتي بما رآه في هذه الدواوين لمالك أو لأحد من أصحابه أو باختيار لسحنون أو لابن سحنون أو لابن المَوَّاز وشبههم؟

[ص 41] فأجاب عن ذلك: إذا سُئل عن نازلة وجدها في هذه الكتب فَلُيُفت بها ويحمل نفسه عليها إن نزلت به! وكذلك إن وجد مثلها لابن القاسم أو لأحد من نظرائه أو لم يجدها إلا لسحنون أو لابنه أو لابن المَوَّاز أو لأصبع أو لابن عبدوس أو شبه هؤلاء!.

فإن كان شيئاً يختلف فيه بين أصحاب مالك، ولأحد من هؤلاء المعنيين فيها اختيار مثل سحنون وأصبع ومن دونهما من ابن عبدوس وابن سحنون وابن المَوَّاز ونحوه، فله أن يُفتي باختيار من وجد باختيار هؤلاء إن شاء الله - تعالى! (...).

«وسئل [ابن أبي زيد] عن المُفتي يُخبر المُستفتي بخلاف الناس.

فأجاب: من الناس من يقول: إن المُستفتي إذا استفتى المُفتي فيُخبره باختلاف الناس أن له أن يختار لنفسه في أي الأقوال شاء (...).

قلت لأبي زيد: فما تقول أنت في ذلك؟

فقال: أما من فيه فضل الاجتهاد فله أن يختار لنفسه. ومن لم يكن فيه فضل الاختيار قلَّد رجلاً يقوى في نفسه. فاختيار الرجل كاختيار القول» (ج 10، ص 40 و 41). (ومثله في ج 12 ص 18 و 19 وص 45 و 47).

[الفتوى في الكتب وصحتها]

ينقل الونشريسي عن «بعض أجوبة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد أنه أجاز الفتيا بما في الكتب الصحيحة المشهورة كالمُدونة وغيرها من كتب المالكية المشهورة».

«وفيه قال سحنون: من اشترى كُتب العلم أو ورثها ثم أفتى بها ولم يعرض على الفقهاء أدب أدباً شديداً» (ج 12، ص 361).

[قول أهل الأمصار ورخص المذاهب والتكليف]

«وعن أبي محمد بن أبي زيد: من أخذ بقول أهل الأمصار لم أُجرّحه إلا أن يكون شاذاً ما لم يأخذ بكل ما وافقه من كل قائل. وعلل ما ذكره ابن حزم وأبو عمر [ابن عبد البر] من الإجماع على منع تتبع رخص المذاهب بأنه مؤدّ إلى إسقاط التكليف في كل مسألة مختلف فيها» (ج 12، ص 29).

[في حكم القضاة والكتابة به وصحتها والإجارة عليها]

«وسئل الشيخ أبو محمد بن أبي زيد عن القاضي يحكم لطالب على مطلوب فيسأله أن يكتب له كتاب حكم فلا يكون في البلد من يعرف كتابة الأحكام غير القاضي، هل يسعه ألا يكتب له؟ وهل إن كتب له أخذ حقه منه وقد يُعطى أضعاف أجره؟ فأجاب: لو أن القاضي أفهم من يرجو أن يفهم عنه وجه ما كتب ويدعه يكتب ثم يتفقد ما كتب فيصلحه ويزيد فيه ويُنقص [في الأصل: وينقص] كان هذا أنزه له. وأما لو كتب له وأخذ أجره لكان جائزاً إذا جرى الأمر على الصحة والسلامة؛ ولكنّه ذريعة إلى أن يُفتن أو يكسبه الناس ما لم يكسب بسوء تأويلهم عليه.

وأما القاضي إذا حكم فهل يلزمه كتاب نسخة الحكم في ديوانه، فهو أمر لا يلزمه ولكنه أمر مُستحسن لأنه قد يحتاج إليه ويتنفع به.

وأما حكمه على الغائب فمن الناس من يكتب في الحكم اسم من حكم به لما عسى أن تكون عند الغائب من حجة في تجريحهم أو أن بينه وبينهم ظنة أو عداوة (...)» (ج 10، ص 84).

«وسئل ابن أبي زيد عن القاضي يكتب إلى قاضٍ والمكتوب إليه لا يعرف خط القاضي! فأجاب بأن القاضي لا يحكم به إلا أن يشهد عليه عدول، إلا أن يأتيه ذلك الخط مراراً في غير شيء واحد لا يختلف الخط عليه فليقبله! وإن كان

الذين قدموا بالكتاب لهم فيه أسباب ولم يكونوا عدولاً لأن ذلك كالتواتر الذي لا يمكن التواطؤ فيه على الكذب» (ج 10، ص 95).

ويذكر الونشريسي - نقلاً عن عياض - أنه رأى للشيخ أبي محمد بن أبي زيد «أنه قال في القاضي: يكتب إلى قاض آخر بشهادة رجل ولا يُسمّيه فلا يجوز ذلك حتى يُسمّيه، إلا أن يكون الشاهد ببلد بعيد جداً حتى لو سمّاه القاضي لم يعرفه ولم يقدر المشهود عليه على جرحته. فها هنا يجتزىء بكتاب القاضي» (ج 10، ص 97).

[في الشهادة وصحتها]

«وسئل ابن أبي زيد عن شهادة الخوارج بعضهم على بعض أو على سُنيّ، وسُنيّ على سُنيّ، هل تجوز أم لا؟

فأجاب: مذهب مالك وأصحابه عدم جواز شهادتهم مطلقاً. وغيرهم من العلماء يُجيزها للضرورة لبعضهم على بعض وحيث لا يُوجد غيرهم أو يكون هم الأغلب في البلد أو كلّها في الترك أو غيرها، كما أجاز مالك شهادة [ص 192] الرفقة بعضهم لبعض وقاضي ذلك البلد لا يعرفهم ويتوسّم فيهم الخير (...).» (ج 10، ص 191 و 192).

[في الشهادة إذا نسيها صاحبها]

«وسئل ابن أبي زيد عن رجل أودع شهادته رجلين ثم طُلبت منه فنسيها وأثبت الشاهدان بها.

فأجاب: الشهادة لا تجوز إلا أن يُثبتها الشاهد أو يموت فيقوم بها الشاهدان بعد موته» (ج 10، ص 227).

[صحّة الشهادة على الخطّ]

ينقل هـ. ر. إدريس في أطروحته (ج 2، ص 564) فتوى لابن أبي زيد القيرواني يقول فيها بصحّة الشهادة على الخط. والفتوى من المعيار أيضاً.

[في تحرير المسلمين للذميين شهاداتهم]

ينقل هـ. ر. إدريس في أطروحته (ج 2، ص 768) عن المعيار كذلك فتوى لابن أبي زيد القيرواني لا يجوز فيها - على عادته - تحرير المسلمين للذميين شهاداتهم وعقود يبيعهم وخاصة زيجاتهم، وذلك كشرط لصحتها لدى القاضي المسلم. وكان ابن أبي زيد ينصح بالاختصار في التحرير ويحذف العبارات الإسلامية منه.

[في جواز تعليم الخوارج وأولادهم القرآن وغيره وفي رفض شهادتهم]

«وسئل أبو محمد: هل يجوز تعليم الخوارج وأولادهم القرآن والكتب أم لا؟ وهل تجوز شهادة أحدهم دعا إلى بدعة أم لا؟»

فأجاب: التنزه عن ذلك أحب إلينا لأنه لا يزال يسمع البدعة لا سيما إن كان في بلد تجري فيها أحكامهم لا أحكام غيرهم. وفيه مذلة وإهانة لذوي الدين والسنة ولا تجوز شهادتهم مطلقاً (ج 8، ص 237).

[أيهما أفضل تعلم القرآن أو حج التطوع!]

«وسئل أبو محمد بن أبي زيد: أيهما أفضل: تعلم القرآن أو حج التطوع؟»

فأجاب: حج التطوع أفضل إذا كان معه من القرآن ما يُقيم به فرضه (ج 12، ص 358).

[فتح إفريقية صلحاً أم غنوة]

«فقال ابن أبي زيد في أرض الغنوة والصلح من النوادر - عن سحنون - قال: كشفت عن أرض إفريقية فلم أقف منها على حقيقة من غنوة أو صلح. وسألت عن ذلك علي بن زياد فقال لي: لم يصحّ عندي فيها شيء» (ج 6، ص 134).

[في جواز إنكار كرامات الأولياء!]

يؤكد الونشريسي أنّ ابن رشد [الجَدّ] أغلظ في النكير على ابن أبي زيد إذ

كان يرى صحّة رؤية النبي - ﷺ - في المنام وكذلك الله ويُنكرها في اليقظة ويُشدّد - تأليفاً - في النكير على الرجل الذي يدّعيها في اليقظة. ويُضيف صاحب المعيار أنّ فقهاء القيروان شنّوا على ابن أبي زيد وقالوا: «هذا إنكار الكرامات وهو مذهب المعتزلة».

«فكتب ابن أبي زيد بالمسألة إلى الباقلاني وبعث إليه بدنانير فألف مُجلدَيْن سَمّاه: الفرق بين معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء واستفتحه قائلاً: وشيخنا أبو محمد مع اتساع علمه في الفروع وإطلاعه على شيء من الأصول لا يُنكر كرامات الأولياء ويذهب إلى ما يذهب إليه المعتزلة! وإنما أراد بقوله كذا. وأخذ يتأول قوله ويُخرجه مخارج تليق به» (ج 2، ص 392، وكذلك ج 2، ص 442 و 443 ثم ج 11، ص 249).

[في جواز حضور حلقات الذكر ودحض التصوّف المُتطرّف]

تحدّث ه. ر. إدريس في أطروحته (ج 2، ص 693 و 694) عن جامع السبت بالقيروان الذي كانت تُعقد فيه حلقات للذكر يحضرها عدد من أهل القيروان. إلّا أنّ العبيديّين كانوا يقاومون هذه الظاهرة الدينيّة لا على أنّها بدعة بل لأنّهم كانوا يتخوّفون على أمن المدينة من هذه الحلقات التي يلتهب فيها شعور المالكيّة المعادية للشيعة.

وفي رياض النفوس للمالكي أنّ ابن أبي زيد القيرواني وابن التبان كانا يحضران هذه الحلقات خفية، خوفاً من العبيديّين.

ويتعرّض الباحث (المصدر ذاته، ج 2، ص 695) - نقلاً عن المعيار - إلى عبد الرحمان بن محمد بن عبد الله البكري من أهل صقلية الذي استقرّ بالقيروان حيث أصبح له مُريدون في التصوّف. وكان يدّعي أنّه رأى الله في اليقظة وأنّ الفقهاء عاجزون عن فهم هذه الغيبيّات. فألف ابن أبي زيد رسالتين يدحض فيهما مقالاته. وهو بهذا كان يقاوم التصوّف المُتطرّف.

[في النهي عن علم السحر وما اتصل بالجنّ والعفاريت]

«وسئل أبو محمد عن رجل يُعرَف بعلم، وعنده كُتُب فيها جلب الجنّ وأموالهم والعفاريت ويعزم بصرع المصروع ويزجر مَرَدَة الجنّ ويحلّ من عُقْد عن امرأته ويكتب كتاب عطف الرجل لامراته ويزعم أنه يقتل الجنّ. أترى بهذا بأساً إذا كان لا يؤذي أحداً؟ أو ينهاه بدءاً أن لا يتعلّمه أحد؟

فأجاب: إذا كان لا يقتل أحداً ولا يصرع برياً [بريثاً] فلا شيء عليه وينهى عن ذلك بدءاً أن يتعلّمه» (ج 11، ص 171).

[في عقاب مَنْ سَبَّ ولعن]

«وسئل ابن أبي زيد عمّن قال: لعن الله العرب! ولعن الله بني إسرائيل! ولعن الله بني آدم! وذكر أنه لم يُرد الأنبياء وإنما أراد الظالمين.

فأجاب: عليه الأدب بقدر اجتهاد السلطان. وكذلك في من قال: لعن الله مَنْ حرّم المُسَكِر! وقال: لم أعلم مَنْ حرّمه» (ج 2، ص 357).

«وسئل ابن أبي زيد عن رجل لعن رجلاً ولعن الله فقال: إنما أردت أن ألعن الشيطان فزلّ لساني.

فأجاب: يُقتل بظاهر كُفره ولا يُقبل عُذره. وأمّا في ما بينه وبين الله فمعدور» (ج 2، ص 361).

فتوى في مَنْ سَبَّ الباري «بما ينسب إليه الأمم الخالية استتب. ومن سبّه بما ينسب الناس بعضهم لبعض قُتل بغير استتابة» (ج 2، ص 363).

[في جزاء مَنْ غصب وهو في جيش ظلّمة]

«وسئل ابن أبي زيد عمّن كان في جيش لبعض الظّلّمة وربّما غصب قوم فحصل له شيء يسير. فهل يلزمه ما أخذ خاصّة أو ما أخذ الجيش؟

فأجاب: إن كان رأس الجيش ولولا هو لم يكن ما كان فعله غُرم الجميع.
وإن كان لا رأي له ولا وجه فعله غُرم ما أخذه خاصّة» (ج 6، ص 149).

[في جواز التخفيف على السجين]

ولقد سئل ابن أبي زيد القيرواني عن جواز الترخيص للسجين حضور الجماعة أو زيارة أبويه إذا اشتدَّ بهما المرض.

«وفي ثمانية ابن أبي زيد: لا يسجن في الحديد إلّا من يُسجن في دم»
(ج 10، ص 416).

[في معاملة الأجذم]

«وسئل ابن أبي زيد وغيره: هل يُطرد الأجذم الواحد من القرية الصغيرة أو الكبيرة إذا كان له أذى؟

فأجاب: أمّا الأجذم يكون في القرية فلا ينبغي أن يخرج منها وإن كان ذا ضرر بين! ولكن يُمنع من حضور مساجدهم وأن يلي الاستقاء بنفسه من مياههم إذا كان ضرره بيناً» (ج 11، ص 302).

[الإمساك عن أكل اللحم من الفتنة]

«وكان من سيرة ابن أبي زيد [أن] لا يأكل اللحم من كثرة الفتنة [إذ يكثر فيها الحرام] إلّا أن يتصدّق [ص 149] بثمنه.

قال السيوري: ولم يكن على آكله حينئذ درك لأنّ الغالب الحيلة، لكن على وجه الورع» (ج 6، ص 148 و 149).

[في انتفاع الرجل بمال أمته]

«وسئل أبو محمد بن أبي زيد - ر - عمّن له أمة مُغنيّة في الأعراس والنفاس وغير ذلك من الأعراس والأفراح فهل يجوز لمولاها أن يتفّع بما في يدها بما يُعطاهما على ذلك ويصل إليها أم لا؟

فأجاب: إن كانت تأخذ أجراً على اللهو واللعب فلا يجوز ولا له أكله. وكذلك إن تُوفيت لم يحل ميراثها ويُردّ إلى أهلها إن عرفهم وإلاّ تصدّق به» (ج 5، ص 188).

[في من وقعت يده على ابنته لِلذّة، عن علم أو غير علم]

«سئل عمّن مدّ يده إلى زوجة يريد اللذّة فوقعت على ابنته!

فأجاب: إن لم تستقرّ يده عليها بل رفعها من فوره فلا شيء عليه. وإن استقرّت وجد بها لذّة ولم يعلم بها حُرّمت عليه أمّها. وإن علم بابنته ووضع يده عليها لِلذّة فقد أتى أمراً عظيماً.

وقد اختلف قول مالك في هذا: هل تحرم عليه أم لا وقد أتى بإثم؟» (ج 2، ص 255).

[في إعلان الزوج لامرأته أنّ كلّ داخله عليها طالق]

في أطروحة هـ. ر. إدريس (ج 2، ص 582) حديث عن هذا العمل القبرواني الذي نملك عنه شواهد من القرون الأولى للإسلام. وعلى كلّ فأقدم مثل منه يرجع إلى منتصف القرن الثاني للهجرة. وذلك أنّ الزوجة بيدها أن تطلق كل ضرة جديدة.

ولا نملك إلاّ مثلاً واحداً من عهد بني زيري يتمثل في فتوى لابن أبي زيد القبرواني نقلها صاحب المعيار. وذلك أنّ الزوج يُعلن بأمر يُسجّل في أصل عقد النكاح أو يتبرّع في ضميمة للأصل بأنّ كلّ داخله على زوجته طالق.

كتاب الجامع

أهميته

لقد خصّصنا مطلع هذا التمهيد للحديث عن أهمية هذا الكتاب لا باعتبار صحّة نسبته إلى مؤلّفه - وهي صحّة بدت لنا ثابتة ومؤكّدة - ولكن بالنظر إلى قيمة المادّة الغزيرة التي يُقدّمها والمواضيع الجمّة التي يطرقها. وهو بهذا ينتمي إلى نوعين أدبيين، نوع الكتب التي تحمل هذا العنوان فأنت بذلك جامعة - ولا نقول مانعة! - ثم نوع التآليف التي خصّصها أصحابها للدّفاع عن السنن ومقاومة البدع فعبروا بذلك عن التزام ديني وسياسي إذ اعتبروا السنّة منهجهم والبدعة طريق من يتحكّم في أمورهم من أصحاب السلطة المُعادين لهم.

وسعينا أيضاً إلى بيان طرافة الكتاب إذ هو يُقدّم لنا مادّة لا تتوفّر في كُتب ابن أبي زيد المطبوعة - إلّا قسماً منها يتمثّل في عناصر من عقيدة المؤلّف كان قد أثبتّها في مدخل الرسالة ولكن بعبارة وجيزة لا تتجاوز ثلث عبارة كـ. الجامع إلّا بقليل - أو حتّى المخطوطة التي قد تصل إليها أيدينا في شيء من اليسر. فكتاب النوادر والزيادات الذي قد يحتوي على بعض ما في كـ. الجامع - وإن كان ابن أبي زيد لا يُحيل عليه هذا - ما زال مخطوطاً أو هو في أثناء النشر. وكتاب المُختصر الذي يُعتبر بعض ما في كـ. الجامع جزءاً من آخره - بصريح عبارة صاحب الكتّابين - ما زال مخطوطاً هو أيضاً ولم يصل إلينا كاملاً بحيث لم نتأكّد بعد من أهميّة الشبه بين كتابنا هذا الذي نُحقّقه وبين القطعة الرباطيّة الذي تحدّث عنها ي. شخت منذ عقود خلت. وقد أعلمني م. موراني أنّه لحدّ الآن لم يُوفّق إلى الوصول إليها.

وقد اعتدنا إبراز ما في كل تأليف من وحدة موضوعية. فإن كان التأليف لا يضم - نظرياً - إلا ما تألفت عناصره وتناسقت وتكاملت، فالجامع كذلك يكون أو يجب أن يكون؟ فالجمع بين ما اختلفت عناصره أو تنافرت ليس جمعاً بوجه من الوجوه. وعلى كل فالوحدة التأليفية - أو الجامعية - تتمثل في نظرنا في نية ابن أبي زيد ومقصده في العمل بها وتوفير العناصر لتحقيقها. فالذي يهّمه أساساً هو إبراز مفهوم السنة الصحيحة التي يتمسك بها، سنة النبي - ﷺ - وصحابته، وكذلك البدعة التي هي على خلافها، كما في عبارته التي ساقها بصورة قاطعة وواضحة دون اللجوء إلى التدقيقات المبيّنة لمدى الخلاف ومقداره وأهميته. وهذا ما سعى المؤلف إلى تفصيله على مستوى العقيدة بصورة خاصة (ف 1 إلى 32).

ولقد حرص المؤلف على تتبع أثر هذه السنة في مظانها أي في ما يتصل بالنبي - ﷺ -، في الحديث عن مبعثه وعناصر حياته وصفته وأصحابه وفضائل مدينته (ف 33 إلى 70). وكما جاء في عنوان الباب الأول فالحديث عن السنة والاقتداء بها يقتضي الحديث عن خلافها لتجنبها، أي البدعة وما يتبعها من فتن وفساد ومُنكر (ف 71 إلى 80). ثم إن هذه البدع ليست بعيدة عنا بل هي أقرب ما تكون منا فنجدنا في مساجدنا تترصدنا في صلواتنا وقراءتنا للقرآن واستماعنا إلى قصص الوعظ والإرشاد.

فما العمل لتجنبها؟ في اليقظة الدائمة، في التمسك بحسن الخلق ولزوم العبادة (ف 98 إلى 106)، في تحاشي العُجب والرياء والكذب والغيبة (ف 107 إلى 115) في ملازمة الورع والعفة (ف 116 إلى 130) في الاتصاف بحسن الآداب وجميل السلوك (ف 131 إلى 144) في الحرص على نظافة الجسم (ف 145 إلى 156) في التحلي بالورع وستر العورة واجتناب المحارم وحسن معاملة المرأة (ف 157 إلى 165) في مراعاة آداب المائدة عند الطعام والشراب واحترام حقوق الضيف (ف 166 إلى 174) في ارتداء اللباس الحلال وتجنب الحرام منه والمكروه (ف 175 إلى 188) وكذلك في التطيب المباح (ف 189 إلى 202) في الرفق في

معاملة الحيوان بمختلف أصنافه (ف 203 إلى 208) في حسن معاشرة العبيد والنساء (ف 209 إلى 217) في مراعاة آداب السفر للمرأة والرجل للتجارة وغيرها (ف 218 إلى 221) في أدب الخطاب إلى الغير باستعمال الأسماء والأنساب (ف 222 إلى 226) وفي آداب الإقبال على الملهيات كالشعر والغناء واللعب (ف 227 إلى 231).
 وإذا ما وصلنا إلى قريب من نهاية الكتاب عاد بنا ابن أبي زيد إلى موطن السنة الأولى فحدثنا من جديد عن النبي - ﷺ - وفصل القول في حياته ومغازيه سنة من حين الهجرة إلى المدينة إلى وفاته واستعرض من الأحداث الهامة ما استقاه من كتب السيرة حتى تكون لنا فيها القدوة الصالحة والضمان لاتباع السنة الحسنة وتجنب البدع المذمومة (ف 232 إلى 278).

مخطوطاته

1 - مخطوط خزانة القرويين بفاس:

وعنوانه كما في مخطوطي لندن والرباط إلا كلمة: الحكم التي خلا منها مخطوط فاس. وقد وُصف في فهرس مخطوطات خزانة القرويين (ج 2، ص 225، ر 645) وصفاً مقتضباً. فتاريخه 532 هـ ويقع في 40 ورقة منها 8 في رق الغزال ومن بينها الورقة الأولى والأخيرة. وبالصفحة 20 سطرًا ومقياسه 25 × 20. وخطه أندلسي. وبعض عناوينه بالأحمر. وقد ذكر أن بالمخطوط أرضة وطمساً خاصة في أطراف الأوراق. وقد اشتد التلاشي بالكراسة الأولى^(153م) وتمزق أعلى أوراقها وضاعت منها بعض الكلمات: ومنه ميكروفلن في معهد المخطوطات لجامعة الدول العربية بالقاهرة⁽¹⁵⁴⁾. وقد ذكر ف. سزكين هذا المخطوط في تاريخ التراث (ج 2، ص 160) برقمين 645 (532) كما ذكر مخطوط المتحف البريطاني بهذا العنوان: ك. السنن أو ك. الجامع في السنن والآداب والمغازي والتاريخ.

(153 م) في نسختنا المصورة تظهر آثار هذا التلاشي في الأوراق التسع الأولى وتمس عادة السطر الأول من كل صفحة. ثم إن مُحققِي النص لا يُنبهان على هذا التضرر دائماً.

(154) انظر في الفهرس المذكور بيانات مفيدة عن تملك النسخة وتحيسها بتاريخ 812 هـ.

2- مخطوط المتحف البريطاني بلندن:

ورقمه كما هو بالمكتبة 9.692 شرقي (إضافات) 8/888. وهو المُثبت في فهرس مخطوطات المتحف البريطاني. وهو من مجموع، أوله: ظلّ الغمامة لابن أبي الخصال: شعر ونثر في مدح النبي وأزواجه. وثانيه هو ك. الجامع من ورقة 211 ظ إلى 249 ظ. والخط فيه مغربي، جميل وواضح وبالصفحة 20 سطرًا. والعنوان على الصفحة الأولى وتاريخ النسخ 1051 هـ مُثبت على وجه الورقة 248 و، كما أثبت فيها أنها نُقلت عن نسخة بتاريخ 696 هـ.

3- مخطوط الخزانة العامة بالرباط:

ذكر ف. سزكين في تاريخ التراث (ج 2، ص 160) أنه اطلع على هذا المخطوط وأن رقمه قد ضاع منه وأنه في 88 ورقة ومن القرن الثامن للهجرة. والواقع أن عدد أوراقه 58 وأن رقمه د- 1781 ومسطرته 23 وحجمه 29 × 21 وأن خطه مغربي قريب من الأندلسي. وقد خلت النسخة من تاريخ النسخ ومنه ميكروفلم بالخزانة برقم 1115.

وهو في حالة صالحة إلا أن به نقصاً ضئيلاً كُنا أشرنا إليه عند تحقيق النص.

تحقيق النص

لما استطعنا الحصول على نسختين مُصوّرتين من كلٍّ من مخطوطي الرباط ولندن وطال انتظارنا لمصورة مخطوط القرويين بدا لنا أنه من الممكن الاكتفاء بما لدينا للشروع في عملية التحقيق. ذلك أن مخطوط الرباط يمتاز بالقدم بالنسبة للآخر وتبعث قراءته على الاطمئنان إلى كفاءة ناسخة ودقته في النسخ. ولهذا اعتمدناه كأصل. ولكن ما يُزعج القارئ هو خلوه من الإعجام غالباً. فكم من كلمة صعب علينا حلّ لغزها لهذا السبب. فلهذا كانت النسخة اللندنية على علاقتها مُفيدة ونافعة لأن صاحبها اعتنى بوضع نقطها مكانها وأحياناً وضع الحركات حيث يجب وإن لم يكن دوماً مُوفقاً في اجتهاده.

إذاً فباعتقادنا على نسخة الرباط كأصل - وقد رمزنا إليها بحرف ر- لم نهمل

منها ولو كلمة واحدة. فحتى ما بدا لنا ظاهر التحريف أخرناه إلى البيانات الهامشية أسفل الصفحة وعوضناه بما استفدناه من نسخة المتحف البريطاني - وقد رمزنا إليها بحرفي م. ب. - أو عمدنا - وإن نذر ذلك - إلى اجتهدنا لإصلاحه، مع الإشارة إلى ذلك بطبيعة الحال⁽¹⁵⁵⁾. وتجدر الإشارة إلى أن كلا الناسخين لم يكونا دوماً موفقين في ضبط كلمات أحاديث النبي - ﷺ - أو آثار أصحابه، فكان لنا أكبر العون في الرجوع إلى كتب الحديث وخاصة منها موطأ الإمام مالك الذي يعتمد عليه ابن أبي زيد في الدرجة الأولى ويصرح بذلك في تدقيق عنوان كتابه.

مُلْحَق

لما انتهينا من هذا العمل - تمهيداً وتحقيقاً وفهرسة - وأخذ طريقه إلى المطبعة وقعت أيدينا على نسخة من ك. الجامع هذا بتحقيق: محمد أبو الأجفان وعثمان بطيخ وتقديمهما وتعليقهما⁽¹⁵⁶⁾. وقد صدرت الطبعة الأولى منه في تونس وبيروت في 1982/1402. واعتمد الباحثان التونسيان لعملهما على نسختين خطيتين، الأولى نسخة القرويين كأصل والثانية نسخة الرباط للمقابلة. وقد سبق لنا أن وصفنا هاتين النسختين - وإن اعتمدنا خاصة ولنسخة القرويين على ما جاء في فهرس الخزنة -

(155) لقد اتبعنا القاعدة الأساسية المعروفة في تحقيق المخطوطات فنَبَّهنا على كل ما أخرناه من قراءات من نسخة الرباط، ولكننا لم نُنَبِّه على قراءات نسخة لندن والتي أخرناها إلا إذا كانت مفيدة كقراءة ثانوية للنص أو لفائدة لغوية تاريخية. وعندها نكتفي غالباً بالتنبيه مرة أو مرتين فقط مُشيرين مع ذلك إلى تكررها في ما تبقى من النص.

والقاعدة المشار إليها أعلاه هي من قواعد لتحقيق النصوص العربية وترجمتها تأليف ر. بلاشير وج. سوفاجي (ص 18، رقم 73): «إذا اعتمدت أصلاً نص مخطوط مُعَيَّن ذكرت منه كل القراءات التي لم تُثبتها».

«Si on a pris pour base du texte un manuscrit, en particulier, on en mentionnera toutes le leçons non adoptées».

(156) إن الكتاب من الحجم المتوسط (25 × 17) ويحتوي على 345 صفحة منها 95 صفحة للتقديم يضاف إليها 3 صور واحدة لمخطوط القرويين واثنتان لمخطوط الرباط ثم يأتي تحقيق النص من ص 105 إلى 302 وأخيراً نقف على الفهارس من ص 303 إلى النهاية.

وكذلك نسخة المتحف البريطاني بلندن التي يجهلان حتى وجودها وإن كان فؤاد سزكين قد تحدّث عنها وذكر رقمها وتناولها ببعض الوصف، وذلك في الطبعة الألمانية (G.A.S.) الصادرة في 1967 في ليدن بهولندا ثم في الترجمة العربية بعنوان تاريخ التراث العربي الذي صدر الجزء الثاني منه والمعني بالذكر في القاهرة في 1978 بعناية محمود فهمي حجازي وفهمي أبو الفضل، وهما ناقلا الكتاب إلى العربية من أصله الألماني.

ونظرنا في العمل وتمعنّا فيه فوجدناه مفيداً رغم ما به من نقص أو أخطاء⁽¹⁵⁷⁾. والمُهمّ بالنسبة إلينا ليس هذا - وهل يخلو أي عمل في تحقيق نصوص التراث من نقص وأخطاء؟ والكمال لله! - وإنما هو في الفوارق البليغة التي يلاحظها القارئ الكريم بين عملهما وبين عملنا.

(157) سوف يقف القارئ في جدول الاختلافات بين عمل المحقّقين وبين عملنا على ما يمكن اعتباره كذلك، أي نقصاً أو أخطاء. ولكن يمكن لنا من الآن أن نُشير إلى طريقة غير منطقية في استعمال النقط والفواصل. وفي ص 211 وضع المحقّقان نقطة في مُتّصف الحديث وانتقلا إلى السطر الموالي كأنّ الأمر يتعلّق بحديثين منفصلين. وأحياناً لا ينقلان بدقّة قراءة مُخالفة من مخطوطة الرباط. وفي ص 214: أم زوجة، بدل: أم زوجه. وفي استعمال أسماء العدد فالأخطاء غير قليلة؛ منها [ابن اثنين وأربعين] سنة، بدل: اثنتين (ص 300، س 15) - وبلغ عبد الله بن عمر سبعة وثمانين سنة، بدل: سبعا (ص 300، س 14) - لأربع عشر من شوال، بدل: لأربع عشرة (ص 277، س 5)؛ فأغار عليهم بضعة عشر غارة، بدل: بضع عشرة (ص 286، س 5)؛ أحد عشر ليلة، بدل: إحدى عشرة (ص 144، س 2). والغريب أن الخطأ في النصّ من نسخة القرويين والصواب في ب 4 من نسخة الرباط. ويُضاف إلى هذا: أقرأ فلاناً وفلاناً السلام، بدل: أقرأ، أو أقرىء (ص 198، س 5). بالجائزة يجاز بها، بدل: يجازى (ص 189، س 12). لا بد لله من قول، بدل: لا بد لك (ص 172، س 16). فطرح عنه منه، استكثره، بدل: ما استكثره (ص 157، س 9). وهناك حديث نبوي أورده المُحقّقان دون تخريج ممّا أدّى بهما إلى سياقه مُحرفاً تحريفاً كاملاً: لا ينفين [إنسان] في جزيرة العرب، بدل: لا يَتَقَيَّن دِينَان. (ص 143، س 8 و 9). وفي ص 213 نُسي سطر كامل، كما نُسي في مرّات عدّة عدد هامّ من السطور سنشير إليها في الجدول. وأحياناً لا يختار المحقّقان القراءة الصحيحة: إن أعياه شيء، =

فأولاً فحيث اقتصرنا على نسختين انفردنا بنسخة المتحف البريطاني بلندن .
وسيرى القارىء أننا غنمنا بفضلها غنماً كبيراً لا لأنها أقدم النسخ الثلاث أو أجدرها
بثقتنا، بل - وقد نبهنا على ذلك منذ قليل - لأن خطها أكثر وضوحاً؛ فحروفها أدق
وأضبط ونقطها عديدة تكفي الحاجة وزيادة وحركاتها مفيدة ونافعة وإن لم يأت
وضعها أماكنها موفّقاً دائماً.

= بدل: إن أغناه... (ص 221) وحتى وضع الحركات فأحياناً لا توضع مناسبة للمقام: إياكم
وهذا التنعم (أثر ينسب لعم)، بدل: .. التنعم. اثني عشر شهر، بدل: ... شهراً
(ص 270، س 9).

وفي تخريج الأحاديث النبوية نلاحظ أحياناً كثيرة شبهاً كبيراً بين كتب الحديث التي
اعتمد عليها المحققان وبين ما نقف عليه من خلال إحالات فنسبك في المعجم
المفهرس. ولم نجد ذكراً لهذا الكتاب ولو مرة واحدة، بل لا وجود له مطلقاً في قائمة
المصادر والمراجع. وكذلك عجبنا لعدد هام لكتب الصحاح (بخاري - مسلم) يُحيل عليها
المحققان لتخريج الحديث، ولكن بدون تفصيل ولا تدقيق ولكن بالاختصار على اسم
المحدث الذي أخرجه.

ونظرنا في فهرس المحتويات فوقنا على أخطاء لعلها أخطاء مطبعية. ففي ص 343 وفي
الإحالة على ص 126 وفي آخر الجملة: ومتى فرت الشرائع، لا وجود لها في مخطوطة
القرويين أو في النص المُحقّق (س 9): ومتى فرضت [الشرائع] مع ب 4: الكلمة
مطموسة في ق [قرويين]. في ص 343 أيضاً وفي السطر الأخير مع الإحالة على ص 153:
العمالة، بدل: للعمالة. ص 344، س 2: والذكر في المساجد، وكذلك في ص 159
المُحال عليها. وفي مخطوط القرويين وبدون بيان عليه: وذكر في المساجد. ص 344
أيضاً، س 6، مع الإحالة على ص 175: التجميل، بدل التجميل. ص 345، س 12، مع
الإحالة على ص 258: والكنى، ساقطة ومكانها بين: الأسماء، والأنساب.

وانظر كذلك ص 177، س 10: الرياء أن تعمل عملاً لا تحب أن يعرفك الناس به
(...). وتساءلنا: هل هي غفلة من المحققين عن قراءة ق ور الصحيحة أم هو خطأ مطبعي؟
فمن الطبيعي أن يكون الرياء هو العمل بما نحب أن يعرفنا الناس به، لا بما لا نحب من ذلك.
وانظر أيضاً ص 185، س 7، حيث أقحم المحققان: الإفراط، بينما المقصود هي:
الأقراط كما وردت واضحة في ر وفي ق.

وفي ص 220، س 13، تحدّث المحققان عن القرآن وقالوا: لا خير في القرآن، بينما
تعلّق الأمر بالقرآن في التمر، وهو أكل تمرتين معاً. ولا ذكر للقرآن لا في ر ولا في ق. =

ثانياً طريقتنا في التمهيد وفي التحقيق وفي الفهرسة بعيدة عن طريقتهما في المقصد والمنهج والمادة وطريقة الاستفادة منها. ولا أقول: إن عملينا متكاملان، بل ندّعي أن البون شاسع بينهما بحيث يشعر القارئ - ونتمنى ذلك! - بأنه إزاء نصّين قائمين بذاتهما.

ثالثاً من حسن الصدف أن وصلت إلى أيدينا نسخة مُصوَّرة من مخطوطة القرويين في الشهر ذاته الذي وقفنا فيه على النسخة المطبوعة. فلم نأسف كثيراً على ما فات وذلك لشدة شبه نسخة المتحف البريطاني بها. ولهذا السبب بالذات نعتقد أن هذه المُصوَّرة لو وصلتنا في الإبان بحيث اعتمدناها للتحقيق كأصل لقدمها لما كان لنصنا المحقّق أن يتحسّن كثيراً. ودليلنا على ما نقول هو في جدول الاختلافات الذي سيطالعه القارئ بعد قليل. فيما أن عمل المُحقّقين التصق بنسخة القرويين - مع إهمال عدد ضخم من الكلمات الصالحة فيها - بحيث اكتفيا بالتنبيه على أماكن الطمس أو الغموض أو النقص - مع المبالغة في إبرازها! بل في اختلاقها في بعض الأحيان! - والإشارة في بعض الأحيان فقط وبطريقة غير منطقية غالباً إلى ما يُقابلها من نسخة الرباط، فستُمثّل هذه الاختلافات حالة عملنا مقارنة بحالة عملهما ولكن أيضاً وبصورة جزئية مقارنة بحالة مخطوط القرويين⁽¹⁵⁸⁾.

= وفي ص 281، س 9 و 10، حديث عن قريش واليهود «والمجد من هاهنا يريد هوازن» والمقصود هو طبعاً الحديث عن نجد، كما هو واضح في ر .

والخلاصة أننا تعجبنا كثيراً من المستوى الفني للتحقيق النصّي الذي نزل إليه العمل في كثير من الأحيان وسوف ننّبه عليها. وقد عوّدنا المحققان - وخاصة منهما محمود أبو الأجفان - بأحسن من هذا. ولعلّه التسرّع في الفراغ من العمل، ولكنه لا يمكن أن يفسّر كلّ شيء! . ومن عادتنا السعي إلى الاستفادة من كلّ عمل سابق حتّى ولو كان الشبه بينه وبين عملنا المُعدّ ضعيفاً. فما بالك عندما يكون التحقيق لنصّ مشترك! ومع ذلك فاستفادتنا في هذا المقام - وفي هذا الملحق على الأقل - لم يُقدّر لها أن تكون! .

(158) سمح لنا ناشر الكتاب - مشكوراً - بأن ندخل على الملازم الأولى - أثناء إصلاحها - ما نراه مفيداً ونافعاً من الإضافات. فلذلك استفدنا من نسخة القرويين لجدول الاختلافات التالي وكذلك للبيانات الهامشية من النصّ المُحقّق.

جدول الاختلافات بين العملين*

عملنا	عمل المحققين (م. أبو الأجنان. وع. بطيخ)
ص 1: إضافة من ر-م ب فقط: الحكم. ص 1: إضافة من النسخ الثلاث: وغير ذلك (...) مختصر المدونة.	ص 3 (العنوان) وكذلك ص 101 و 103: والنقص يتمثل في 16 كلمة أو 61 حرفاً.
ف 1: صلى (...) على محمد وآله (...) . تسليماً: م ب.	ص 105؛ س 1: وصلى (...) على محمد.
ب 1: ر: سيدنا محمد وآله (أضافها الناسخ). ف 2: بمبعثه: ر-م ب.	ص 105، س 7: بعثه (د. ت.) - بنعمته: ق.
ف 2: حميداً فقيراً (ب 4: في ر (الأصل) بياض قدر الكلمة الثانية. وفي ق كما أثبتناه.	ص 105، س 8: حميدا (د. ت.).

* نذكر بأن حرف: ر، يرمز إلى مخطوط الرباط وقد اعتمدناه كأصل وأن حرفي م ب، ينهان على مخطوط المتحف البريطاني بلندن وأن حرف ق، يُشير إلى مخطوط القرويين بفاس، وهو الأصل الذي اعتمده المحققان. وهذا يعني أنه يتحتم عليهما التنبيه على كل قراءة منه بدت لهما غير واضحة أو غير مقبولة؛ وكلما أهملنا هذا التنبيه أشرنا إلى ذلك بحرفي: د. ت. وهناك بعض التعليقات منا لم نقصد من ورائها إلا إلى بيان مقدار اختلاف النسخ أو تشابهها في ما بينها. وقد نبهنا عليها بعبارة أوضحنا فيها ما قصدنا إليه من التذكير فقط باختلاف النسخ أو تشابهها في ما بينها، وأوجزناها في ما بعد: للتذكير فقط، ثم: ت. ف.

وتجب الإشارة إلى أن المحققين كثيراً ما يلجآن إلى هذه العلامة [] باعتبار أن الكلمة أو مجموعة الكلمات المدرجة داخلها قد طُمست في ق. ولا في البيان الهامشي غير هذا. والحال أنه لا يوضع ضمن هذه العلامة إلا ما أضافه المحقق من اجتهاده. وليس الأمر كذلك إذ أن ما يضعه داخلها هو من نسخة الرباط.

وأخيراً فقد نبهنا على عدد هام من الكلمات أهمل نسخها المحققان والحال أنها مثبتة وواضحة في نسخة الرباط إن لم تكن في نسخة القرويين.

ص 106، س 3: بعدي: فقط (د. ت.).	ف 2: من بعدي: ر-م ب.
ص 106، س 6: سنن من كان قبلكم (د. ت.).	ف 3: سنن من قبلكم: ر-م ب.
ص 106، س 8: والمرجئة والرافضة (ب 6: في ر: فرقة).	ف 3: والمرجئة وفرقة الرافضة: ر-م ب. ونرمي من وراء هذا التعليق بالذات إلى بيان مقدار التشابه أو الاختلاف بين النسخ الثلاث في ما بينها فقط.
ص 107، س 3: أجمعت عليه الأمة (ب 2: ر: اجتمعت).	ف 4: اجتمعت الأئمة عليه: ر-م ب (ب 1: في الأصل: عليه الأمة).
ص 107، س 5 [لم يزل بجميع صفاته] (ب 4: كلمات غير واضحة في ق).	ف 4: واضحة في ر-م ب وكذلك في ق. ونرمي من وراء هذا التعليق بالذات إلى بيان اختلاف النسخ في ما بينها أو تشابهها.
ص 107، س 5: [لم يزل بجميع صفاته] (ب 4: كلمات غير واضحة في ق).	ف 4: (...) صفاته «وهو سبحانه وتعالى موصوف بأن له علماً وقدرة وإرادة ومشئته لم يزل بجميع صفاته وأسمائه»: ما بين قوسين «ساقط من عمل المحققين، إلا أنه مُثبت في ر-م ب، إلا: تعالى، من م ب.
ص 107، س 6 [بإرادته] (ب 7: طمس في ق).	ف 4: واضح في ر-م ب (للتذكير فقط باختلاف النسخ فيما بينها).
ص 107، س 8: فتبید (د. ت.).	ف 5: فينفد: ر-م ب.
ص 107، س 11: بيمينه.	ف 5: بيمينه «وإن يديه غير نعمتيه في ذلك وفي قوله - سبحانه: وما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي» وأنه (...): ما بين «أهمله المحققان والحال أنه واضح في ر وكذلك في م ب.
ص 108، س 5: وإن لله سبحانه وتعالى كرسيًا (د. ت.).	ف 5: وأن له كرسيًا (ب 6: وأن لله تعالى: في ر. للتذكير فقط على اختلاف النسخ فيما بينها.
ص 108، س 7: ومما جاءت به الأحاديث (د. ت.).	ف 5: ومما جاءت به (...) (ب 8: في ر: حات). وفي ق وم ب كما أثبتناه.

- ص 109، س 2: ملقاة (ب 2: ساقطة من ر).
ص 109، س 7: (والله يكلم العباد) (ب 7: ر):
وأنه سبحانه يكلم العبد.
ص 109، س 7: ليس بينهم وبينه (ب 8: ر):
ليس بينه).
ص 110، س 5: وشرح له صدره (د. ت.).
ص 110، س 5 و 6: من يهدي الله فهو المهتدي
(ب 4: من يهدي (كذا) الله فهو المهتد، مع
الإحالة إلى سورة الكهف، الآية 6.
ص 110، س 7: فلن تجد له مرشداً.
ص 110، س 10: ويزيد (د. ت.).
ص 111، س 6: [العزیز] (ب 6: سقطت
من ق).
ص 111، س 8: الآية: قل يتوفاكم (...)
وكل بكم.
ص 111، س 9: (فأرواح السعادة) (ب 8: ر):
فأرواح أهل السعادة).
ص 112، س 1: ويبلون (د. ت.).
ص 112، س 6: وأن التي أطاعت (ب 4: ر):
إن الأجساد التي أطاعت).
ص 112، س 6: وعصت (د. ت.).
ص 112، س 7: (هي التي تشهد) (ب 5: ر):
سقطت هذه الجملة من ر).
ص 112، س 8: على من تشهد عليه
(د. ت.).
ص 112، س 11: ومن أوتي كتابه (د. ت.).
ف 5: ملقاة ساقطة من ر-م ب (للتذكير فقط).
ف 5: القراءة المثبتة كما في ر، مع بيان 7:
العباد، من م ب (للتذكير فقط بالاختلاف).
ف 6: القراءة المثبتة كما في ر، مع بيان 8:
وفي م ب: وبينهم.
ف 7: وشرح به صدره، مع ب 7: وشرح له،
من م ب.
ف 7: من يهد الله فهو المهتد (ب 2: في ر):
يهدي - المهتدي). وفي ق وردت صحيحة.
ف 7: (...) له ولياً مرشداً: كما في النسخ
الثلاث.
ف 8: يزيد: ر-م ب (للتذكير على الاختلاف
والتشابه فقط).
ف 8: الكلمة ثابتة في ر-م ب.
ف 9: ثم إلى ربكم ترجعون: إضافة من م ب
(للتذكير فقط على الاختلاف والتشابه).
ف 9: كما في ر وكذلك في م ب. قارن بما
يلي: أرواح أهل الشقاء، في المطبوع
والمخطوطات الثلاث.
ف 9: ويسألون: ر-م ب.
ف 9: وأن (...) : كما في ر-م ب (للتذكير
فقط على الاختلاف والتشابه).
ف 9: أو عصت: ر-م ب وكذلك ق.
ف 9: وكذلك من م ب (للتذكير على التشابه).
ف 9: على من يشهد عليهم (ب 6 و 7: في ر):
شهد عليه). والفرق بين القراءتين واضح.
ف 10: ومن أوتي: ر-م ب (للتذكير فقط).

ص 113، س 1: أوثقتهم فيها أعمالهم (د. ت.).	ف 10: أوثقتهم فيها أعمالهم: ر- م ب- ق، وهو الصحيح.
ص 113، س 4: [فيطرحون] (ب 3: الكلمة مطموسة في ق).	ف 11: وهي واضحة في ر وكذلك في م ب.
ص 113، س 5: تنبت الحبة (د. ت.).	ف 11: إضافة مفيدة من ر: في حميل السيل.
ص 113، س 6: [والإيمان بحوض رسول الله - ﷺ - يرده أمته] (ب 5: ما بين العاقتين غير واضح في ق).	ف 11: والإيمان بحوض (...) ترده أمته: واضح في ر وفي م ب كذلك.
ص 114، س 1: [خبر الإسراء] (ب 1: طمس في ق).	ف 12: واضح في ر وفي م ب.
ص 114، س 2: صححته الروايات.	ف 12: صحت به الروايات: ر- م ب.
ص 114، س 9: وما ثبت.	ف 13: وما ثبت: من م ب فقط (للتذكير فقط).
ص 114، س 6: وما ثبت (د. ت.).	ف 13: وما ثبت: من ق- م ب فقط (للتذكير فقط).
ص 114، س 6: عن رسول الله - ﷺ -.	ف 13: عن رسوله - ﷺ -: ر- م ب (للتذكير فقط).
ص 114، س 7: يوجب.	ف 13: نوجب: م ب، فقط (للتذكير فقط) وهو أولى لما بعده: نقرّ (...).
ص 114، س 8: ويكل ما غاب.	ف 13: ونكل ما غاب: م ب فقط (ت. ف) والمعنى لا يستقيم إلا هكذا إذ الجملة هي: ونقرّ بنص مشكله ومتشابهه ونكل ما غاب من حقيقة تفسيره إلى الله - سبحانه.
ص 114، س 10: ﴿إن الراسخين يعلمون﴾ (ب 7: ر: الراسخون يعلمون).	ف 13: الراسخون في العلم يعلمون: م ب فقط (ت. ف).
ص 114، س 10: ولكن الأول.	ف 13: ولكن القول الأول: من م ب فقط (ت. ف). وفي ق: الأولى، وهو الأصح.
ص 115، س 4: أفضل الأئمة بعد نبيها أبو بكر (ب 2: ر: الأمة).	ف 13: أفضل الأمة: ر- م ب (ت. ف).

ص 115، س 5: ويكف.	ف 14: ونكف (ب 5: في ر: ويكف) (ت. ف.).
ص 115، س 7: ويرى الكف عنهما.	ف 14: ويرى الكف عنهما أولى: م ب فقط (ت. ف.).
ص 116، س 1: وأنهم أحق الناس.	ف 14: فإنهم أحق الناس: م ب فقط (ت. ف.).
ص 116، س 1 و 2: أحسن المخارج ويظن بهم.	ف 14: أفضل المخارج: م ب فقط (ت. ف.).
أحسن المذاهب (ب 2: ر: أفضل).	ويظن بهم أحسن المذاهب (لتجنب التكرار).
ص 116: س 5: لا يذكرون (د. ت.).	ف 14: يعني لا يذكرون: ر-م ب.
ص 116، س 6 [والسمع] (ب 5: طمس في ق).	ف 15: الكلمة واضحة في ر-م ب.
ص 116، س 6 [المسلمين] (ب 6: طمس في ق).	ف 15: الكلمة واضحة في ر-م ب.
ص 116، س 8: ويحج البيت.	ف 15: ويحج معه البيت (معه، من م ب فقط) (ت. ف.).
ص 117، س 2: تخافه (على نفسك) فتصلي (ب 1: ساقطة من ر).	ف 15: يخافه (4) فيصلي (5): وهو اجتهاد منا لأن التنقيط غير مضبوط كما في البيانين المذكورين، وبالتالي في كامل المخطوطات الثلاث غالباً.
ص 117، س 3: ولا بأس بقتال.	ف 16: هكذا أثبتناه. وفي ق-م ب: بقتل.
ص 117، س 5: ولا تدافع (ب 2: ر: ولا تدفع).	ف 16: ولا تدفع (ب 4: وفي ر: ولا يدفع. وهكذا تأكدنا من قراءتها).
ص 117، س 12: الأخذ بها تصديقاً بكتاب الله واستكمالاً لطاعة الله (د. ت.).	ف 17: الأخذ بها تصديق لكتاب الله واستكمال لطاعة الله (من م ب فقط) (ت. ف.). وهو أولى في اعتبارنا وفي ق: الأخذ.
ص 117، س 13: مهتد.	ف 17: فهو مهتد (من م ب فقط) (ت. ف.).
ص 117، س 17: إنه يصعب.	ف 18: إنه لضعيف (من م ب فقط) (ت. ف.). (ب 2: وفي ر: يضعف) وكذلك في ق.
ص 118، س 1: تبلغهم (د. ت.).	ف 18: يبلغهم (من م ب) ويبلغهم في ر.

ص 118، س 2: ما نجهل (د. ت.).	ف 18: ما نجهل (ب 3: في ر: ما يجهل).
ص 118، س 2: مضى العمل على خلافه. (ب 1: ر: على غيره).	ف 18: مضى العمل على غيره (ر-م ب).
ص 118، س 5: لو رأيت (د. ت.).	ف 18: لو كانت: ر (ب 4: لو رأيت: م ب).
ص 118، س 7: اتباع رسول الله - عم (ب 5: ر: رسوله). ولا ينبه المحققان دائماً على مثل هذا الاختلاف بين نسختيهما وإنما لِمأماً وحسب رغبتهما!.	ف 19: أتباع سنة (من ر فقط) رسوله - ﷺ.
ص 119 س 8: أقلها تكلماً (د. ت.).	ف 20: أقلها تكلفاً: ر-م ب. وفي ق كما أثبتنا.
ص 119، س 10 و 11: واتبعوهم في أقوالهم (د. ت.).	ف 20: واتبعوهم في آثارهم (م ب) (ب 6: في ر: إثرهم). وفي ق: اثرهم.
ص 119، س 11: لصراط المستقيم (ب 5: ر: الهدي المستقيم).	ف 20: الهدي المستقيم (ر-م ب) (ت. ف.).
ص 120، س 6 و 7: (قال عمر بن عبد العزيز: من جعل دينه عرضاً (...)) أكثر التنقل والدين حدوده بينه ليس بأمر توقف فيه النظر (ب 3: الفقرة ساقطة من ر).	ف 22: وقال عمر بن عبد العزيز - رحمه الله: من جعل دينه عرضاً (...)) والدين قد فرغ منه وليس بأمر يتوقف النظر فيه (من م ب فقط). وفي ق: والدين قد فرغ منه ليس بأمر توقف.
ص 120، س 9: ما تدري (د. ت.).	ف 22: ما تدري (ب 6: في م ب-ق: لا، بدل: ما).
ص 120، س 9 و 10: ما يعلمك (د. ت.).	ف 22: ما يعلقك (ر-م ب) وهو أنسب لسياق المعنى.
ص 120، س 11: فعلق قلبه.	ف 22: فعلق بقلبه (الباء من م ب فقط) (ت. ف.).
ص 120، س 12: علق قلبي.	ف 22: علق في قلبه (من م ب فقط) وفي ق: بقلبي.
ص 120، س 12 و 13: ولو علمت (...)	ف 22: لو علمت (...)) لفعلت (اللام من م ب فقط).
فعلت (دون إصلاح).	

ف 23: أنا أخبرك (ب 2: ر: أنا أخبرك) والضمير ك أنسب للمقام.	ص 120، س 15: أنا أخبركم (د. ت.).
ف 23: رداه (ب 4: من م ب فقط) (ت. ف.).	ص 121، س 1: وداه.
ف 24: شر الناس (ب 2: من م ب فقط) (ت. ف.).	ص 121، س 5: أشر الناس.
ف 24: ونزع [مالك] بأي كثيرة عليهم: ر-م ب. وهو أنسب لسياق المعنى، أي رمى بأي....	ص 121، س 5 و 6: ويدع بأي كثيرة عليهم (د. ت.).
ف 25: وقعت به زيادته: ر-م ب، بدون: درجة.	ص 122، س 4: وقعت فيه زيادة (ب 1: في ر: به درجة زيادته).
ف 25: أن يتأول (من م ب) وفي ر: أن ساول.	ص 122، س 3: أن تتأول.
ف 26: (...) وبما غاب: ر-م ب.	ص 122، س 12: أنت أعلم (...) وما غاب.
ف 26: وبما جاءت: من م ب فقط (ت. ف.).	ص 123، س 3: آمنت (...) وما جاءت.
ف 27: لقول الله: من م ب فقط، وهو أنسب (ت. ف.).	ص 123، س 14: يقول الله.
ف 27: في آخرين: ر-م ب.	ص 124، س 1: في أخرى (د. ت.).
ف 30: لآخر: ر-م ب (ت. ف.).	ص 124، س 13: لأخيه (ب 4: ر: لأخر).
ف 30: ما هذا: ر-م ب-ق. وهو أنسب للمعنى.	ص 125، س 4: يا هذا (د. ت.).
ف 30: وكذلك سقط من م ب (ت. ف.).	ص 125، س 9: (يعني ابن عمر) (ب 3: ساقط من ر).
ف 30: فخاصمه: ر-م ب.	ص 125، س 10: خاصمته.
ف 31: وفي م ب-ق كذلك (ت. ف.).	ص 125، س 16: إلا قوتلوا (ب 7: ر: وألا قتلوا).
ف 32: أقول به: من م ب فقط (ت. ف.).	ص 126، س 1: الذي أقول.
ف 33: وهي واضحة في ر-م ب.	ص 126، س 9: [الشرائع] (ب 4: الكلمة مطموسة في ق).
ف 34: وكذلك في م ب. (ت. ف.).	ص 127، س 8: فرض افترض (ب 3: ر: فرض).

ص 127، س 14: روى مالك.	ف 35: روى عن مالك (ب 2: عن: من م ب فقط) (ت. ف.).
ص 128، س 2: وأبو بكر وعمر أبناء (...).	ف 35: أبو بكر وعمر ابنا (ب 4: في ر: ابا، وفي م ب: أبناء، وفي الطرة إصلاح: بنى).
ص 128، س 7: وليس في رأسه (النبي - ﷺ -) عشرون شعرة بيضاء.	ف 36: وليس في رأسه ولحيته عشرون (...): ر-م ب-ق، وهو الأنسب للمعنى.
ص 131، س 1: ميمونة بن الحارث (من أزواج النبي - ﷺ -).	ف 39: ميمونة بنت الحارث: ر-م ب-ق.
ص 131، س 5: مخرجه.	ف 40: خروجه: ر-م ب (أي خروج النبي - ﷺ - إلى المدينة).
ص 131، س 9: ثمانية وأربعين سنة (د. ت.).	ف 40: ثماني (...) (ب 4: بيان الخطأ في ر-م ب). وفي ق: ثمان.
ص 132، س 4: وتسور [النبي] مارية القبطية، ولعله خطأ مطبعي: وتسور.	ف 41: وتسور: ر-م ب-ق.
ص 133، س 1: وقيل (...) الكندية (ب 2: كلمة غير واضحة في النسختين) أي قبل: الكندية.	ف 42: ويقال: الحور الكندية. وكلمة: الحور، واضحة في ر-م ب. وفي ق ويوضح: الجون.
ص 133، س 2: وليلى بنت الخطيم الأنصارية (د. ت.).	ف 42: وليلى بنت الخطيم (ب 3: كذا في ر-م ب ولعله: حكيم) بالإحالة على الاستيعاب. وفي ق مثل ما أثبتناه.
ص 134، س 2: بن رزاح (في نسب عمر بن الخطاب).	ف 45: إضافة من م ب وكذلك من ق: بن عدي ابن كعب بن لؤي، ويقال: عبد العزي بن رياح بن عبد الله بن قرط بن رزاح.
ص 134، س 6: كانت خلافته (عمر) (...) وتسعة وعشرين يوماً (ب 4: في ر: سبعة وعشرين).	ف 45: (...) وسبعة وعشرين (ب 4: في م ب: وتسعة) (ت. ف.).
ص 134، س 10: فأجمعوا على ولاية عثمان (ب 7: في ر: اجتمعوا).	ف 46: وفي م ب كذلك (ت. ف.).
ص 134، س 12: ويقال: أبا عبد الله (ب 8: ر: أبى).	ف 46: وكذلك في م ب (ت. ف.).

ف 47: وفي م ب كذلك (ت. ف.). وفي ق إضافة: سنة.	ص 135، س 8: وهو (عليّ عند الوفاة) ابن خمس وخمسين (ب 5: في ر: ابن سبع وخمسين).
ف 48: وفي م ب مثل ما في روق. وقد رجحنا قراءتهما اعتماداً على صحيح الترمذي.	ص 135، س 10: وروى سفينة (ب 7: هكذا في ر وفي ق: شعبة).
ف 48: كذلك في ر-م ب، وقد أسقطه أيضاً ابن عبد البر في الاستيعاب (ت. ف.).	ص 136، س 2: (بن عامر) من أجداد طلحة، حسب نسختي المحققين (ب 2) وقد أسقطه ابن الأثير في أسد الغابة.
ف 48: بن تيم: ر-م ب-ق، وكذا في الإصابة.	ص 136، س 3: ابن تميم (من أجداد طلحة).
ف 48: (...). فنشج (...): ر-م ب، مع الإحالة على لسان العرب لتدقيق المعنى.	ص 136، س 3 و 4: أصابه (طلحة يوم الجمل) سهم غرب فقطع من رجله عرق النسا فنشج حتى نزف.
ف 49: ثماني عشرة (ب 3: في ر-م ب: ثمان...).	ص 137، س 12: ثمان عشرة.
ف 51: سقطت من ر-م ب، وهو المؤلف. (ت. ف.).	ص 138، س 4: قال أبو محمد.
ف 53: الكعبة: ر-م ب، وهو أنسب لسياق المعنى.	ص 140، س 3: القبلة (ب 4: ر: الكعبة).
ف 54: وكان (...). ممر الشاة: وكلّ الكلمات واضحة في ر كما في م ب.	ص 140، س 5 و 6: وكان [بين منبر رسول الله - ﷺ - وجدار القبلة قدر ممر المشاة] (ب 6: الكلمات غير واضحة في ق).
ف 54: (...). جدار القبلة، وإضافة من م ب فقط (ت. ف.).	ص 140، س 6: ثم قَدَمَ عمر القبلة.
ف 54: ثم قدمه إلى حيث هو، والحديث عن جدار القبلة وعن تقديم عثمان له (ت. ف.).	ص 140، س 6 و 7: ثم قَدَمَها عثمان إلى حيث هي، والحديث عن القبلة وعن تقديمه لها.
ف 54: وهو من (...). (ب 4: في م ب: طرفي) (ت. ف.). وفي ق: طُرُقاً.	ص 140، س 8: من طرف الغابة (د. ت.).
ف 55: رجل: وفي م ب كذلك (ت. ف.).	ص 141، س 4: عند رجلي النبي (ب 1: ر: رجل).

ف 55: جاوز (ب 5: في م ب: جان (ت. ف.)).	ص 141، س 9: جاز ملحده ملحد النبي - ﷺ - (ب 3: ر: جاوز).
ف 55: جاوزت (ب 6: في ر: جاوزتا، وفي م ب: جازت).	ص 141، س 10: جازتا رجلاه رجلي النبي - عم (ب 4: ر: جاوزتا) والخطأ النحوي واضح.
ف 55: وما تقدم أثبت (ب 7: م ب: والاول أثبت) (ت. ف.).	ص 141، س 11: والاول أثبت (ب 5: ر: وما تقدم أثبت).
ف 56: ويقال: إنه قد يفتي (ب 1: قد: ساقطة من م ب). للتذكير وليبان خطأ المحققين المشار إليه.	ص 141، س 12: ويقال: إنه بقي (ب 6: ر: بأنه قد بقي). وفي ر: إنه، فقط.
ف 56: فعلى ذلك: ر-م ب. وفي ق: فعل.	ص 141، س 15: جعل ذلك.
ف 56: (...). قال: ما شاء (...). وهي واضحة في ر-م ب، وهي أنسب لسياق المعنى. وفي ق: ماشا.	ص 142، س 2 و 3: قيل: فالرجل يمر بالقبر هل يسلم؟ قال: ماشياً (...). يسلم كلما مر.
ف 56: نأتيه (ب 4: في ر: يأتيه) (ت. ف.). وفي ق: نأتيه.	ص 142، س 5: يأتيه.
ف 57: وهما حرتان: ر-م ب.	ص 142، س 11: وهما حرمان. والحديث عن لآبتي المدينة.
ف 57: برید: ر-م ب-ق والمعنى واضح.	ص 143، س 1: يرید، ولعلّه خطأ مطبعي.
ف 57: حرّض (ب 5: في ر: حرص) (ت. ف.).	ص 143، س 4: حرص.
ف 57: للحجّابة (ب 6: في ر: الحجّابة).	ص 143، س 5: للحجّابة (ب 2: ر: للحجّابة).
ف 57: ولا يشترك (ب 7: في ر: ولا يشرك) (ت. ف.).	ص 143، س 6: ولا يُشْرِك.
ف 58: لا يَتَّقِيَنَّ دينان في (...). ر-م ب-ق. مع تخريج الحديث. ولم يحاول المحققان تخريج صيغتهما.	ص 143، س 8 و 9: قال النبي - ﷺ -: لا يُنْفَيْنَ [إنسان] في جزيرة العرب (ب 4: كلمة بين [] غير واضحة في ق).
ف 58: (...) وفدك فصولحوا (ب 4: في ر: وصولحوا).	ص 143، س 11: (وأما أهل فدك فصولحوا) (ب 5: ر: وفدك وصولحوا).

ص 144، س 1: لأنه لم يكن لهم شيء (ب 1: ر: لأنهم).	ف 58: لأنهم لم يكن لهم شيء (ب 5: م ب: لانه) (ت. ف.).
ص 144، س 2: أحد عشر ليلة (ب 4: ر: إحدى عشرة ليلة).	ف 58: إحدى (...) (ب 4: ر-م ب، وهو الصحيح نحواً).
ص 144، س 4: ترك من فيها (الحديث عن وادي القرى) (ب 5: ر: فيه).	ف 58: (...) (ب 5: ر-م ب، وهو الصحيح نحواً).
ص 144، س 4: لأنهم (ب 6: ر: أنهم).	ف 58: إنهم، وحركة الكسر من اجتهادنا وإلا ففي ر-م ب: أنهم.
ص 144، س 6: (الذين هم سكانها) (ب 8: ر: الذي منهم سكان بها).	ف 58: الذين هم سكان بها (ب 9: ر: الذي وهم: واضحة في ر-م ب. وفي ق مثل مافي ر).
ص 144، س 8: وأكثر الكتيبة عنوة (وفي ب 9 ما يفيد أن هذا الحصن من خير ينطق بالتاء والتاء كذلك).	ف 59: الكتيبة: ر-م ب.
ص 145، س 4: قال (ب 1: ر: قال مالك).	ف 59: قال مالك: ر-م ب. (ت. ف.).
ص 145، س 5: ويؤثرون بها (ب 2: ر: ويؤثر بها).	ف 59: ويؤثر بها: ر-م ب (ت. ف.).
ص 145، س 6: ينفق عليهم.	ف 59: ينفق عليها: ر-م ب (ت. ف.).
ص 145، س 7: تمرها.	ف 59: ثمرتها (ب 5: تمرها من (ت. ف.)).
ص 145، س 10: [وذكر الفتيا] (ب 6: في ق طمس والإكمال من ر).	ف 60: بل الوضوح تام في النسخ الثلاث.
ص 145، س 12: لا ينزع الله العلم (ب 7: ر: لا ينزع العلم).	ف 60: في م ب كذلك وقد اعتمدناه (ت. ف.).
ص 146، س 6: فما الذي نفاه عن صدورهم (ب 2: ر: فما نفاه من صدورهم).	ف 60: في م ب كذلك وقد اعتمدناه (ت. ف.).
ص 147، س 3 و 4: والمعنى واحد.	ف 61: والمعنى فيه واحد (ب 6: فيه من م ب فقط) (ت. ف.).
ص 147، س 8: بكتبه (ب 3: ر: بكتب).	ف 62: وكذلك في م ب وقد اعتمدناه (ت. ف.).
ص 147، س 11: لا يؤخذ من مبتدع (ب 5: ر: عن مبتدع).	ف 62: وكذلك في م ب وقد اعتمدناه (ت. ف.).

ف 62: وكذلك في م ب وقد اعتمدناه (ت. ف. ف.).	ص 148، س 1: أهل المدينة ليست لهم كتب (ب 1: ر: ليس).
ف 62: وكذلك في م ب وقد اعتمدناه (ت. ف. ف.).	ص 148، س 2: كتابا (ب 2: ر: كتب).
ف 62: أبو قلابة: ر-م ب. وقد عرفنا به.	ص 148، س 2: أبا فلانة.
ف 63: تأويل (...). (ب 5: في ر: ناول) وهي واضحة.	ص 149، س 1: تأول ما لا يعلمون (ب 1: ر: تأمل ما يعلمون، هو خطأ).
ف 64: المنهاج (ر: المنهج) (ت. ف. ف.).	ص 149، س 4: المنهج.
ف 65: أحرص منك على أن (...). (ب 3: على، ساقطة من م ب فقط) (ت. ف. ف.).	ص 149، س 14: أحرص منك أن تقول.
ف 65: (...). حقاً (...). (ب 6: ر: حق) والصحيح النصب.	ص 150، س 1: فإن كان ما يقول (...). حق لم يضرك.
ف 66: (...). هذا الإكثار: ر-م ب-ق. وهو أنسب.	ص 150، س 8: قال مالك: ولا أحب الإكثار.
ف 66: (...). أهو (ب 6: ر: هو) وهو أنسب نحوياً.	ص 150، س 12: فلا أدري هو (...). أم سؤال (...).
ف 66: الاستسعاء: ر-م ب.	ص 150، س 12: سؤال الاستسعاء (ب 3: هكذا في ر وفي ق ولعلها الاستعطاء كما جاءت في سماع أشهب).
ف 67: وكثيراً [ما] يقول: ر-م ب، هكذا لاستقامة الجملة.	ص 150، س 13 و 14: [وكثير القول: لا أدري] (ب 4: ر: وكثيراً يقول: لا أدري).
ف 67: ذلالة (ب 4: ر: اذاك، م ب: اذالة. وقد مال محقق الديباج إلى معنى الإهانة لهذه الكلمة وهو ما سقناه في البيان الهامشي المذكور).	ص 151، س 2: من إدالة العلم (ب 1: إحالة على الديباج الذي ينسب القول لمالك: من (...) العلم أن تجيب، وإعطاؤها معنى الغلبة كما في لسان العرب).
ف 67: فقال: لا (...). (ب 7: لا، من م ب فقط) (ت. ف. ف.).	ص 151، س 4: فقال: ما أحب.
ف 68: يتعلم، من م ب فقط وهو ما اعتمدناه (ت. ف. ف.).	ص 151، س 10: يتعلم فيه (ب 3: ر: كان يتكلم فيه).
ف 70: أفيعاد (ب 3: ر: فيعاد) (ت. ف. ف.).	ص 152، س 14: فيعاد عليك الحديث؟

ص 153، س 3: يطلب العمالة.	ف 71: يطلب للعمالة: ر-م ب-ق، وهو الأنسب.
ص 153، س 4: قال أبو محمد.	ف 71: ساقطة من ر-م ب (ت. ف.).
ص 153، س 6: وكانوا.	ف 71: فكانوا: ر-م ب (ت. ف.).
ص 153، س 8: وإياك ما تنكر.	ف 71: وإياك ما تنكر: و: من م ب-ق. (ت. ف.).
ص 153، س 9: خاف التحول (د. ت).	ف 72: خاف التحول: ر-م ب. وفي ق: التحويل.
ص 154، س 4: أفواجاً كثيرة (ب 3: ر: كثيراً).	ف 72: كثيراً، وفي م ب كما في ر (ت. ف.).
ص 154، س 5 و 6: قال طلحة بن عبيد الله: قد خفت الأمر وغلب سفهاء الناس علماءهم.	ف 73 (...): قد حَقِبَ الأمر (...): وهو واضح في ر وفي م ب وهو أنسب، إذ يفيد معنى الفساد (حَقِبَ) كما في المنجد.
ص 154، س 10: يحرضونه (د. ت).	ف 73: يحرضونه كما في ر-م ب. وفي ق إضافة: على القتال.
ص 154، س 12: وقال النبي - ﷺ - (ب 6: ر: قال رسول الله - ﷺ -).	ف 73: وقال [محمد بن مسلمة]: قال النبي - ﷺ -: ر-م ب (ت. ف.).
ص 155، س 2: لم يترك الصلاة (د. ت.).	ف 74: لم تترك الصلاة (ب 2: ر: لم يترك) وفي م ب-ق كما أثبتناه.
ص 155، س 5: محمد بن عبد الحكم (ب 3: محمد بن عبد الله بن عبد الحكم).	ف 74: الاسم كما في ب 3 من عمل المحققين؛ ومن م ب فقط الإضافة كما بيناه في ب 4 من تحقيقنا (ت. ف.).
ص 155، س 8 و 9: من لقي الله لم يشرك في دم مسلم لقي الله خفيف الظهر.	ف 74 (...): ولم يشرك (...): (ب 7: و: من م ب فقط). وهو أصح نحويًا.
ص 156، س 5: اخرجنا عني أتراني (...): (ب 3: ر: أتراني).	ف 75: أتراني: وكذا في م ب (ت. ف.).
ص 156، س 6 و 7: للسلف الصالح (ب 4: الصالح: سقطت من ر).	ف 76: وكذلك من م ب ولم نُثَبِّتها (ت. ف.).

ص 156، س 7: أدرك حقاً فعمل به. (د. ت).	ف 76: أدرك حقاً جديداً (ب 2: الزيادة من م ب) وفي ق: (...) جديداً يعمل به.
ص 156، س 11: من عصاه (د. ت.).	ف 76: من عصاه كما في ر-م ب. وفي ق: من عصاهم.
ص 156، س 12: يأمره (د. ت.).	ف 76: أيامره، كما في النسخ الثلاث.
ص 156، س 13: [أنه لا يطيقه] (ب 5: طمس في ق) والحديث عن إطاعة الأمر بالمعروف.	ف 76: أنه لا يطيعه (ب 5: من م ب) وهو أنسب لسياق المعنى مما اجتهد فيه المحققان. وفي ق مثل ما أثبتناه.
ص 157، س 9: فطرح عنه منه، استكثره. والحديث هو عن عمر ورفقه بالحمار.	ف 77: (...) ما استكثره (ب 3: ما: من م ب فقط) وهو أنسب نحويّاً (ت. ف.).
ص 157، س 14: لا يقوى إلا بسلطان.	ف 77: (...) بالسلطان (ب 5: ر: بسلطان) (ت. ف.).
ص 157، س 16: إن قوي على ذلك (وأصاب وجه العمل) مما أحسنه (ب 5: ر: فأصاب العمل).	ف 77 (...) فأصاب العمل فما أحسنه (ب 7: م ب: فأصاب) فما: واضحة في ر-م ب. وهو أنسب.
ص 158، س 3: مختلفون في هذا (ب 1: ر: في مثل هذا).	ف 77: وفي م ب كذلك، وهو ما أثبتناه (ت. ف.).
ص 158، س 6: فذكر شرائع الإسلام وما انتقص منه.	ف 78: (...) وما انتقص منه، وهو واضح في ر-م ب.
ص 158، س 9 و 10: ولا يكف عن شيء من الحق بكلمة به (د. ت.).	ف 78 (...) يكلمه به، كما هو واضح في ر وفي م ب وفي ق وهو أنسب.
ص 159، س 1: الخصوم.	ف 79: الخصومة (ب 2: ر: الخصوم) (ت. ف.).
ص 159، س 8: ولا (أدري ما) (ب 2: ساقط من ر).	ف 79: ومن م ب أيضاً. وما اخترناه: ولا [كيف] هذا.
ص 159، س 13: يُجلد. طهره، وهو خطأ مطبعي.	ف 80: يُجلد ظهره: ر-م ب.
ص 159، س 14: وأما من خاف.	ف 80: وأما إن خاف: ر-م ب (ت. ف.).
ص 159، س 18: قال أبو محمد.	ف 81: ساقطة من ر-م ب (ت. ف.).

ص 160، س 2 و 3: وإذا أمسى قال (والحديث عن النبي - ﷺ -).	ف 81: [و] إذا أصبح وإذا أمسى قال: ر- م. ب- ق.
ص 160، س 7: وفي كنفك أصبحنا (دعاء للنبي - ﷺ -).	ف 82: وينعمتك أصبحنا: ر- م ب (ت. ف.).
ص 160، س 11: فاحفظها بما تحفظ به الصالحين (دعاء للنبي - ﷺ - قاصداً به نفسه).	ف 82: (...) مما (...): ر- م ب (ت. ف.).
ص 160، س 17: أو أضلّ - أو أزلّ (دعاء للنبي - ﷺ -) (د. ت.).	ف 82: ساقط من ر- م ب - ق.
ص 160، س 18: ذكر (ب 4: سقطت من ر).	ف 82: بل ثابتة في ر وفي م ب وسقطت من ق.
ص 161، س 11: قوته (ب 6: ر: من قوته).	ف 84: وهو كذلك في م ب، وقد أثبتناه (ت. ف.).
ص 162، س 2: وإذا أردت في قوم فتنة.	ف 85: (...) يقوم (ب 3: ر: في قوم) (ت. ف.).
ص 162، س 4: والتعويد (د. ت.).	ف 85: والتعويد، كما في ر- م ب. وفي ق: والتعوذ.
ص 162، س 9: أعوذ بك من جور بعد جور (د. ت.) (دعاء).	ف 86: من حور (ب 6: إحالة على تخريج الحديث). وفي ق: (...) حور بعد كون.
ص 162، س 11: أعوذ بك من جار سوء في دار مقامة (ب 4: ر: من جار سوء في دار المقامة).	ف 86: (...) من جار سوء في دار المقامة (ب 5: في ر: من جار سوء في دار المقامة).
ص 163، س 5: وأسعدني بلقائك (دعاء لعمر ابن عبد العزيز) (ب 1: ر: بقدرك).	ف 87: بقدرك، كما في ر، مع الإحالة على م ب: بلقايك في ب 3 (ت. ف.).
ص 164، س 6 و 7: وأذكر الله.	ف 90: وأذكر الناس: ر- م ب.
ص 164، س 7: أنت تريد تقول (عمر لتميم الداري) (د. ت.).	ف 90: أنت تريد أن تقول: أن: من م ب وكذلك من ق (ب 3).
ص 164، س 11: والقصاص (د. ت.).	ف 90: والقاص، كما في النسخ الثلاث.
ص 164، س 12: وكره.	ف 91: وأكره (ب 2: في ر: كره).

ف 91: كان أعجب إلي: ر-م ب-ق.	ص 164: س 15: كان أحب إلي (د. ت.).
ف 92: (ت. ف): ولا يقتل برغوثاً (في طرة م ب فقط: ب 5).	ص 165، س 5: بين: شاريه، و: إن أخذه في ثوبه.
ف 92: الضيفان، بدل: الصبيان، في ر وفي م ب وفي ق وهو أنسب.	ص 165، س 9: وسئل عما يتخذ من المساجد في القرى تتخذ يأكل فيها الصبيان ويبيتون؟ قال: أرجو أن يكون خفيفاً (د. ت.).
ف 93: (...) المحظي (...). وهو الصحيح. (ب 2: ر: المحصى، وفي م ب: المحض).	ص 165، س 13: فالرجل المحصي يختم في الليلة.
ف 93: (...) ما يشاء (ب 5: ر: ماشيا) (ت. ف.).	ص 165، س 18: أيقراً في نفسه ماشياً؟
ف 95: (...) آيها، كما في ر وفي م ب أيضاً (ت. ف.).	ص 166، س 12: عدد آياتها (ب 7: ر: آيها).
ف 95: فما (...)، كما في ر وفي م ب، وهو أنسب.	ص 167، س 2: فمما كتب اليوم من المصاحف أيكذب (...).
ف 95: على الكتابة (...) (ب 7: ر: الكتبة) وهو أنسب.	ص 167، س 4: على الكتبة الأولى.
ف 95: ألفوه (ب 10: ر: اللعوه، وفي م ب: اللعوه). وفي ق: اللقوه.	ص 167، س 7: ألقوه (د. ت.).
ف 95: اعتمدنا ر، وفي ب 12: م ب: ثم فاتحة.	ص 167، س 9 و 10: في فاتحة السورة (ب 4: ر: وفاتحة (...)).
ف 98: وذكر في الزهد والعبادة: ر-م ب-ق.	ص 169، س 1 و 2: وذكر في العبادة (د. ت.).
ف 98: (...) بالا (...).	ص 169، س 5: ما يلقي لها بال (ب 1: ر (...)) بالا).
ف 100: إضافة من م ب (ب 4): ومن قول الله عز وجل: إنما نعلمي لهم ليزدادوا إثماً (ت. ف.).	ص 171، س 12: وبعد: الاملاء
ف 100: (...) أقل شيء من الإنصاف (ب 5: والزيادة من م ب). (ت. ف.).	ص 171، س 13: وليس (...) شيء أقل (ب 6: شيء سقطت من ر).
ف 101: لقمان، وهي واضحة في ر وفي م ب، وهي أنسب.	ص 172، س 11: عثمان (ب 3: ر: العم).

- ص 172، س 12: ووفائي بعهدي (د. ت.).
- ص 172، س 16: لا بد لله من قول (د. ت.).
- ص 172، س 16 ثم 173، س 1: فإياك وما يعتذر (ب 1: ر: مما يعتذر).
- ص 173، س 2: البلاء موكل بالمنطق (ب 2: ر: بالقول).
- ص 173، س 15: أدى إلى ذكر الله (د. ت.).
- ص 174، س 11: لو أقسم على الله لأبره (د. ت.).
- ص 175، س 13 و 14: فليس من ذلك ما يريد (د. ت.).
- ص 176، س 6 و 7: من عمل عملاً أشرك فيه غيره (ب 4: ر: في رواية ابن حنبل: غيري).
- ص 176، س 9: من كم أسلمت؟
- ص 176، س 13: وقيل لمالك في المصلي لله ثم يقع في نفسه (د. ت.).
- ص 177، س 3: للمؤمنين.
- ص 177، س 7 و 8: ما كان في نفسك (د. ت.) فقابلها (ب 3: ر: من).
- ص 177، س 10: الرياء أن تعمل عملاً لا تحب أن يعرفك الناس به (د. ت.). خطأ مطبعي أم تسرع؟
- ص 178، س 3: واخف النوافل.
- ص 178، س 5: أشر من الكذب (د. ت.).
- ف 101 وفي ب 4: ر: ووفائي بعهد. وفي ق: وحفظي جاری وحفظي لفرجي ووفائي (د. ت.).
- ف 102: لأبد لك (د. ت.): ر-م ب-ق، وهو أولى وأنسب.
- ف 102: وفي ر كما في م ب وقد اعتمدناه. وفي ق: (د. ت.) وما تعتذر.
- ف 102: وفي م ب كما في ر وقد اعتمدناه (ت. ف.).
- ف 103: أوى (د. ت.): ر-م ب-ق.
- ف 105: هكذا أثبتناه كما في ر-م ب. وفي ق: (د. ت.) الله ألفاً لأبره.
- ف 107: ما: ساقطة من ر ومن م ب ومن ق.
- ف 108: (د. ت.) غيري (د. ت.): ر-م ب.
- ف 109: منذ كم (د. ت.) (ب 3: ر-ق: مذ).
- ف 109: أسقطنا: ثم، وأدرجنا ب 6: بعد: لله، ثم، في ر. وهو أنسب.
- ف 110: للمؤمن: ر-م ب. وفي ق: للمؤمن.
- ف 110: ما كان من نفسك (د. ت.) فقابلها عليه (د. ت.): ر-م ب. وفي ق: فقاتلها.
- ف 111: (د. ت.) عملاً تحب، بالإيجاب لا بالنفي كما في ر وفي م ب وفي ق.
- ف 112: وإخفاء (د. ت.)، وفي ر وفي م ب: وإخفاء، وهو أنسب نحويًا.
- ف 112: شر من (د. ت.) (ب 3: ر-ق: اش).

ف 113: قال ابن القاسم (ب 1: ابن، من م ب فقط). وكان من الممكن الإصلاح بدون الرجوع إلى م ب.

ف 114: (...). قيس حين شاورته في من خطبها: ر. م ب-ق، وهو أدق وأنسب.

ف 116: من أين قُرِصَتْهُ. ولم نهتد إلى تخريجه، كما لم يهتد إليه المحققان. وفي ق: (...). قرصته.

ف 116: غَشِمُوا المعيشة غَشْمًا، كما في ر وفي م ب بكل وضوح. وفي ق كذلك.

ف 117: (...). فَلْيَعْمَرُهَا: ر-م ب-ق (قول لعمري).

ف 120: فأما التطوع: ر-م ب-ق.

ف 120: أَخْتَكِ وَأَخَاكِ وَأَبَاكِ، كما في ر وكما يؤكدته تخريج الحديث (ب 1).

ف 121: (...). الفضل [من المال] يحضر (...). فيقارب (ب 9: هكذا في ر وفي م ب وفي ق. ولعل الأنسب للمعنى: فيضرب).

ف 122: وَلَا يُرْعَى فِي الْأَقْرَاطِ (...). كما في ر وفي م ب وفي ق وهو المناسب إذ القرط هو نبات يشبه الفِصْقِصَةَ تعلفه الدواب.

ف 123: (...). بِالْأَرْضِ: ر-م ب-ق.

ف 123: قَدْ أَذْنُوا لَهُ: ق-م ب. (ب 9: ر: قد ادن لهم).

ف 123: كَالْقَيْمِ (...): ر-م ب.

ف 124: أَشْتَرِيهِ (ب 2: في الأصل: اشتريه، والإصلاح من م ب وق، وهو أنسب لسياق المعنى).

ص 178، س 13 (وكذلك ص 179، س 6، وأيضاً ص 180، س 10): قال القاسم.

ص 179، س 14: قال النبي - عم - لفاطمة بنت قيس فيمن خطبها (د. ت.).

ص 181، س 6: من أين فرضيه (حديث عن المؤمن الذي إذا أمسى سأل... وإذا أصبح سأل...) (د. ت.).

ص 181، س 8: غَشِمُوا المعيشة غَشْمًا (ب 2: ر: تغشمو انغشاماً).

ص 181، س 18: من كانت له أرض فليعمره.

ص 183، س 6: فأما في التطوع (د. ت.).

ص 184، س 2: أَخْتَكِ وَأَخَاكِ (...) (ب 2: ر: أخاك وأباك).

ص 184، س 13: فالرجل له الفضل يحضر السوق فيضارب في ذلك الشيء.

ص 185، س 7: وَلَا يُرَاعَى فِي الْإِفْرَاطِ إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ صَاحِبَهُ أَذِنَ فِيهِ. وَلَا يَبْدُو لَنَا مَعْنَى وَاضِحٌ وَمَقْبُولٌ لِهَذِهِ الْجُمْلَةِ.

ص 186، س 3: سَقَطَ عَلَى الْأَرْضِ (د. ت.).

ص 186، س 9: قَدْ أَذِنَ لَهُمْ (د. ت.).

ص 186، س 11 و 12: كَالْقَائِمِ فِي الْغَنَمِ.

ص 186، س 13: أَتَشْتَرِيهِ؟ والحديث عن العبد تأتيه الأمة بلبن أو تمر.

ص 187، س 1: لا بأس به إن لم يُرتب أمرا (د. ت.).	ف 124: كذا أثبتناه عن روم ب. وفي ق: (...) به الا ان (...).
ص 187، س 3: فالعبد يهدي قدر الدراهم والدرهمين ويكافأ عليه (د. ت.) ؟	ف 124: (...) الدرهم - كما في النسخ الثلاث - (...) ويكافأ (...) (ب 4: ر: ويكافأ).
ص 187، س 8: فليأكل منها ما شاء (ب 2: ما شاء: سقطت من ر).	ف 125: وكذلك سقطت من م ب وبالتالي من نصنا (ت. ف.).
ص 187، س 9: وادي... (ب 9: كلمة غير واضحة في ر وفي ق) وهي التي وضع محلها نقطاً ثلاثاً.	ف 125: وادي هيب (ر: هسا، وفي م ب: هيب). وفي ق: هته
ص 187، س 13: الجيش الكثير.	ف 125: (...) الكبير (ب 6: ر: الكثير) (ت. ف.).
ص 187، س 15: العسكر الكثير (د. ت.).	ف 125: (...) الكثير (ب 9: م ب: الكبير) وفي ق: الكبير.
ص 187، س 16: ومن لم يجد شيئاً فيضيف [قومه] فيمنعوه (ب 5: قومه: زيادة من ر).	ف 126: (...) فتضيف قوماً فمنعوه (ب 2: فتضيف: الكلمة غير واضحة في ر، وقد تُقرأ كما أثبتناه من م ب). (ب 3: في ر: فيمنعوه). وفي ق: فمنعوه.
ص 188، س 2: إلا عن طبيب نفسه.	ف 126: إلا أن تطيب (...): ر-م ب وفي ق: (...) بطيب.
ص 188، س 3: جُعِلَتْ عليهم.	ف 126: (...) عليهم قبل (ب 7: والإضافة من م ب) (ت. ف.).
ص 188، س 8: لو كانت الدنيا كلها حراماً أكان بدّ من العيش فيها؟	ف 127: (...) لما كان (...) (ب 5: ر: لكان بد، وفي م ب: ما كان بدا). (ت. ف.).
ص 188، س 10: وأكره طعام عاصر [الخمر] (ب 7: الكلمة بين [] طمست في ق).	ف 127: ولكنه طعام عاصر الخمر (ب 5 م: ر: ولكنه، م ب: واكره).
ص 189، س 1: المِزْر.	ف 127: الموز (ب 7: ر: المرن، وفي م ب: الموز).
ص 189، س 3: قال الليث (ب 2: ر: مالك).	ف 127: قال مالك (به 1: في م ب: الليث) (ت. ف.).

ف 128: (...) يجازي بها (ب 7: في م ب: يجازيها) وما أثبتناه من ر هو الأصح وفي ق: بحازيها.	ص 189، س 12: ولا بأس بالجائزة.. يجاز بها (د. ت.).
ف 129: فلا يجوز لك أخذ (ب 5: لك من م ب فقط) وفي ق كما أثبتناه	ص 190، س 6: [فلا] يجوز أخذ (ب 2: ق: لا).
ف 130: في كثرة حلاله (ب 3: ر: الحلال). وفي ق كما أثبتناه.	ص 190، س 9: في كثرة حلال (ب 4: ر: الحلال).
ف 130: ينبغي (...) كما في م وب، وفي ر: ينبغي وفي ق: ينبغي.	ص 190، س 10: ينبغي معاملته.
ف 130: (...) ديناراً باع (...) كما في ر وفي م ب - ق، وهو أنسب نحويّاً وصرفيّاً، إذ: ابتاع، تفيد الشراء بينما: باع، تفيد البيع أو الشراء، والمقصود هنا هو البيع فقط.	ص 190، س 12: وكره أن يصرف من النصراني دينار ابتاع به خمرأ أو عمل به ربأ.
ف 130: أن يأخذه منه: ر-م ب - ق.	ص 190، س 13: أن تأخذ منه (د. ت.).
ف 130: وغير ذلك، يرى (...) من (...) (ب 4 م: ر: في) وهو ما بدا لنا أنسب لسياق المعنى. وفي ق: من.	ص 191، س 2: وغير مالك يرى أن ذلك أخفّ في النصراني (د. ت.).
ف 130: ما في يديه: ر-م ب (ت. ف.).	ص 191، س 2 و 3: ما يديه.
ف 130: (...) فيها: ر-م ب (ت. ف.).	ص 191، س 4 و 5: دارك (...) فيه (ب 2: ر: فيها).
ف 130: (...) تصرف من عبدك (...) (ب 10: ر: يصرف. ب 11: في ر: عبد له (...) وفي ق كما أثبتناه.	ص 191، س 6: ولا بأس أن يصرف من عندك النصراني (ب 5: انظر المدونة).
ف 131: وذوي السن [أو] العلم (ب 1: ر: والعالم).	ص 191، س 9: وذوي السن أو العلم.
ف 131: من القوم واحد، كما في ر-م ب. وفي ق: واحد من القوم.	ص 192، س 1: من القوم [واحد] (ب 2: زيادة من ر).
ف 132: لا أُحبّ (ب 2: في م ب - ق: ما، بدل: لا).	ص 193، س 2: لا أحب (د. ت.).

- ص 193، س 3 و 4: (قاله محمد بن عبد الحكم) قال: ولا ينبغي (ب 2: ما بين () ساقط من ر).
- ص 194، س 6 و 7: خاصاً لجعفر. ورآ سفيان عاماً. وأجاز مالك (....) سفر.
- ص 194، س 12: أحبهما إلى الله.
- ص 195، س 10: أهل البدع (....) أمر بهجرانهم.
- ص 196، س 3: قيل له (ب 3: له: سقطت من ر) (والمقصود مالك).
- ص 196، س 3: فتتزع ثيابه ونعليه وتقف (والحديث هو عن المرأة تجاه زوجها).
- ص 196، س 6: فليس هذا من فعل الإسلام (ب 5: ر: أمر).
- ص 196، س 12: والمولي يفعل ذلك بسيدته (والحديث عن تقبيل اليد أو الرأس) (د. ت. د.).
- ص 197، س 4: لا نتحدث.
- ص 197، س 8: فيما يرى.
- ص 197، س 11: يبدأ بالكبار (....) إلى ما هو أصغر منه. (ب 4: موضع (....) اعتبره المحققان غير واضح في ر).
- ص 198، س 1: ولو كان أبوك؟
- ص 198، س 2: فأعاب ذلك.
- ص 198، س 4: لِمَ تركت الشيخ في منزله (النبي - ﷺ - لأبي بكر وقد أتاه بأبيه) (د. ت. د.).
- ف 132: قال محمد بن عبد الحكم: ولا ينبغي (....). (ب 4: اسم العلم ساقط من ر (ت. ف.)).
- ف 133: (....) بجعفر ورآه (....) وأجازه (....) سفره: ر - م ب وفي ق: خاص لجعفر ورآه (....).
- ف 134: أحبهما لله: ر - م ب. (من حديث قدسي) (ت. ف.).
- ف 135: هكذا أثبتناه من ر - م ب. وفي ق: (....) بهجرتهم.
- ف 136: وقيل [لمالك]: ر - م ب (ت. ف.).
- ف 136: (....) ونعليه وتغليه وتقف (ب 4: نعليه: ساقطة من ر) (ت. ف.).
- ف 136: (....) أمر الإسلام: ر - م ب (ت. ف.).
- ف 138: أو المولى (....) لسيدته: ر - م ب - ق.
- ف 138: لا تُحَدِّثُوا (ب 4: ر: لا يتحدث) (ت. ف.).
- ف 139: (....) نرى (ب 4: ر: يرى).
- ف 140: يبدأ في الكتاب إلى أصغر منه: واضح في ر - م ب وإن كان المعنى لا يبدو بديهياً. وفي ق: يبدأ بالكتاب.
- ف 140: أباك (ب 2 م: ر: أبوك).
- ف 140: فعاب ذلك (ب 3: ر: فاعاب).
- ف 140: لو تركت (....). وهو الصحيح حسب سياق المعنى. انظر ب 6 لتخريج الحديث. وفي ق: في بيته.

ف 140: أَقْرَىءَ (...): ر-م ب. وهو صحيح نحوياً. وفي ق: اقرا.	ص 198، س 5: اقرا فلاناً وفلاناً السلام. والصواب: اقراً عليه السلام.
ف 141: وردت هنا ثلاث مرّات (ب 5: الثالثة من م ب فقط). وهو الصحيح كما في تخريج الحديث هنا (ب 7) وهناك (ب 2).	ص 198، س 11 و 12: (...): ثم إن عطس فشمته. هكذا وردت الجملة مرّة واحدة (ب 2: تخريج الحديث).
ف 141: وقال يحيى بن إبراهيم بن مزين (ب 8: إبراهيم بن: من م ب فقط) (ت. ف.).	ص 199، س 1: وقال [يحيى] بن مزين (ب 1: يحيى: زيادة من ر).
ف 142: (...): من مجلس: ر-م ب (ت. ف.).	ص 199، س 2: قام عن مجلسه.
ف 142: وإنه لحسن: ر-م ب (ت. ف.).	ص 199، س 3: وأنه يحسن.
ف 141: ولو كانوا: ر-م ب (ت. ف.).	ص 199، س 6: وإن كانوا.
ف 143: أعطني (...): ر-م ب (ت. ف.).	ص 199، س 10: أعط هذا لأختك (ب 5: ر: أعطني).
ف 143: فلا أرى (...): تتخلص منها، من سخطها (ب 4: فما: في م ب. منها: من م ب فقط) وفي ق: تتخلص من سخطها.	ص 200، س 3: فما أرى أن تغايطها وأن تتخلص من سخطهما (د. ت.).
ف 143: أبي في بلاد (...): (ب 6: ر: بلد) (ت. ف.).	ص 200، س 4: إن أبي في بلد السودان.
ف 144: (...): وتطيعهما، وهو الصحيح نحوياً.	ص 200، س 9: قال: تبذل (...): وتطيعهما.
ف 145: (...): الأظافر: ر-م ب (ت. ف.).	ص 201، س 11: تقليم الأظفار.
ف 145: والاختان: ر-م ب (ت. ف.).	ص 201، س 12: والختان (ب 5: ر: الاختان).
ف 145: قال: هي الفطرة: ر-م ب (ت. ف.).	ص 202، س 2: قال: الفطرة. والقول لابن عباس.
ف 145: وقصُّ الإطار (ب 5: في م ب وفي الطرة إصلاح: الشارب (ت. ف.).	ص 202، س 3 و 4: وقص الشارب (ب 2: ر: قص الاطار). انظر أيضاً س 9.

ف 146: (...) والأيام كلها لله (ب 5: لله، من م ب فقط) (ت. ف.).	ص 203، س 3 و 4: يوم السبت ويوم الأربعاء والأيام كلها.
ف 147: فَإِنَّ الْحِجَامَةَ: كما في ر وفي م ب. وفي ق: فالحجامة.	ص 204، س 4 و 5: فَإِنَّ الْحِجَامَةَ (ب 2: ر: فالحجامة).
ف 147: أَوْ يَحْتَجِمُ (ب 13: ر: يَحْتَجِمُ).	ص 204، س 8: وَيَحْتَجِمُ.
ف 147: وَلَا بِأَس (...) فِي الْعَشْرِ (ر: فِي الْعَسْرِ). انظر ب 15 لتخريج حديث وأثر يتعلقان بالموضوع. وفي ق: فِي الْعَشْرِ.	ص 204، س 10: لَا بِأَس بِالْإِطْلَاءِ فِي الْعَشِيِّ (د. ت.).
ف 148: (...) الْقَزَع: ر-م ب-ق (ت. ف.).	ص 205، س 6: يَكْرَهُ لِلْقَزَع.
ف 148: (...) قَفَاه (ب 5: ر: قَفَاه).	ص 205، س 9: أَنْ يَحْلُقَ قَفَاه.
ف 151: وَلَا بِأَس لِلْمَرْأَةِ أَنْ (...) يَدِيهَا (...) (ب 3: ر: يَدَاهَا). وفي ق مثل ما أثبتناه.	ص 206، س 12: وَلَا بِأَس أَنْ تَوْشِيَ يَدَهَا بِالْحِنَاءِ (د. ت.).
ف 151: (...) يَدِيهَا كِلَيْهِمَا (ب 3: ر: يَدَاهَا- ب 4: كَلَاهَا فِي ر وفي م ب).	ص 207، س 2: تَخْضِبُ يَدَاهَا كُلَّهُ (د. ت.).
ف 151: وَلَا (...) شَعْرَهَا (ب 5: أَنْ تَصَلِّيَ). وفي ق: وَلَا (...) لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَصِلَ (...).	ص 207، س 4: وَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَصِلَ الْمَرْأَةُ شَعْرَهَا (د. ت.).
ف 152: (...) يَكُونُ فِي ذَلِكَ سَعَةً: ر-م ب (ت. ف.).	ص 207، س 12: أَرْجُو أَنْ يَكُونَ خَفِيفاً لَهَا فِي ذَلِكَ سَعَةً (ب 6: خَفِيفاً: ساقطة من ر).
ف 153: مثله (ب 2: فِي ر: هَذَا).	ص 208، س 1: يَكْتَحِلُ هَكَذَا (ب 1: ساقطة من ر).
ف 154: (...) الَّذِي (...) بِهِ (...) (ر-م ب (ت. ف.)).	ص 208، س 9: هَلْ لِلْمُتَزَرِّ الَّتِي يَدْخُلُ بِهَا (...).
ف 154: (...) إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَهَا أَحَدٌ. وصيغة الإيجاب هي الأنسب لسياق المعنى (ب 3: م ب: أَلَا يَكُونُ (...). وفي ق: أَحَد).	ص 208، س 10 و 11: إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَهَا أَحَدٌ (الحديث عن كره دخول المرأة المريضة للحمام) (ب 5: ق: إِلَّا أَنْ يَكُونَ. ب 6: أَحَد: ق: مَعَهَا أَذَى، أَيْ بَدَل: أَحَد).
ف 155: وَهُوَ مَا اعْتَمَدْنَاهُ مَعَ ب 7: فِي م ب بَعْدَ، بَدَل: قَبْلَ.	ص 209، س 2: وَكُلُّ (مَا بَعْدَ الْإِثْغَارِ) (ب 1: ر: مَا عَجَلَ قَبْلَ الْإِثْغَارِ).

ف 156: فإنه أسرى للوجه (ب 4: في م ب: أسوى). والنص من ر، ولا ذكر فيه ل: دمه. وفي ق: اشرا.	ص 209، س 8: فإنه [أمرى للوجه] [ودمه] (ب 6: ق: أشرى. ب 7: ودمه: زيادة من ر).
ف 157: مع ذي محرم منها (ب 1: منها: ساقطة من ر) (ت. ف.).	ص 210، س 5 و 6: وسفر المرأة مع غير ذي محرم (ب 1: غير: ساقطة من ر).
ف 157: فقال (...) كما في م ب أيضاً، وهو أنسب لسياق الجملة وربطها بالسابقة.	ص 211، س 2: وقال عمر (ب 4: ر: فقال).
ف 158: كان هذا: ر-م ب. (ت. ف.).	ص 211، س 5: كان ذلك.
ف 158: وأسدل (ب 6: ر: واسبل). وفي ق: واسدل.	ص 211، س 6: وأسبل (ب 7: ر: أسبل).
ف 158: يروون (ب 8: م ب- ق: يرون).	ص 211، س 9: يروون كراهيته (د. ت.).
ف 159: ولا تدخل (...) (ت. ف.).	ص 212، س 6: ولا يدخل عليه المرحاض خادم زوجته (...).
ف 159: خادم ابنه أو أبيه (ب 5: و، بسقوط الألف). وفي ق: او ابته.	ص 212، س 6 و 7: خادم ابنه أو أبيه (د. ت.).
ف 159: (...) يرى (...) متكشفاً (ب 7: ر: ترا). وفي ق مثل ما أثبتناه.	ص 212، س 8: فخادم له خصي ترى فخذته منكشفاً.
ف 160: قيل [لمالك]: فمن يدخل على امرأته ومعها صاحبة لها في البيت؟: ر-م ب ق.	ص 213 (في مطلع الصفحة): نقص ما يلي:
ف 160: (...) بذلك إذا ألحقت (...) (ب 2: ر: به) (ت. ف.).	ص 213، س 1: قال: لا بأس به إذا التحفت عليها ثيابها.
ف 160: (...) آمن (...) (ب 5: في ر وفي م ب: امن). ومعنى الأمن أنسب من معنى الخفة.	ص 213، س 6: ودخول خصيان زوجها من كبير أو صغير عليها أبين في خفة ذلك من خصيان غيره.
ف 160: (...) وكفّيا (...) كما في ر وفي م ب. وهو أنسب لسياق المعنى المشهور.	ص 213، س 8 و 9: والتي لها الغلام الوغد (...) لا بأس أن يرى شعرها وكفّيا وقدميها وأما الفاره فلا!.
ف 161: وكان (...) يدخل سقاؤه على أهله (ب 3: ر: سقاه، م ب: سقاوه) (ت. ف.).	ص 213، س 11: وكان بعض العلماء يُدخل سقاء على أهله.

ف 161: (...) يعرف للمرأة أن تؤاكله (ب 7: ر: ما يعرف المراه). و: تؤاكل، هو الأنسب.	ص 214، س 3: على وجه ما يعرف به للمرأة أن تؤاكله (ب 2: سقطت من ر: به للمرأة). انظر أيضاً س 5.
ف 161: ومن م ب كذلك (ت. ف.).	ص 214، س 4: علي بن الجهم (ب 3: علي: ساقطة من ر).
ف 161: ولا تخل (...): ب 9: من م ب وكذلك من ق.	ص 214، س 5: ولا تخلو مع رجل (...).
ف 162: هل ينظر: ر-م ب (ت. ف.).	ص 215، س 5: هل ننظر.
ف 162: ظُورٌ لنا (ب 7: ر: ظُورنا. م ب: ظُورٌ لنا) وهو جمع صحيح. وفي ق: ظُورنا.	ص 215، س 5: وهن ظئرننا (في ب 2 شرح الكلمة بمعنى العاطفة من المرأة على غير ولدها إذ ترضعه).
ف 163: ولا (...) تغتسل (...) مئزر (ب 4: ر: أن تغسل). وفي ق مثل ما أثبتناه.	ص 215، س 7: ولا بأس أن تغسل المرأة في الفضاء بغير مئزر (د. ت.).
ف 164: قال [مالك] (ت. ف.).	ص 216، س 4: قال مالك (ب 2: سقطت من ر).
ف 164: (...) قد طلق (ر-م ب-ق) (...) تريد (...) (ب 11: م ب: يريد) وهو الأنسب.	ص 216، س 11 و 12: وأما رجل كان أبوه قد طلب امرأته وتزوجت أزواجاً يريد أن يسافر بها (د. ت.).
ف 165: (...) جاريته (...) (ب 4: ر: حارسه) (ت. ف.).	ص 217، س 9: قال مالك فيمن وطئ جارية فلا بأس أن يرسلها إلى السوق في حوائجه.
ف 169: وكذلك في م ب وكما أثبتناه.	ص 220، س 6: أيتناول مما يليهم (ب 3: ر: ما يليهم).
ف 169: (...) الحرس (...) وكما في م ب (ت. ف.).	ص 220، س 8 و 9: فالقوم في مثل الحرس يأكلون، فيأكل بعضهم من بين يدي بعض (ب 4: ر: الحرس).
ف 169: وفي م ب كذلك وكما أثبتناه.	ص 220، س 9: في مثل ذلك (ب 5: ر: في ذلك).
ف 170: ر: فلا خير في القران، وفي م ت وفي ق: ولا خير في القران، وهو ما أثبتناه طبعاً.	ص 220، س 13 (ولا خير في القرآن) في التمر (ب 7: ر: فلا خير فيه) ولعل ذكر القرآن خطأ مطبعي!

- ص 220، س 13: أكل تمرتين (...).
- ص 221، س 11: غيره أحب إلي منه (د. ت.).
- ص 221، س 14 و 15: وقد يدهن جسده (في الحمام) والزيت من الشقاق (ب 4: في الحمام: سقطت من ر).
- ص 221، س 17: وَلَمْ يَتَوَضَّأْ بِهِ إِنْ أَعْيَاه شَيْءٌ (ب 5: ر: إِنْ أَعْيَاهُ شَيْءٌ).
- ص 224، س 1: كانوا يومئذ فُخِّفَ عنهم (ب 1: (الصواب هو ب 2) ر: يخفف).
- ص 224، س 4: وما كان من العظام [ذكياً فلا بأس] به (ب 2: (والصواب ب 1) ما بين [طمس في ق.
- ص 224، س 6: وسئل عن عظام الميتة أيسل برماذا الفضة؟
- ص 224، س 7: [وَلَا يُتَّقَعُ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَيْتَةِ] (ب 4: زيادة من ر).
- ص 225، س 9: فأما المواظبة حتى تعرف ويشتهر فلا أحب (والمقصود لباس الصوف الغليظ).
- ص 226، س 1: أحب إلي أن أرى (...) (قول لعم).
- ص 227، س 1: قلنسية فيها من شعر النبي - ﷺ -.
- ص 227، س 8: يلزمه لحر (ب 5: ر: لبرد). والحديث عن التقنع بالثوب.
- ف 170: والقران في التمر أكل تمرتين (...).
- (ب 4: والقران في التمر من م ب فقط) (ت. ف.).
- ف 171: غيره (...) منه (ب 4 م: في م ب - ق: اعجب).
- ف 171: (...) جسده بالسمن والزيت من الشقاق. ويبدو المعنى هنا أكثر وضوحاً. وفي ق: (...) في الحمام بالسمن والزيت (...).
- ف 171: وَلِمَ (...) إِنْ أَعْيَاه (...)؟ (ب 7: م ب: إذ إنه أعياه) وهو أنسب للسياق.
- ف 173: يُخَفَّفَ عَنْهُمْ: ر-م ب. والحديث عن الضيافة وهي ثلاثة أيام على الدمي.
- ف 174: وما كان من العظام ذُكِّيَ فلا بأس به (ب 4: ر: ذكياً) والأولى ما أثبتناه، أو: مُذَكِّي.
- ف 174: أَيْسَلُ (...) الذهب والفضة (ب 6: ر: الفضة فقط) (ت. ف.).
- ف 174: وَلَا (...) الميتة. هكذا في النسخ الثلاث.
- ف 176: (...) حتى يُعرف به ويشتهر فلا أحبه (ب 4: م ب: ويشهر). وفي ق: يعرف ويشتهر فلا أحبه.
- ف 177: أَحَبُّ أَنْ أَرَى (...) وهو أقرب إلى صيغة الموطأ: إِنِّي لِأَحِبُّ: أنظر تخريجه.
- ف 178: (...) جعل فيها (...): ر-م ب- ق.
- ف 179: (...) لبرد (...) وكلاهما مناسب للسياق (ت. ف.).

- ص 228، س 12: فُيرخي بين الكتفين (ب 6: ر: كتفيه).
- ص 229، س 6 و 7: ويكون له عاقب ومؤخر. والحديث عن النعل.
- ص 229، س 9: [زمامان] (ب 5: غير واضحة في ق).
- ص 230، س 7: وروي أن النبي - عم - تختم بخاتم فضة حبشي (ب 1: تخريج حديث لا علاقة له بخاتم الفضة وإنما بخاتم الذهب الذي نبذه النبي بعد أن لبسه).
- ص 230، س 9: كان نقش خاتمه (د. ت.).
- ص 231، س 1: يشدها على ثياب (د. ت.).
- ص 231، س 7: وكره للمرأة الدبلج من الحديد (ب 4: ر: وأكره). الدبلج: لعله خطأ مطبعي.
- ص 231، س 12: (... ها) (ب 8: ذكر المحققان أن الكلمة مطموسة في ر وفي ق ولا يظهر منها في ق إلا: ها).
- ص 231، س 14: قيل: أترجو أن يكون خفيفاً؟
- ص 232، س 7: وكذلك السيجان (ب 6: ج سيج، وهو الثوب المخطط بخطوط مختلفة).
- ص 232، س 13: فالركوب (ب 8: الصفة هنا: ما يغش به السرج أو الرجل).
- ف 180: وفي م ب كما في ر وقد أثبتناه. وفي ق: مترخا (...).
- ف 181: (...) عاقب مؤخر: ر- م ب- ق.
- ف 181: زمامان (ب 4: في م ب: زمان). وهي واضحة في ق كما أثبتناها.
- ف 182: (...) أن النبي - ﷺ - (...) خاتم فُصُّه حَبَشِيٌّ (ب 6: إحالة على تخريج آثار متعلقة بلبس النبي لخاتم فُصُّه حبشي. وهو أنسب).
- ف 182: كان في نقش فص خاتمِه (ب 9: فص، من م ب فقط). والحديث عن النبي - ﷺ - (ت. ف.). وفي ق: كان في نقشها (...).
- ف 183: (...) ثيابه هكذا في النسخ الثلاث.
- ف 183: وأكره (...) الدملج (...) وهو حلي يلبس في المعصم. وهو المناسب للسياق.
- ف 184: فيها: والكلمة: في، واضحة في م ب وتقرأ في يسر في ر.
- ف 184: إضافة من ر ومن م ب، وقد أثبتناها: إذا كان خفيفاً، وقد وردت في طرة م ب (ت. ف.).
- ف 185: السيجان (ب 6: ر: السيجان. وفي م ب وفي ق كما أثبتناه).
- ف 185: فالركوب، كما في ر- م ب. وفي ق: فالركب، ولعله أنسب.

ف 186 (...) الغدائر النواصي (الإضافة من م ب) (ت. ف.) .	ص 233، س 6: وإن لهم الغدائر.
ف 187 (...) كان (...) كما في م ب كذلك (ت. ف.) .	ص 234، س 1: فإن كانت خرطت (ب 2: ر: كان).
ف 187 (...) ويُمتهن: ر-م ب.	ص 234، س 8: كل ما يُوطأ ويُلبس.
ف 189: والرقاء والتعويذ: ر-م ب (ت. ف.) .	ص 235، س 3: والرقى والتعوذ.
ف 192: أبوال (...) (ب 7: ر: بول). وفي ق كما أثبتناه.	ص 237، س 8: بول الأثن (د. ت.) .
ف 193 (...) إذا خرزَ عليها جلدًا (ب 5: ر: جلد) وخرز من ر ومن م ب ومن ق، وهو الصحيح.	ص 238، س 2: ولا بأس بالمعاذة (...) إذا خرز عليها جلدًا. خرز: لعله خطأ مطبعي.
ف 193 (...) حديدة: ر-م ب. وهو الصواب.	ص 238، س 7: فهل ترقى الراقية ويدها حديد؟ (ب 1: ر: حديد).
ف 193: ترقى بالحديدة. وما أثبتناه مناسب للسياق. وهو كذلك في ر-م ب. وفي ق: ترقى بالحديد.	ص 238، س 11: نرقى بالحديد (...) .
ف 194: امسح (...) انظر تخريج الحديث (ب 5) و: امسحه، من رواية الموطأ.	ص 238، س 17: امسحه بيمينك (والحديث للنبي - ﷺ - لعثمان بن العاص وبه جمع).
ف 194: تَقَدَّسَ، وهو الصحيح (ب 8: انظر تخريج الحديث.	ص 239، س 1: نقدس اسمك. (وهو جزء من دعاء للنبي - ﷺ - في رجل عسر عليه البول).
ف 195 (...) سُحرت: ر-م ب-ق. وفي السطر ذاته حديث عن النشرة أي الرقية يُعالج بها من مرض أو جنون أو مسّ من الجن.	ص 239، س 9: وبلغني أن عائشة شجرت فليل لها في منامها (...) (ب 4: اشتجار النوم: تجافيه عن الإنسان مع الإحالة إلى اللسان). والقول لمالك.
ف 196: وأخذ (...) : ر-م ب.	ص 239، س 12: وأخذ بحديث أبي بكر (...) (والقول لابن وهب).
ف 196 (...) خرز. انظر أعلاه ف 193 ثم النص المطبوع، ص 238، س 2. وهو كذلك في النسخ الثلاث.	ص 240، س 1: إذا خرز عليه آدم (والمقصود به الشيء من القرآن يعلق على النفساء والمريض).

ف 198: (...) سَبَقَ الْقَدَرُ (...) (ب 2: انظر تخريج الحديث). وهو كذلك في النسخ الثلاث.	ص 241، س 1: لو كان شيء سَبَقَ لسبقته العين (وهو حديث للنبي - ﷺ -).
ف 198: وكذلك من م ب ولم نثبتها (ت. ف.).	ص 241، س 3: أَلَا بَرُّكَتٌ لَهُ (ب 2: له: سقطت من ر).
ف 199 (...) يَمَجُّهُ (...) وهو المناسب لسياق المعنى: ر-م ب-ق.	ص 241، س 10 و 11: يُوْتَى العاين بقدح فيه ماء فيدخل فيه كفه فيتمضمض ثم يمسحه ثم يغسل وجهه في القدح.
ف 202: (...) يشبه: ر-م ب-ق.	ص 243، س 6: فهذا شبه.
ف 203: (...) والأجراس: ر-م ب (ت. ف.).	ص 244، س 1: وتعليق الحرز والجرس (ب 1: ر: الأجراس).
ف 203: (...) الخصاء.	ص 244، س 2: وذكر الخصي.
ف 204: (...) يحرسه. هكذا في النسخ الثلاث.	ص 245، س 1: كلباً لحراسته.
ف 206: (...) عن (...) كما في النسخ الثلاث.	ص 246، س 9: وسئل من المهماز (د. ت.).
ف 204: (...) الإخصاء ويقول: فيه (...) (ب 1 م: في ر: الخصا: وفي م ب: الخصاء). وعن الأثر وضبط كلماته، انظر ب 2 في تخريجه.	ص 246، س 11: كان عمر يكره الإخصاء ويقول فيه: تمام الخلق.
ف 206: خبث الفحل (ب 9: خنث في م ب-ق).	ص 247، س 4: خبث الفحل (د. ت.).
ف 207: إلّا في البيوت: ر-م ب-ق.	ص 248، س 1: إنها تقتل؟ ولا يتقدم إليها في البيوت (والحديث عن الحية تُوجَد في الصحراء).
ف 208: (...) الذر الكبير (ب 2: ر: الطائر) (ت. ف.).	ص 248، س 4: فقتل الذر الكثير (ب 2: ر: الطائر).
ف 209: (...) البِضْع والأشد: ر-م ب.	ص 249، س 2: وذكر البضع (ب 2: ر: البضع الأشد).

ف 210: عليه: ساقطة من ر-م ب.	ص 249، س 7 و 8: يخفف عمن أثقل عليه من الرقيق في عمله (والحديث عن عمر).
وفي ق: (...) اقبل (...) وهو غير مناسب.	ص 249، س 9: وفيمن يعمل من الأحرار ما لا يطبق (ب 7: سقطت من ر).
ف 210: بل لم يسقط شيء من ر.	ص 249، س 10: أن يخفف عمن مرّ ببيعير أو بغل مثقل؟
ف 210: (...) عمّا مرّ به [من] بيعير (...) (ب 3: عمّا: في م ب: عن، وفي ر: عمن. ب 4: به: سقطت من ر. ب 5: ر: بيعير.	ص 250، س 4: عمل تعب (د. ت.).
ف 210: عمل ثقب كما في ر-م ب. وفي ق: يتعب، ولعله أنسب.	ص 250، س 5: فيسأل السيد (ب 2: ر: البيع). والحديث عن العبد.
ف 211: وكذلك في م ب وقد أثبتناه.	ص 252، س 7: ويطعمهم بالمعروف (ب 2: بالمعروف: سقطت من ر).
ف 213: وكذلك من م ب، وبالتالي من نصنا المحقق. (ت. ف.).	ص 253، س 1: أكذب لامرأتي (ب 1: إحالة على الموطأ: أكذب امرأتي).
ف 215: وما في ر وفي م ب وأثبتناه هو ما في الموطأ (ب 2: تخريج الحديث).	ص 253، س 9: إذا اتقى (والحديث عن كافل اليتيم).
ف 215: إذا اتقى الله (الزيادة من م ب فقط) (ت. ف.).	ص 253، س 9: كهاتين (هنا نهاية الحديث).
ف 215: إضافة من م ب فقط: وأشار بإصبعه الوسطى التي تلي الإبهام (ت. ف.).	ص 253، س 11: [كالأب الرحيم] (ب 7: طمس في ق).
ف 215: وما بين [] واضح في النسخ الثلاث.	ص 253، س 12: [على منافعه] (ب 8: سقطت من ق).
ف 215: ما بين [] واضح في النسخ الثلاث.	ص 254، س 1: أو النكبة.
ف 216: والنكبة: ر-م ب-ق.	ص 254، س 9: لا يموت لأحدكم من المسلمين (والمقصود به حديث نبوي).
ف 217: (...) لأحد من المسلمين: ر-م ب-ق.	ص 255، س 3: وقد طرح يوسف عليه السلام (في السجن) (ب 1: سقطت من ر).
ف 217: (...) في الجُبّ (ب 7: الإضافة من م ب فقط) (ت. ف.).	

ف 218: (...) من وَجْهه (ب 2: وهو كذلك في رواية الموطأ كما ضبطت) (ت. ف.).	ص 255، س 10: من وجهة سفره (وهو جزء من حديث نبوي في أن السفر قطعة من العذاب).
ف 218: ساقط من ر ومن م ب ومن ق وبالتالي من نصنا المحقق. وما في نصنا هو في الموطأ (ب 3 لتخريج الحديث).	ص 255، س 11 و 12: اللهم إني أعوذ بك من وعناء السفر.
ف 219: فإذا (...) (ب 6: تخريج الحديث من الموطأ).	ص 256، س 4: وإذا كانوا ثلاثة (وهو من حديث نبوي في الوحدة في السفر).
ف 219: في ر كما في م ب وكما أثبتناه وكما هو في الموطأ (ب 8: تخريج الحديث).	ص 256، س 6: تطوي فيه (ب 6: ر: تطوي بالليل). والحديث عن الأرض في سير الليل.
ف 219: أَنْ يُسَافِرَ بِالْقُرْآنِ، كما في النسخ الثلاث ويكل وضوح. وفي ق: سافر.	ص 257، س 1: نساfer [بالقرآن] (ب 1: ما بين [] غير واضح في ق.
ف 220: أفتسافر المتجالة (...). وهو الأنسب نظراً لجواب مالك.	ص 257، س 7: أفتسافر المرأة إلى مكة مع غير ولي (سؤال موجه لمالك).
ف 222: والكنى: ساقطة من ر ومن م ب وبالتالي من نصنا المحقق.	ص 258، س 7: الأسماء والكنى.
ف 222: وجمرة: ساقطة من ر ومن م ب.	ص 259، س 4: حرب ومرة وجمرة (وهذه أمثلة شواهد لكره النبي - ﷺ - لسيء الأسماء).
ف 223: (...) يُنسب، كما في ر-م ب. وفي ق: (...) يتسب.	ص 259، س 11: ولكن لا ينسب (د. ت.). انظر كذلك س 16 من الصفحة.
ف 223: أو: ابن عبد الرحمان. وهو أنسب للسياق. وهو كذلك في النسخ الثلاث.	ص 259، س 12: أو أبي عبد الرحمن.
ف 226: لما يُتَّقَى لَصَرْفِ ذَلِكَ (ب 6: في ر: لا يتقى، وفي م ب: لما يُتَّقَا، وفي ق: لما يتقا	ص 261، س 8: لا بُتَغَى لَصَرْفِ ذَلِكَ (د. ت.).
ف 229: إضافة: أو يتأّر.	ص 263، س 3: فليرجع أو يتقدم.
ف 230: (...) بالنرد.	ص 263، س 12: من لعب بالترد. وهو خطأ مطبعي. وما أكثرها في الكتاب.

ف 230: فقد عصي الله ورسوله (ب 2 لتخريج الحديث).	ص 263: س 12 و 13: ففيه غضب الله ورسوله.
ف 230: يلعب به والنرد والأربعة عشر.	ص 263، س 14: يلعب به من النرد والأربعة عشرة.
ف 230: (...) هي أنهى (ب 7: هكذا في النص) (ت. ف.).	ص 263، س 14 و 15: وكره الشطرنج وقال: هي ألهى.
ف 231: وهذا سبقاً ويدخل معهما ثالث لا يجعل شيئاً. فهذا أنسب للسياق. وفي ق: يجعل.	ص 264، س 7 و 8: وهذا سبقاً ويجعل معهما ناساً لا تجعل شيئاً.
ف 231: (...) سبقه (ت. ف.).	ص 264، س 10: يجعل الرجل سبقاً.
ف 231: (...) جعل (...) (ت. ف.).	ص 264، س 11، الذي يجعل السبق.
ف 231: إن كانت خيلاً كثيراً. هكذا في النسخ الثلاث.	ص 264، س 12: إن كان خيلاً كثيرة.
ف 231: واضع السبق.	ص 264، س 13: واضع المسبق.
ف 231: (...) أنه قال: لا (...).	ص 264، س 14: ورؤي عنه أيضاً أنه لا بأس.
ف 231: إن سبق أخذ ذلك السابق (ب 6: في م ب: وأخذ) (ت. ف.).	ص 264، س 14 و 15: إن سبق أخذ ذلك السبق.
ف 231: وكذلك المرمى يضل أو تضل.	ص 265، س 2: وكذلك الرمي يصل.
ف 231: إلا بتسمية العدد.	ص 265، س 5: إلا تسمية العدد.
ف 232: قال أبو محمد. وهي كنية المؤلف غالباً ما ترد في مطلع أبواب كـ. الجامع. وفي النسخ الثلاث كما أثبتناه.	ص 265، س 7: قال أبو عبد الله.
ف 232: (...) عن (...) كما في النسخ الثلاث.	ص 265، س 7: وأكثره من غيره (د. ت.).
ف 232: أقام (...) - بمكة عشر سنين وهو الأدق والأنسب نظراً للسياق.	ص 265، س 9: أقام رسول الله - عم - ثلاث عشرة سنة.
ف 232: وتفنيد (ت. ف.).	ص 265، س 10: وتندر المستهزئين.
ف 232: (...) أنزلت (...) (ت. ف.).	ص 265، س 12: أول آية نزلت على (...).
ف 232: الآية. وهو أنسب وإن كان المقصود بها 39 / الأنفال و 193 / البقرة (ب 3).	ص 266، س 1: الآيات (ب 1: البقرة: 193).

- ص 266، س 2: فلما أذن الله له في الحرب.
- ص 266، س 3: فخرجوا متهافتين (والحديث عن الصحابة وهجرتهم إلى المدينة).
- ص 266، س 4: أن يأذن الله في الهجرة.
- ص 266، س 5: حُبس أو قُتن.
- ص 266، س 5: فكلما استأذن أبو بكر رسول الله قال.
- ص 266، س 6: فرجا أن يكون أبو بكر هو.
- ص 266، س 8: فلما كان يوم (...) فأتى أبا بكر في الهجرة (والحديث عن النبي - ﷺ -).
- ص 266، س 12 و 13: ولم يعلم خبر الهجرة إلا أبو بكر وعلي. قال أبو بكر: وأمر علياً.
- ص 267، س 3: ثم يأتيها إذا أمسى بما يكون.
- ص 267، س 5: وكانت أسماء (...) إذا أمسيا.
- ص 267، س 5 و 6: فأقاما بالغار ثلاثة أيام (والحديث عن النبي - ﷺ - وأبي بكر).
- ص 267، س 8 و 9: ونسيت أن تجعل لها غطاء (والحديث عن أسماء وغطاء السفارة).
- ص 267، س 9: فلقد شقت نصفه وتنطقت بنصفه (والحديث عن أسماء وعن نطاقها).
- ص 268، س 1: واتبعهما سراقه بن جُعشم على فرسه. جعل.
- ص 268، س 3 إلى 8: فقرة كاملة.
- ف 232: فلما أذن له (...) (ت. ف.).
- ف 232: (...) متفاوتين. وهو الأنسب.
- ف 233: (...) له في الهجرة (ت. ف.).
- ف 233: حُبس وقُتن (ت. ف.).
- ف 233: (...) في الهجرة قال (ت. ف.).
- ف 233: فرجا أبو بكر أن يكون هو. وهو أصبح نحويًا. وهو كذلك في النسخ الثلاث.
- ف 233: (...) أتى أبا بكر بالهجرة، وهو أنسب للسياق.
- ف 234: (...) وعلي وآل أبي بكر وأمر (...) وهو الأصح تاريخياً حسب سيرة ابن هشام 89/II.
- ف 235: (...) إذا أمسى إلى الغار وبما يكون.
- ف 235: (...) إذا أمست.
- ف 235: (...) في الغار ثلاثاً. هكذا في النسخ الثلاث.
- ف 235: (...) عصاما (ب 1: وهو ما تعلق به السفارة وذكره ابن هشام في السيرة 99/II). وهو كذلك في النسخ الثلاث.
- ف 235: ويقال: شقت نصفه للسفرة وانتطقت بنصفه (ب 7: م ب: سقت) (ت. ف.).
- ف 237: (...) على فرس له لَمَّا جعل وهو كذلك في النسخ الثلاث.
- ف 237: بعض الاختلاف في اللفظ ولكن المعنى واحد ونصنا هو من ر - م ب ونص

المحققين من ق مع تعثر في القراءة
كعادتهما.

ف 238: (...) بقباء يوم (...) لائتني عشرة
ليلة خلت من شهر (...) حين اشتد
الضحى.

ف 238: وركب من بني عمرو بن عوف (ب 8:
من م ب فقط. وهو ما في سيرة ابن هشام
(111/II).

ف 239: وهو (...): ر- م ب- ق. والربط
بالواو طبعي في مثل هذا المقام.

ف 241: (...) رسول الله - ﷺ - في (...).

ف 243: أغار (ب 1 م: في ر- م ب: غار،
والإصلاح من ق).

ف 244: كذلك أثبتناه (ب 8: م ب- ق:
(...)) وسبعون).

ف 244: ولم يحضرها (...) أو مولاه.
والمقصود هنا غزوة بدر. والتعبير أدق
(ب 9: ر: أو مولى). وفي ق مثل ما
أثبتناه.

ف 245: لسبعة عشر يوماً: ر- م ب: وفي ق:
سبع ليال.

ف 246: وقيل: قُتل (...).

ف 247: (...) النعم (...) كما في م ب
كذلك (ت. ف.).

ف 247: بل هي ثابتة في ر وكذلك في م ب
وق.

ص 268: س 10 و 11: فنزل رسول الله - ﷺ -
بقبا يوم اثنانين من هلال شهر ربيع الأول
حين اشتد الضحى.

ص 269، س 3: وركب من بني عمرو.

ص 269، س 8: هو أثبت.

ص 270، س 6 و 7: غزوة الأبواء غزاها
رسول الله - ﷺ - بنفسه في المهاجرين
خاصة.

ص 272، س 1: غار على سرح المدينة.

ص 273، س 7: ثلاثة وتسعون.

ص 273، س 8: ولم يحضرهم إلا قرشي أو
حليفه أو مولى.

ص 273، س 11 (لسبعة عشر يوماً) (ب 2: ر:
سبع ليال).

ص 274، س 10 و 11: وقتل من المشركين
خمسون (والحديث عن واقعة بدر).

ص 275، س 6 و 7: وساق الغنم والرعاء
(ب 1: ر: النعم). انظر كذلك س 9.

ص 275، س 8: ثم غزوة المغنمة بعث (ب 2:
بعث: سقطت من ر).

- ص 277، س 2: [في غرة ربيع الآخر] (ب2): ف 250: أثبتنا مثله من النسخ الثلاث.
- زيادة من ر).
- ص 277، س 6: نقص قبل: قال مالك: وكانت غزوة أحد (...).
- ص 279، س 4: وفيها غزوة ذات الرقاع سميت بذلك لكثرة الرقاع من الروايات. ولعلّه خطأ مطبعي!
- ص 281، س 9 و 10: جاءت قریش من هاهنا (...). والمجد من هاهنا يريد هوازن (ب5: والمجد: غير واضحة في ق).
- ص 282، س 3 و 4: وبعث رسول الله - ﷺ - ابن رواحة (...). لقتل [أيسير] بن رزام اليهودي (ب4: في ق: شير بن رزام، وفي ر: بشير بن رزام) وقد أصلح المحققان من عيون الأثر.
- ص 283، س 8: بالمرسيع (د. ت.).
- ص 284، س 6: وأحرموا بذى الحليفة (والمقصود غزوة الحديبية).
- ص 284، س 6: ويلغه (...). أن قریشاً فجعت له. (والمقصود النبي - ﷺ - في غزوة الحديبية).
- ص 284، س 10: وعشرة.
- ص 285، س 2: رجع - عم - لخمس ماضين من المحرم.
- ص 285، س 6: غزوة كعب بن عمير ذات الكلاح (ب9: ر: الكلام ويبدو أنها إصلاح كما ورد أعلاه).
- ف 251: إضافة من م ب فقط: وكانت الوقعة يوم السبت منتصف شوال.
- ف 252: (...) في الرايات: ر-م ب-ق. وفي سيرة ابن هشام 214/III: وإنما قيل لها غزوة ذات الرقاع لأنهم رقعوا فيها راياتهم.
- ف 254: (...) والنجد. وهي واضحة في ر وفي م ب. والمقصود غزوة الخندق ومن شارك فيها من قبائل نجد غطفان. انظر سيرة ابن هشام 230/III.
- ف 255: اليُسَيْر بن رزام اليهودي (ب5: م ب: بشر، ر: بشير، والإصلاح من سيرة ابن هشام 292/IV. وفي ق: شير (...).
- ف 257: بِالْمُرْسِيع (ب2: في م ب: بالمريسع) وما أثبتناه من ر ومن ق.
- ف 258: وأحلوا بذى (...): ر-م ب-ق.
- ف 258: (...) جمعت له: ر-م ب-ق.
- ف 258: عشراً. وهو الصحيح نحويّاً.
- ف 258: (...) - عم - إلى المدينة (...). والتدقيق يُفيد رجوع النبي إليها من الحديبية.
- ف 259: (...) ذاتَ أَطْلَاح (ب2: م ب: الطّلاح، وفي ر: الكلاع، والإصلاح من سيرة ابن هشام 296/IV. وفي ق: ذات الطلاح.

ف 259: (...) تكون (ر: يكون، وفي م ب: تكون). وفي ق: يكون.	ص 286، س 4: في خيل يكون.
ف 259: فخرج إلى (...) (ب 7: إلى: من م ب فقط) (ت. ق.).	ص 286، س 4: فخرج أهل خيبر.
ف 259: (...) بضع عشرة (...) أداخهم (ب 8: م ب: اذاضهم، وفي ر: اداخهم). وهو المناسب لسياق المعنى. وفي ق: مثل ما أثبتناه.	ص 286، س 5: فأغار عليهم بضعة عشر غارة حتى أداخهم.
ف 259: (...) هُذِّمَ (في م ب: هذيم، وفي ر: هدم) والإصلاح من جمهرة ابن حزم، ص 447.	ص 286، س 5 و 6: ثم أغار على بني سعد بن هديم.
ف 260: (...) الرسل (ب 3: ر: الرسول) والجمع أنسب للسياق.	ص 287، س 1: وإنما اتخذه حين بعث الرسول (والحديث عن خاتم النبي - ﷺ -).
ف 261: (...) عليه: ر- م ب- ق.	ص 287، س 13: قدمت رسالهم عليها بخيبر.
ف 261: عليها، كما في ر وفي م ب. وفي ق: عليه.	ص 288، س 2: ولم يوجف عليها بخيل (...) (ب 1: ر: عليه). والحديث عن النبي - ﷺ - وغزوة فدك.
ف 262: عليه: ساقطة من م ب أيضاً، وبالتالي من نصنا المُحقق (ت. ف.).	ص 288، س 5: مَزَّقَ الله عليه مُلْكَه (ب 8: عليه: سقطت من ر). دعاء للنبي - ﷺ - على كسرى إذ مَزَّقَ كتابه إليه.
ف 262: (...) بني سعد الله ومن يليهم.	ص 288، س 8 و 289، س 1: غزوة ذات السلاسل (...) غزاها عمرو بن العاص في بني سعد بن عبد الله [ممن يليهم] (ب 2: ممن يليهم: طمس في ق).
ف 262: (...) في سَراة المهاجرين وهو الأنسب. انظر ابن هشام في السيرة 299/IV الذي يتحدث عن المهاجرين الأولين.	ص 289، س 2: فخرج فيمن خرج أبو بكر وعمر في سواه من المهاجرين (والحديث عن غزوة ذات السلاسل وإمداد النبي - ﷺ - عمرو بن العاص بكبار الصحابة).
ف 265: فخطب عليه (ت. ف.).	ص 291، س 4: فخطب - ﷺ - فحنَّ الجذع (...) والحديث عن منبر النبي - ﷺ - في مسجده بالمدينة.

- ص 292، س 1: فقتل الذي سَمَّى النبي - ﷺ -
(والحديث يتعلق بثلاثة من كبار الصحابة).
- ص 292، س 5: فلم يردّ (د. ت.).
- ص 292، س 12: ثم سار - عم - حتى نزل على مكة.
- ص 293، س 5: قد أكب على واسط رحله
(ب 1: في ر - ق: واسطة. وما صحّ
لديهما هو: واسط: لسان العرب).
- ص 293، س 9 و 10: أخرج المقام من الكعبة
وما كان فيه وما هو له وعلى الصفا.
- ص 293، س 12: فبعث خالداً إلى أهل
الغميصاء (ب 9: في ر وفي ق: الغميصا
والإصلاح من عيون الأثر). والحديث عن
النبي - ﷺ -.
- ص 294، س 2: ألق أصليها (د. ت.).
- ص 294، س 3: (والله أعلم) (ب 4: سقطت
من ر).
- ص 295، س 1 و 2: وفيها غزوة الجعرانة (حين
فرغ من حنين والطائف ثم انصرف من عمرة
الجعرانة) (ب 2: سقط ما بين () من ر).
- ص 295، س 6: ففيها تسارع الناس (ب 4: ر:
وفيها سارع).
- ص 295، س 9: وفيها غزوة تبوك وهو جيش
العسرة.
- ف 266: (...) الذين (...) (ب 5: ر:
الذي). وما أثبتناه من م ب هو المناسب
للسياق.
- ف 267: (...) يردّ، كما في ر - م ب. وفي
ق (...) يزد.
- ف 267: (...) بأعلى مكة: ر - م ب.
- ف 268: واسطة: م ب - ر. وهي مقدم الكور،
أي رحل البعير أو الرحل بأداته (المنجد)
(ب 3: في سيرة ابن هشام 24/IV حديث
عن: واسطة الرُّحْل).
- ف 269: (...) فيه أو حوله وعلى (...) وهو
أنسب للمقام. وهو من النسخ الثلاث.
- ف 269: (...) خالد بن الوليد إلى أهل
الغميصاء (ب 7: ر: الغميصا). والإصلاح
من م ب ومن معجم البكري. وفي ق:
الْغَمِيصَا.
- ف 269: أَقْلَعُ أَصْلَهَا وفي ق: اقطع (...).
- ف 269: بل هي ثابتة في ر وفي م ب وق
كذلك.
- ف 271: (...) انصرف من غزوة الجعرانة.
ونحن نفضل قراءة هذه من م ب، وإن كان
النبي - ﷺ - خرج من الجعرانة مُعْتَمِراً
وانصرف من عُمَرته إلى المدينة لما فرغ
منها: سيرة ابن هشام 148/IV.
- ف 272: ففيها تسارع الناس (ب 1: ر: فيها).
- ف 272: (...) وهي (...) (ت. ف.).

- ص 296، س 3: وفي هذه الغزاة (ب 1: ر: الغزوة).
- ص 296، س 6 و 7: ويحث أبا بكر إلى الحج (ب 7: ر: على الحج). والحديث عن النبي - ﷺ -.
- ص 297، س 1: وقد تتأَمَّ الإسلام (ب 1: ر: سلام أكثر الناس).
- ص 297، س 5: قدم بمال البحرين: مئة ألف أو ثمانية آلاف درهم (ب 5: ر: وثمانون ألف).
- ص 298، س 6: [وفيها قبض] (ب 6: طمس في ر وفي ق، وما أثبتته المحققان فمن تقديرهما).
- ص 299، ما بين السطرين 6 و 7 نقص في ر وفي ق.
- ص 299، س 9: ابن العجاة (ب 5: سقطت: ابن، من ر).
- ص 300، س 4: مجاعة بن مزارة.
- ص 301، بين السطرين 3 و 4:
- ف 273: وفي هذه الغزوة: كما في ر وفي م ب.
- ف 273: على الحج. وهو كذلك من م ب (ت. ف.).
- ف 274: وقد تتأَمَّ إسلام أكثر الناس. وهو ما في ر وفي م ب كذلك.
- ف 274: وكذلك في م ب، وهو ما أبتناه.
- ف 275: بل هو واضح بين في ر وكذلك في م ب.
- ف 276: وقد تلافيناه من نسخة م ب: وقيل سبعة أيام من يوم الخميس إلى صلاة الصبح من يوم الجمعة. وقيل: من صلاة الظهر يوم الخميس إلى صلاة الصبح يوم الإثنين يوم توفي رسول الله - ﷺ - (والمقصود صلاة أبي بكر بالناس والنبي في مرض موته) (ت. ف.).
- ف 277: الفجاءة (ب 1: ر: العجاء، وفي م ب: الفُجَاءة، والإصلاح من جمهرة ابن حزم، ص 261).
- ف 277: مُجَاعَة بن مُرارة (ب 6: في ر وفي م ب: مجاعة بن مزارة، والإصلاح من الاستيعاب). وفي ق: مجاعة بن مراره.
- ف 278: رضي الله عنه! رواه ابن وهب عن مالك. وقال غيره: وولد [ابن المسيب] لستين خلنا من خلافة عمر. وهو أشهر عند أهل الأثر (من م ب فقط) (ت. ف.).

ص 301، س 3: تم كتاب الجامع والحمد لله رب العالمين (ب 3: والنقل من ر).	ف 278: تم كتاب الجامع* بحمد الله وعونه وتأيدته ونصره وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً (ب 6: ما بين العلامتين من م ب فقط، محل ما ورد في ر) (ت. ف.).
ص 301، س 6: وغيرهم ممن [روى] عن (...). (ب 5: ق: ما بين [] طمس وما أثبتته المحققان فبتقديرهما.	ف 279: ممّا روي عن (...): م ب (ت. ف.).
ص 301، س 9: وما شاكل ذلك.	ف 280: (...). من ذلك.
ص 301، س 11: وذكرنا في باب السير.	ف 280: (...). السنن، مكان: السير. وهو الأقرب إلى الصواب، وهو الباب الأول من الكتاب.
ص 301، س 11: ما أجمعت عليه الأمة. انظر ص 107، س 3.	ف 280: ما اجتمعت عليه الأئمة. انظر ف 4.
ص 301، س 12: الاختصار والتحرير.	ف 280: (...). والتحرّي. وفي ق: والتحرّي.
ص 301، س 13: وأسأل الله أن يتغمّدنا ربنا بمغفرته.	ف 281: (...). أن يتغمّد زلّنا بمغفرته.
ص 301، س 14: وأن يجعل ما يسرّنا من ذلك إليه بركة (...).	ف 281: (...). ما يسرّنا (...). (ب 1: في م ب: ما يسرّنا. وإن كان الأصح: ما يسرّنا).
ص 301، س 17، ثم ص 302، س 1 و 2: تم كتاب الجامع من مختصر أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله وبه كمل [ص 302] جميع مختصر المدونة والمختلطة بحمد الله وعونه في السادس من شهر ذي القعدة سنة اثنتين وثلاثين وخمسة مئة.	ف 282: تم بحمد الله وعونه. وصلى الله على سيدنا محمد نبيّه وعبدّه، وذلك يوم الأربعاء الحادي وعشرين يوماً مقتضى شهر الله المحرم سنة إحدى وخمسين وألف سنة [1051]. وفي الأصل المتسخ منه ما نصّه: وذلك في يوم السبت السادس من جمادى الأولى سنة ست وتسعين وستماية [696]. ثم إضافة من م ب بمقدار 3 صفحات و 5 أسطر (ت. ف.).

المخطوطات

الحمد لله الذي جعل في الدنيا
 ما لا يحصى من النعم والبركات
 وصلى الله على خير خلقه
 وآله وصحبه وسلم
كتاب ذكر الشجر الذي خلاها الله
 وذكر الاقدار والاتباع وشي من فضل الصحابة ومجانة اهل الباع
 الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من النعم والبركات
 ودعا الى الله بآياته وسراجه منبره فها هو الله عز وجل من اجتهاد بعينه
 وكانوا يتبعوا حجة من النار فاقد هم به فقام في العباد بحواله عليه حتى وضعه
 الله اليهم حيدا بغير اصرار الله عليه وبركاته بعد ان اكل الله به ربه وتلك
 رسالة ربه في كل موضع وكل مشكلة وكشف كل غشلة وابقا لآله عز وجل آله
 نورانيا وسنة حصا حصيا واحبا جلا مقبلا قال الرسول صلى الله عليه
 وسلم تركت فيكم امرين لئن تضلوا انما تمسكتم بهما كاد الله وسنة ربه في قوله عليه
 السلام عليكم ستم وستة الخ لعل الراشد ينقذ من ضلوا عليها بالناس جذا ويا كرمه
 الامور فان كل محدثه بدعة وكابدعة ضلالة وحذر عليه السلام من الفاسد
 والافس والبدع ومنزلة العالم د وقال عليه السلام لنكون شجرة لا يتركها احد
 عليه السلام الخواص جعلهم يمدحهم ما رفق من الذكر وتابعت الامانة الخواص
 وفي القدرية والمرجعية والرافضة يعرفوا واصاب الامنيون بعين ذوقه التي
 حذر الرسول عليه السلام منها وذكر ان في امته من يفتروا عليا في اخرجت عليه
 الامة من امور الدنيا ومن الشجر التي خلاها الله وفلا له ان الله تبارك اسمه
 له الاسماء الحسنى والاصناف العظيمة اجمع على اهل البيت وطهر الاشياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بَابُ خصال الشُّرَكَاءِ خِلَافَتِهِ الْبِدْعِ: وَذِكْرُ الْإِفْتِدَاءِ وَالْإِتِّبَاعِ: وَتَشْرِيفُ
 بِخَاتَمِ الصَّحَابَةِ وَمَجَالِمَةِ أَهْلِ الْبِدْعِ بِتَأْيِيدِ الشَّيْخِ الْبَغِيهَةِ الْجَلِيلِ فِي حَقْلِ
 إِلَهٍ مُرَادٍ رِزْقِهِ اللَّهُ فِي سَنَةِ ثَلَاثٍ وَثَلَاثِينَ
 قَالَ أَبُو حَمزةٍ اللَّهُ بِرَأْيِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَمَلَّخَ الْخُلُقَ بِسُنَّتِهِ: وَبَعَثَ مُحَمَّدًا عَبْدًا مَوْلَاكَ الْمُرْسَلِينَ بِرَحْمَتِهِ
 بُشِيرًا وَنَذِيرًا وَكَأَيُّهَا إِلَى اللَّهِ بِإِيمَانِهِ: وَسِرَاجًا مُنِيرًا لِقُدْسِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 تَزَلُّجًا لِقُدْسِهِ: وَكَأَيُّهَا عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ بِإِقْدَاقِهِ: وَجَمَاعَةً مِنَ
 الْعِبَادِ لِحُجُوعِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَنِ فِطْرَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ: هَمِيمًا بِفَيْضِ أَهْلِيهِ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَبِرَحْمَتِهِ بَعْدَ أَنْ كَمَلَ اللَّهُ بِهِ دِينَهُ وَبَلَغَ رِسَالَتَهُ إِلَيْهِ: وَأَوْفَى حَقِّهِ
 وَكَشَفَ كُلَّ مَعْضِلَةٍ وَأَتَى بِكُنْهٍ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَامَنَّهُ نُورًا مُبِينًا: وَسُنَّتَهُ
 حُصْنًا حَقِينًا وَرَأْيًا بِهِ خَبْلًا مُبِينًا: فَيَا أَيُّهَا الرُّسُولُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَرَكْنَا فِيكَ
 أَمْرًا يَرَى نَفْلًا مَا تَشْتَكِي بِهِ أَهْلَاءَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 عَلَيْكَ بِسُنَّتِهِ وَسُنَّةَ الْخُلَفَاءِ مِنْ بَعْدِهِ الرُّسُلُ يُدِيرُ بِهَا غُضْرًا عَلَيْهِ ثَابِتًا بِالنَّوَاجِدِ
 وَأَيُّهَا كَمِ وَفِي ثَلَاثِ الْأُمُورِ بَارِكْ كُلَّ عِدَّةٍ بِدَعْوَةٍ وَكُلِّدَعْوَةٍ ضَلَالَةٍ وَخُدْعَةٍ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ الشَّرِّ كَيْفَ تَشْتَرِي بِهَا نَفْسًا وَوَصْفًا عَلَيْهِ السَّلَامُ الْخَوَارِجُ لِيَجْعَلَهُ
 لِيَذْ شَتَّى نَارٍ فِيمِنْ الدِّينِ وَتَشَابَهَتْ الْأَثَارُ الْخَوَارِجُ وَفِي النَّدْبِيَّةِ وَالْمَوْجِدَةِ
 وَفِيهِ وَفِيهِ مَوْلَا تَعْرِفْتَ الْأَهْلِيَّةَ الْأَشْيَرُ وَسَبْعِينَ فِيهِ الْخُدْعَةُ
 رَسُولَ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْهَا وَذَكَرَ أَنَّ أُمَّتَهُ مِنْ يَشْتَرِي عَلَيْهَا بِمَا جُمِعَتْ
 الْأَجْمَةُ عَلَيْهِ مِنْ مَوْلَا دِيْنِيَّةٍ وَمِنْ السُّنَنِ خِلَافَتِهِ بِدَعْوَةٍ وَضَلَالَةٍ إِلَى اللَّهِ

تبارك وتعالى لم يلهي الله المحسن والصفة العلى لم يجمع صفاته وهو سبحانه
نه وتعالى وهو صوابا بل علمه وفدرة وارادة ومشيئة لم يغير الخلق جميع صفاته وانما
به الله الامعة المحسن والصفة العلى احاط علما بما برافيل كونه وقطر الانسنة
بارادته وقوله اذ اراد تسبيحا بارادته وقوله انما قوله اذ اراد تسبيحا ان يقول
ليكون في كلامه صفة من صفاته ليعلم خلقه بعبادة ولا صفة ليعلموا بعبادته وان
الله عز وجل علم موسى كذاته والسمعة كلمة الله لا كلاما فاعلم في غيره وان الله يسبح و
يرى ويحس ويبصر وان الله لا يمشي مشاى الارض حينما يقصده يوم القيمة ولا
يسبح له من خلقه بان لا يشبهه وان الله يد غير نعمته في ذلك وفي قوله سبحانه
ما من عتق ان تسجد له خلفا لسلطنة وان الله يحب من عباده من عباده بعد ان لم يفرقا
بين الملك والعباد والحق من الامم وحما بقاء وعرف بعبادته وان الله لا يغير من
ما رتب من النعمان والنعمة من يشاء من عباده وان الله لا يغير من النعمان
ليس من يفسد على من كفر به ويغضب فلا يفرق شيء من غضبه وان الله يفرق بين
على عرشه ووزاره وان الله في كل مكان يعلمه وان الله يكرم من له بالانسان
وسمع كرمه السموات والارض وما جاء به الا خاديت ان الله سبحانه
بسمع كرمه يوم القيمة ليعلم النفا وقال بما صدقوا ايها الذين آمنوا ان الله لا يغير
في المشرق الا خلفه في بلاد وان الله سبحانه يبرأ اليه في العباد باماره وهو
قسط لا يفرق من رتبته كما قال الله عز وجل في كتابه وعلى لسان نبيه قال لا
سوا علمه السلام في قول الله سبحانه للذليل خسر الخسر وزيادة الخسر
فلا الجنة وزيادة الشكر والوجه الله الذي هو الله يعلم العباد يوم القيمة ليس
وسيعلم من الجنة والجنة والجنة خلتا عن الجنة المنيرة وان الله لا يفرق بين

أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني

كتاب الجامع في السنن والآداب
والحكم والمغازي والتاريخ وغير ذلك

مختصر من السماعات عن مالك ومن الموطأ وغيره
من الكتب مضاف إلى مختصر المدونة

محقق على ثلاث نسخ وقدم له ووضع فهرسه

عبد المجيد تري

مدير بحوث في المركز الوطني للبحوث العلمية بباريس

[ص 1] بسم الله الرحمان الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وآله
* وصحبه وسلم تسليماً* (م¹).

*باب

ذكر السنن التي خلافها البدع

وذكر الاقتداء⁽²⁾ والإتباع وشيء من فضل
الصحابة ومجانبة أهل البدع*⁽³⁾

2- الحمد لله الذي شمل الخلق بنعمته⁽¹⁾، ويعث محمداً في أعقاب
المرسلين برحمته، بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه، وسراجاً منيراً فهدي⁽²⁾ الله

1 - (1) في نسخة المتحف البريطاني بلندن (م. ب.). بداية الورقة 211 ظهراً. وفي نسخة
القرويين ق بداية الورقة 1 ظ.

(1 م) ما بين العلامتين ساقط من النسخة الأصل من الخزانة العامة بالرباط (الأصل).

(2) في الأصل: الاقتداء، بدون الهمزة. وسوف لا نشير إلى مثل هذه الطريقة في النسخ في
ما يلي من تحقيق النص.

(3) ما بين العلامتين سبقه في الأصل فقط ما اعتبرناه اسم الكتاب وأثبتناه في ورقة العنوان
السابقة: كتاب الجامع (...). المدونة. وقد تبعه في م. ب. فقط ما يلي: تأليف الشيخ
الفقيه الجليل أبي محمد عبد الله بن أبي زيد رحمه الله في سنة ثلاث وثلاثماية [كذا]
قال أبو محمد عبد الله بن أبي زيد رضي الله عنه.

2 - (1) في م. ب.: بستته.

(2) في الأصل: فهذا. وسوف لا نشير إلى مثل هذا الاختلاف في ما يلي من تحقيق النص.

- عز وجل! -⁽³⁾ من أحبّ هداه بمبعثه، وكانوا على شفا حفرة من النار فأنقذهم به، فقام في العباد بحقّ الله عليه حتّى قبضه الله - عز وجل! -⁽³⁾ إليه، حميداً فقيراً⁽⁴⁾ - صلوات الله وبركاته عليه! -⁽⁵⁾ بعد أن أكمل الله به دينه وبلغ رسالة^(5م) ربّه، وأوضح كلّ مشكلة وكشف كلّ معضلة وأبقى⁽⁶⁾ كتاب الله - عز وجل! -⁽³⁾ لأمتّه نوراً مبيناً، وسنّته حصناً حصيناً، وأصحابه جبلاً متيناً. قال [ص 2] الرسول - ﷺ! -⁽⁷⁾: «تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا: كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ»⁽⁸⁾. وقال - عليه الصلاة والسلام! - «عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي! عُضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ»⁽⁹⁾ وإياكم ومُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ! فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ⁽¹⁰⁾ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»⁽¹¹⁾.

(3) الصيغة ساقطة من الأصل.

(4) في الأصل بياض مقدار كلمة: فقيراً. وفي ق: فقيداً.

(5) في م. ب: صلوات الله عليه وبركاته. وفي ما يلي سوف يتبع دائماً الصيغة الواردة في الأصل دون التنبيه على ما يخالفها في النسختين الأخريين من حيث تقديم كلمة على أخرى أو تقديمها.

(5م) في الأصل: رساله، وكثيراً ما تتحوّل التاء المربوطة إلى هاء في مثل هذا المكان وسوف لا ننبّه عليه في ما يلي.

(6) في م. ب: وألقى.

(7) في م. ب: بدل صيغة التصلية هكذا: عليه السلام. وسوف لا نشير إلى مثل هذا الاختلاف ونكتفي بصيغة الأصل في ما يلي. اللهم إلا أن تكون مبتورة أو محروقة.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة في آخر الكتاب: تركت فيكم أمرين لن تضلّوا ما تمسّكتم بهما: كتاب الله وسنة نبيه.

(9) في النسختين: بالنواجد. وكثيراً ما يقع أحد النساخ أو كلهم في مثل هذا الانحراف في التعبير عن بعض الأصوات كما تنطق في المغرب الأقصى خاصة. وسوف لا ننبّه على مثل هذا إلا إذا بدا لنا مفيداً من حيث تصوير العادات اللسانية النموذجية.

(10) في الأصل: محدث.

(11) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة في آخر الكتاب: عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي!.

3 - وحذر - عليه السلام! - من الفتن والأهواء والبدع ومن زلة العالم وقال - عليه السلام! : «لَتَرْكِبُنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ»⁽¹⁾ ووصف - عليه السلام! - الخوارج⁽²⁾ فجعلهم ببدعتهم مارقين من الدين⁽³⁾ وتتابع الأثر في الخوارج وفي القدرية⁽²⁾ والمرجئة⁽²⁾ وفرقة... فعن هؤلاء تفرقت الأصناف الإثنان وسبعون⁽⁴⁾ فرقة التي حذر الرسول⁽⁵⁾ - ﷺ! - منها وذكر أن في أمته من تتفرق⁽⁶⁾ عليها⁽⁷⁾.

4 - فمما اجتمعت الأئمة عليه⁽¹⁾ من أمور الديانة ومن السنن التي خلافها بدعة وضلالة أن الله⁽²⁾ - تبارك وتعالى -⁽³⁾ له الأسماء الحسنى والصفات⁽⁴⁾ العلى، لم يزل بجميع صفاته وهو - سبحانه وتعالى⁽⁵⁾! - موصوف بأن له علماً وقدرة وإرادة ومشية لم يزل بجميع صفاته وأسمائه، له الأسماء الحسنى

-
- 3 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لتركبن سنن من قبلكم.
 (2) انظر التعليقات على الأعلام.
 (3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يخرج فيكم قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم.
 (4) في م. ب.: الاثنين وسبعين. وسوف لا ننبه في المستقبل على ما اعتبرناه من أخطاء ناسخ م. ب. إلا إذا بدا لنا معبراً عن عوائد نموذجية.
 (5) في م. ب.: رسول الله. وسوف لا ننبه في ما يلي على مثل هذه الاختلافات بين النسختين.
 (6) في م. ب.: يفترق.
 (7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة (...). وهي الجماعة.

- 4 - (1) في الأصل: عليه الامه.
 (2) م. ب. 212 وجهاً.
 (3) في الأصل: تبرك.
 (4) في م. ب.: والصفة.
 (5) وتعالى: من م. ب. فقط.

والصفات العلى⁽⁶⁾ أحاط علماً بجميع ما برأ قيل كونه وفطر الأشياء⁽⁶⁾ بإرادته وقوله، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾⁽⁷⁾.

5- وأن كلامه صفة من صفاته ليس بمخلوق فيبيد ولا صفة [ص 3] لمخلوق فينفد وأن الله - عز وجل! - كلم موسى بذاته وأسمعه كلامه لا كلاماً قام في غيره⁽¹⁾ وأنه يسمع ويرى ويقبض ويبسط وأن يديه⁽²⁾ مبسوطتان والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وأن يديه غير نعمتيه في ذلك وفي قوله - سبحانه! -: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِإِيدِي﴾⁽²⁾ وأنه يجيء يوم القيامة بعد أن لم يكن جاثياً ﴿وَالْمَلِكُ صَفًا صَفًا﴾⁽³⁾ لعرض الأمم وحسابها وعقوبتها وثوابها⁽⁴⁾ فيغفر لمن يشاء من المذنبين⁽⁵⁾ ويعذب منهم من يشاء وأنه يرضى عن الطائعين ويحب التوابين ويسخط على من كفر به ويغضب فلا يقوم

(6) يُلاحظ تشابه في المعنى بين ما ورد في هذه الفقرة وبين ما أورده المؤلف ذاته في كتابه الرسالة: «وله الأسماء الحسنى والصفات العلى، لم يزل بجميع صفاته وأسمائه، تعالى أن تكون صفاته مخلوقة وأسماءه محدثة!». انظر الرسالة مُحَقَّقه مع ترجمة إلى الفرنسية لليون برشي Léon Bercher، ص 20.
(6م) ق: 2 و.

(7) في كلا النسختين: انما قوله. والمقصود الآية 82 من سورة يس (36).
5 - (1) ورد تشابه بين نصنا والرسالة وإن أقام الاختلاف في بعض الألفاظ وفي نظام تتابع المعاني: «كلم موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته لا خلق من خلقه وتجلّى للجبل فصار دكاً من جلاله وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبيد ولا صفة لمخلوق فينفد». انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 20.

(1م) هكذا في النسختين، وفي م. ب. إصلاح بالطرة: يذاه.
(2) جزء من الآية 75 من سورة ص (38).
(3) جزء من الآية 22 من سورة الفجر (89).
(4) في الأصل: وثوابها. ويُلاحظ التشابه بين نصنا ونص الرسالة في المعنى وحتى في اللفظ: «وإن الله - تبارك وتعالى! - يجيء يوم القيامة والمَلِكُ صَفًا صَفًا لعرض الأمم وحسابها وعقوبتها وثوابها». انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 24.
(5) في الأصل: المذنبين.

شيء لغضبه وأنه فوق سماواته على عرشه دون أرضه وأنه في كل مكان بعلمه وأن له⁽⁶⁾ كرسياً كما قال - سبحانه! : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾⁽⁷⁾.
وبما جاءت⁽⁸⁾ به الأحاديث أن الله - سبحانه! - يضع كرسية يوم القيامة لفصل القضاء. وقال⁽⁹⁾ مجاهد⁽¹⁰⁾: «كانوا يقولون: ما السماوات والأرض في الكرسي إلا كحلقة في فلاة».

6 - وأن الله - سبحانه! - يراه أولياؤه في المعاد بأبصار وجوههم لا يضمون في رؤيته⁽¹⁾ كما قال الله⁽²⁾ - عز وجل! - في كتابه وعلى لسان نبيه. قال الرسول - ﷺ! - في قول الله - سبحانه! : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴾⁽³⁾ قال: الحُسْنَى⁽⁴⁾ الجنة، والزِيَادَةُ⁽⁵⁾ النظر إلى وجه الله تعالى⁽⁶⁾! - وأنه - سبحانه! - يكلم العبد⁽⁷⁾ يوم القيامة ليس بينه وبينه⁽⁸⁾ ترجمان وأن الجنة [ص 4]

(6) في الأصل: وإن لله تعالى.

(7) جزء من الآية 255 من سورة البقرة (2). وهنا أيضاً يُلاحظ تشابه في المعاني بين نصنا ونص الرسالة: ﴿ ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ثم: ﴿ وإنه فوق عرشه المجيد بذاته وهو في كل مكان بعلمه ﴾. انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 20.

(8) في الأصل: حات.

(9) في الأصل: قال، بسقوط واو العطف.

(10) انظر التعليقات على الأعلام.

6 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: فذلك لا تضامون في رؤية ربكم يوم القيامة.

(2) الله: في م. ب. فقط.

(3) جزء من الآية 26 من سورة يونس (10).

(4) في م. ب.: الحسنَى قال.

(5) في م. ب.: وزيادة.

(6) في م. ب.: الكريم، بدل: تعالى.

(7) في م. ب.: العباد.

(8) في م. ب.: وبينهم.

والنار قد خُلِقَتَا، أُعِدَّتِ الجنة للمتقين والنار للكافرين لا تفتيان⁽⁹⁾ ولا تبيدان.
والإيمان بالقدر خيره وشره، وكلّ ذلك قد قدره ربنا⁽¹⁰⁾ وأحصاه علمه.

7- وأنّ مقادير الأمور بيده ومصدرها عن قضائه، تفضّل على من أطاعه
فوقّه وحبّب الإيمان إليه فيسره* له وشرح به*⁽¹⁾ صدره فهداه. ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ
الْمُهْتَدِ﴾⁽²⁾. وخذل⁽³⁾ من عصاه وكفر به فأسلمه ويسره لذلك فحجبه
وأضله ﴿وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾⁽³⁾. وكل ينتهي إلى سابق
علمه لا محيص⁽⁴⁾ لأحد عنه⁽⁵⁾.

8- وأنّ الإيمان⁽¹⁾ قول باللسان وإخلاص بالقلب وعمل بالجوارح يزيد
بالطاعة وينقص بالمعصية نقصاً عن حقائق الكمال لا محبّطاً للإيمان. ولا قول
إلا بعمل ولا قول وعمل إلا بنية ولا قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة. وأنه لا
يكفر أحد من أهل القبلة بذنب⁽²⁾ وإن كان كبيراً ولا يُحبّط الإيمان غير الشرك

(9) م. ب. : 212 ظهراً.

(10) في م. ب. : الله، بدل: ربنا.

7- (1) ما بين العلامتين ورد محله في م. ب. : وشرح له.

(2) جزء من الآية 17 من سورة الكهف (18). وفي الأصل: يهدي- المهتدي. وفي م. ب. :
المهتدي.

(3) في الأصل: وخذل.

(3 م) جزء من الآية 17 من سورة الكهف (18). وفي كلّ من روم. ب. وبعد يضل: الله.

(4) في الأصل: محنص.

(5) ويلاحظ أيضاً التشابه بين نصنا ونصّ الرسالة في المعاني وحتى في الألفاظ: «ومقادير
الأمور بيده ومصدرها عن قضائه» ثم: «يُضِلُّ من يشاء فيخذه بعدله ويهدي من يشاء
فيوقّه بفضله. فكل ميسر بتيسيره إلى ما سبق من علمه [ص 22] وقدره». انظر الرسالة
من الطبعة المذكورة، ص 20 و 22.

8- (1) ق: 2 ظ.

(1 م) قارن هذا النص من بداية هذه الفقرة إلى هذا المكان برسالة المؤلف حيث أورد ابن
أبي زيد القيرواني العبارات ذاتها تقريباً مع هذه الاختلافات اللفظية التي ننبه عليها: =

بالله، كما قال - سبحانه! : ﴿لَيْسَ أَشْرَكَكَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ (٢١). و ﴿إِنَّ اللَّهَ (2) لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ (3). وأن على العباد حَفَظَةَ يكتبون أعمالهم، كما قال ربنا - تبارك وتعالى! - في كتابه العزيز: ﴿ولا يسقط شيء من ذلك عن علمه﴾ (4).

9 - وأن ملك الموت يقبض الأرواح كلها بإذن الله، كما قال - سبحانه! : ﴿قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ (1) و ﴿(2) وَأَنَّ الْخَلْقَ مَيِّتُونَ بِأَجَالِهِمْ [ص 5]، فأرواح أهل السعادة باقية ناعمة إلى يوم يُبعثون وأرواح أهل الشقاء باقية في سِجِّين معذبة إلى يوم الدين. وأن الشهداء ﴿أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ (2). وأن عذاب القبر حق وأن المؤمنين يُفْتَنُونَ في قبورهم وَيُضْغَطُونَ وَيُسْأَلُونَ وَيُثَبَّتُ اللَّهُ مِنْطِقَ مَنْ أَحَبَّ تَثْبِيتَهُ (3). وأنه يُنْفَخُ في الصور

= «وإن الإيمان (..). يزيد بزيادة الأعمال وينقص بنقصها فيكون فيها النقص وبها الزيادة. ولا يكمل قول الإيمان إلا بالعمل ولا قول وعمل إلا بالنية ولا قول وعمل ونية إلا [ص 26] بموافقة السنة وأنه لا يكفر أحد بذنوب من أهل القبلة!.

انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 24 ثم 26.

(1 م) جزء من الآية 65 من سورة الزمر (65).

(2) في الأصل إضافة: تبارك وتعالى.

(3) جزء من الآية 48 من سورة النساء (4).

(4) تضمين لمعنى لجزء من الآية 59 من سورة الأنعام (6).

9 - (1) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(2) جزء من الآية 11 من سورة السجدة (32).

(2 م) جزء من الآية 169 من سورة آل عمران (3).

(3) ابتداء من: «فأرواح أهل السعادة» إلى هنا نلاحظ تشابهاً كبيراً في المعنى بين نصنا هذا

والرسالة للمؤلف ذاته. أما الاختلافات فهي لفظية وهي كما يلي: «وإن الشهداء (..).

يرزقون وأرواح أهل السعادة (..). أهل الشقاوة مُعَذَّبَةٌ إلى يوم الدين. وإن المؤمنين

(..). قبورهم ويسألون يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي

الآخرة». انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 26.

فيصعق مَنْ في السماوات وَمَنْ في الأرض إِلَّا مَنْ شاءَ الله . ثم يُنفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ، كما بدأهم يعودون ، عُرَاة حُفَاة^(3 م) غُرُلًا⁽⁴⁾ . وَأَنَّ الأجساد التي أطاعت أو عصت هي التي تُبْعَث يوم القيامة لتُجازَى⁽⁵⁾ والجلود التي كانت في الدنيا والألسنة والأيدي والأرجل هي التي تشهد عليهم يوم القيامة على مَنْ يشهد⁽⁶⁾ عليهم⁽⁷⁾ منهم .

10 - وَتُنْصَبُ الموازين لوزن أعمال العباد فأفلح مَنْ ثقلت موازينه وخاب⁽¹⁾ وخسر مَنْ خفَّت موازينه . وَيُؤْتُونَ صحائفهم⁽²⁾ فَمَنْ أُوتِيَ كتابه بيمينه حُسِبَ حساباً يسيراً وَمَنْ أُوتِيَ بشماله فأولئك يصلون سعيراً⁽³⁾ . وَأَنَّ الصراط جسر مورود يجوزه العباد بقدر⁽⁴⁾ أعمالهم فناجون متفاوتون في سرعة النجاة عليه من نار جهنم ، وقوم أوبقتهم فيها أعمالهم⁽⁵⁾ . وَأَنَّهُ يخرج من النار مَنْ في قلبه شيء من الإيمان .

(3 م) في م . ب . : حفاتا عراتا .

(4) وردت الكلمة غير واضحة في الأصل : غولاً ، وفي م . ب . : غرلما . والإصلاح من ق . انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : يحشر الناس .

(5) في الأصل : لتجاري .

(6) في الأصل : شهد .

(7) في الأصل : عليه .

10 - (1) وخاب : ساقطة من الأصل .

(2) م . ب . : 213 وجهاً .

(3) تضمين لمعنى الآيتين 19 و 25 من سورة الحاقة (69) .

(4) في م . ب . : بقدر لوزن ، وقد أضيفت في الطرة : بقدر .

(5) من بداية الفقرة 10 إلى هنا وردت المعاني شبيهة بما ورد في الرسالة مع بعض الاختلافات في التعبير نسوقها كما يلي : «وتوضع الموازين (. . .) العباد . فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون . ويؤتون صحائفهم بأعمالهم فمن (. . .) بيمينه فسوف يحاسب حساباً (. . .) أوتي كتابه وراء ظهره فأولئك (. . .) الصراط حق يجوزه (. . .) أعمالهم» . انظر الرسالة من الطبعة المذكورة ، ص 24 .

11- وأن الشفاعة لأهل الكبائر من المؤمنين ويخرج من النار بشفاعة رسول الله - ﷺ ! - قوم من أمته⁽¹⁾ بعد أن صاروا حُمَمًا⁽²⁾ فَيُطْرَحُونَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ فَيَنْبَتُونَ كَمَا تَنْبَتُ الْحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ⁽³⁾. والإيمان بحوض [ص 6] رسول الله - ﷺ ! - ترده أمته لا يظماً من شرب منه ويُذَادَ مَنْ غَيْرَ وَيَذَلُّ⁽³⁾.

12- والإيمان بما جاء من خبر الإسراء بالنبى - ﷺ ! - إلى السماوات على ما صحّت به الروايات وأنه رأى من آيات ربّه الكبرى⁽¹⁾ وبما ثبت من خروج الدّجال ونزول عيسى بن مريم - عليه السلام ! - وقتله إيّاه وبالآيات إلى بين يدي الساعة من طلوع الشمس من مغربها وخروج الدّابة، وغير ذلك ممّا صحّت به الروايات⁽²⁾.

11- (1) والتشابه قائم هنا أيضاً بين نصّنا ونصّ الرسالة وإن كان في المعنى فقط: ويخرج [الله] منها [النار] بشفاعة النبي - ﷺ ! - من شفع له من أهل الكبائر من أمته. انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 22.

(1 م) ق: 3 و.

(2) ما بين العلامتين من م. ب. فقط. والكلمة الأولى غير واضحة، وهكذا بدت لنا قراءتها وهي تفيد معنى الغشاء، أي البالي من ورق الشجر المخالط زيد السيل.

انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار. (3) وهنا تشابه كبير بين نصّنا ونصّ الرسالة في المعنى واللفظ: «والإيمان بحوض (...)» ترده أمته لا يظماً (...) ويُذَادَ عَنْهُ مَنْ يَذَلُّ وَغَيْرُهُ. انظر الرسالة من المطبوعة المذكورة، ص 24.

12- (1) ورد الخبر في الآية الأولى من سورة الإسراء (17): ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

(2) انظر تخريج الحديث الذي صحّت به الروايات، في الفهارس العامة: لا تقوم الساعة حتّى تكون عشر آيات. وقد وردت عدّة أحاديث خُصَّصَ بعضها لخروج الدّجال والبعض الآخر لنزول عيسى بن مريم وقتله الدّجال، وغيرها لطلوع الشمس من مغربها ثم غيرها لخروج الدّابة. وقد فضلنا الإيجاز والاقتصار على الحديث الجامع لشروط قيام الساعة كما ورد في سنن ابن ماجه.

13 - وَنُصَدِّقُ⁽¹⁾ بما جاءنا عن الله - عز وجل! - في كتابه وبما⁽²⁾ ثبت عن رسوله - ﷺ! - من أخباره، نُوجِبُ⁽³⁾ العمل بِمُحْكَمِهِ وَنُقِرَّ⁽⁴⁾ بنصِّ مُشْكِلِهِ ومُتَشَابِهِهِ وَنَكِلُ⁽⁵⁾ ما غاب عنا من حقيقة تفسيره إلى الله - سبحانه! - والله يعلم تأويلَ المُتَشَابِهِ من كتابه ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾^(٢٥). وقال بعض الناس: «الراسخون في العلم»⁽⁶⁾ يعلمون مُشْكِلَهُ ولكن⁽⁷⁾ القول⁽⁸⁾ الأول قول أهل المدينة. وعليه يدل الكتاب.

14 - وَأَنَّ خَيْرَ الْقُرُونِ قَرْنُ الصَّحَابَةِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ⁽¹⁾ كما قال النبي - ﷺ! - وَأَنَّ⁽²⁾ أفضل الأمة بعد نبيها⁽³⁾ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم* علي؛ وقيل: ثم عثمان* وعلي ونكف⁽⁵⁾ عن التفضيل بينهما. روى ذلك عن مالك⁽⁶⁾ وقال: «ما أدركت أحداً أقتدي به يُفَضِّلُ أحدهما على صاحبه ويرى

13 - (1) في الأصل: ويصدق.

(2) في الأصل: وما.

(3) في الأصل: بوجب.

(4) في الأصل: ويقر.

(5) في الأصل: ويكل.

(5 م) جزء من الآية 7 من سورة آل عمران (3).

(6) في العلم: ساقطة من الأصل، وفي م. ب.: ان الراسخين في العلم.

(7) في الأصل: ولاكن. وسوف لا ننبه على مثل هذا في ما يلي من تحقيق النص.

(8) القول: ساقطة من الأصل. وفي ق: ولكن الأولى قول. ولعله أنسب.

14 - (1) انظر تخريج هذا الحديث في الفهارس العامة: خير القرون قرن الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم.

(2) في الأصل: ان، بسقوط الواو.

(3) في م. ب.: نبينا.

(4) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(5) في الأصل: ويكف.

(6) انظر التعليقات على الأعلام.

الكفّ عنهما أولى⁽⁷⁾». وروى عنه القول الأول وعن سفيان⁽⁸⁾ وغيره [ص 7]، وهو قول أهل الحديث⁽⁸⁾ ثم بقيّة العشرة ثم أهل بدر من المهاجرين ثم من الأنصار ومن جميع أصحابه على قدر الهجرة والسابقة والفضيلة، وكلّ من صحبه ولو ساعة أو رآه ولو مرة فهو بذلك أفضل من أفضل التابعين. والكفّ عن ذكر أصحاب رسول الله - ﷺ! - إلا بخير ما يُذكرون⁽⁹⁾ به فإنّهم⁽¹⁰⁾ أحقّ الناس⁽¹¹⁾ أن تُنشر محاسنهم ويُلمس لهم أفضل⁽¹²⁾ المخارج ويُظنّ بهم أحسن⁽¹³⁾ المذاهب^(13 م). قال الرسول - ﷺ! : «لَا تُؤْذُونِي فِي أَصْحَابِي! فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَنْفَقَ أَحَدُكُمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مُدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نُصِيفَهُ»⁽¹⁴⁾. وقال - عليه السلام!⁽¹⁶⁾ : «إِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا!»⁽¹⁵⁾. قَالَ أَهْلُ الْعِلْمِ: يَعْنِي لَا يُذَكِّرُونَ إِلَّا بِأَحْسَنِ ذِكْرٍ.

(7) أولى: من م. ب. فقط.

(8) م. ب.: 213 ظهراً. انظر التعليقات على الأعلام.

(9) في الأصل: يذكرون.

(10) في الأصل: وانهم.

(11) الناس: من م. ب. فقط.

(12) في الأصل: احسن.

(13) في الأصل: افضل.

(13 م) من بداية الفقرة إلى هنا وردت المعاني قريبة مما في الرسالة وإن مست الاختلافات بعض التعبير، وهي كما يلي: «وإن خير القرون القرن الذين رأوا رسول الله - ﷺ! - وآمنوا به ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم. وأفضل الصحابة الخلفاء الراشدون المهديون أبوبكر (. . .) علي - رضي الله عنهم أجمعين! وأن لا يذكر أحد من صحابة الرسول إلا بأحسن ذكر والإمساك عما شجر بينهم وأنهم أحقّ الناس أن يُلمس لهم أحسن المخارج ويُظنّ بهم أحسن المذاهب». انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 26.

(14) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا تؤذوني في أصحابي!.

(15) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إذا ذكر أصحابي فأمسكوا!.

(16) ق.: 3 ظ.

15 - والسمع والطاعة لأئمة المسلمين، وكلّ من ولي أمر المسلمين عن رضى⁽¹⁾ أو عن^(1م) غلبة فاشتدّت وطأته من برّ أو فاجر فلا يخرج عليه، جار أو عدل، ويُغزى معه العدو ويُحجّ معه⁽²⁾ البيت؛ ودفع الصدقات إليهم مُجزية إذا طلبوها؛ وتُصلّى خلفهم الجمعة والعيذان. قال غير واحد من العلماء، وقاله مالك⁽³⁾: «لا يُصلّى خلف المبتدع منهم إلّا أن يخافه⁽⁴⁾ فيصلّى⁽⁵⁾». واختلف في الإعادة⁽⁶⁾.

16 - ولا بأس بقتال⁽¹⁾ من دافعك من الخوارج⁽²⁾ واللصوص من المسلمين وأهل الذمة⁽²⁾ عن نفسك ومالك، والتسليم⁽³⁾ للسنن لا تعارض برأي ولا تدفع⁽⁴⁾ بقياس؛ وما تأوله منها [ص 8] السلف الصالح تأولناه وما عملوا به عملناه وما تركوه تركناه؛ ويسعنا أن نمسك عمّا⁽⁵⁾ أمسكوا ونتبعهم في ما⁽⁶⁾ بينوا ونقتدي

15 - (1) في النسخ الثلاث: رضا.

(1م) عن: ساقطة من م. ب.

(2) معه: من م. ب. فقط.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب.: نخافه، وفي الأصل: يخافه، وفي ق: تخافه على نفسك.

(5) في م. ب.: فنصلّى، وفي ق: فتصلّى.

(6) ورد بعض معاني هذه الفقرة في الرسالة وبصورة أكثر اقتضاباً، وهي هذه: «والطاعة لأئمة المسلمين من ولاة أمورهم وعلمائهم واتباع السلف الصالح واقتفاء آثارهم والاستغفار لهم وترك المراء والجدال في الدين وترك كل ما أحدثه المحدثون». انظر الرسالة من الطبعة المذكورة، ص 26.

16 - (1) في م. ب.: بقتل، وفي ق: بقتل.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: والنسلم.

(4) في الأصل: ولا يدفع.

(5) في م. ب.: عن ما.

(6) في النسخ الثلاث: فيما. وسوف نبكه على هذه الصيغة في الكتابة في ما يلي من تحقيق النص.

بهم في ما⁽⁶⁾ استنبطوه ورأوه في الحوادث، ولا نخرج⁽⁷⁾ عن جماعتهم في ما⁽⁷⁾ اختلفوا فيه أو في تأويله. وكل ما قدّمنا ذكره فهو قول أهل السنة وأئمة الناس في الفقه والحديث على ما بيّناه.

17 - وكلّه قول مالك⁽¹⁾ فمنه منصوص من قوله ومنه معلوم من مذهبه. قال مالك⁽¹⁾: «قال عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾: سنّ رسول الله - ﷺ! - وولاية⁽²⁾ الأمر من بعده سنناً الأخذ بها تصديق⁽³⁾ لكتاب⁽⁴⁾ الله واستكمال⁽⁵⁾ لطاعة⁽⁶⁾ الله وقوة على دين الله ليس لأحد تبديلها ولا تغييرها ولا النظر في ما خالفها. من اقتدى⁽⁷⁾ بها فهو⁽⁸⁾ مُهْتَدٍ ومن استنصر بها منصور⁽⁹⁾ ومن تركها واتبع غير سبيل المؤمنين ولّاه الله ما تولى وأصلاه جهنم وساءت مصيراً»⁽¹⁰⁾.

18 - قال مالك⁽¹⁾: «أعجبني عزم عمر⁽¹⁾ في ذلك». قال مالك⁽¹⁾:

(7) في م. ب.: ولا يخرج وفي ق: ولا يخرج.

17 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: ولات.

(3) في الأصل: بصددها.

(4) في الأصل: كتاب.

(5) في الأصل: واستكمالا.

(6) في الأصل: بطاعة.

(7) في م. ت.: امتدى.

(8) فهو: من م. ب. فقط.

(9) م. ب.: 214 وجهاً.

(10) اقتباس من الآية 115 من سورة النساء (4): ﴿وَتَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾.

18 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) الظاهر أن المقصود به عمر بن العزيز وقد ساق مالك في الفقرة السابقة رأيه في وجوب اتباع السنن. وقد يكون المقصود عمر بن الخطاب باعتبار فحوى الفقرة 18. انظر المدارك لعياض (ج 1، ص 66) وفيها ينقل قول عمر على المنبر: «أخرج بالله على رجل روى حديثاً العمل على خلافه».

«والعمل أثبت من الأحاديث. قال من أقتدي به : إنه لضعيف⁽²⁾ أن يقال في مثل ذلك : حدثني فلان عن فلان ! . وكان رجال من التابعين يبلغهم عن غيرهم الأحاديث فيقولون : ما نجعل⁽³⁾ هذا ولكن مضى العمل على غيره» .

[قال مالك] : وكان محمد بن أبي بكر بن حزم⁽¹⁾ ربّما قال له أخوه [ص 9] : «لِمَ لَمْ تقض بحديث كذا؟» فيقول : «لم أجد الناس عليه» .

قال النخعي⁽¹⁾ : «لو كانت⁽⁴⁾ الصحابة يتوضّؤون⁽⁵⁾ إلى الكوعين لتوضّأتُ كذلك وأنا أقرؤها⁽⁶⁾ : «إلى المرافق»⁽⁷⁾ .

19 - وذلك لأنهم لا يُتهمون⁽¹⁾ في ترك السنن وهم أرباب العلم وأحرص خلق الله على اتباع سنة⁽²⁾ رسوله - ﷺ - ولا⁽³⁾ يظنّ بهم ذلك أحد إلا ذورية في دينه . قال عبد الرحمان بن مهدي⁽⁴⁾ : «السنة المتقدّمة من سنة أهل المدينة خير من الحديث» .

قال ابن عُيينة⁽⁴⁾ : «الحديث مضلة إلا للفقهاء» يريد أن غيرهم قد يحمل شيئاً على ظاهره وله تأويل من حديث غيره أو دليل يخفى عليه أو متروك أوجب تركه غير شيء ممّا لا يقوم به إلا من استبحر وتفقه .

(2) في الأصل : يضعف . وفي ق : لضعف .

(3) في الأصل : ما يجهل .

(4) في م . ب . وق : لورايت .

(5) في روم . ب . : يتوضّئون ، وفي ق : يتوضّون . ق . : 4 و .

(6) في روم . ب . : امرأها (في الأصل : اقراها) .

(7) جزء من الآية 6 من سورة المائدة (5) .

19 - (1) في الأصل : لا يتهموا .

(2) سنة : ساقطة من م . ب .

(3) في الأصل : فلا .

(4) انظر التعليقات على الأعلام .

قال ابن وهب⁽⁴⁾: «كل صاحب حديث ليس له إمام في الفقه فهو ضالٌّ ولولا أن الله أنقذنا بمالك⁽⁴⁾ والليث⁽⁴⁾ لضللنا!».

20 - وروي أن النبي - ﷺ - قال⁽¹⁾: «يَحْمِلُ هَذَا الْعِلْمَ مِنْ كُلِّ⁽²⁾ خَلْفٍ عُدُولُهُ يَنْفُونَ عَنْهُ تَحْرِيفَ الْغَالِينَ وَانْتِحَالَ الْمُبْطِلِينَ وَتَأْوِيلَ الْجَاهِلِينَ»⁽³⁾.

قال ابن مسعود⁽⁴⁾: «مَنْ كَانَ مُسْتَنًّا فَلَيْسَتْ بِي مَنْ قَدْ مَاتَ! أَوْلَيْكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ - ﷺ -! - كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ، أَبْرَهَا قُلُوبًا وَأَعَمَّقَهَا عِلْمًا وَأَقَلَّهَا تَكَلُّفًا. قَوْمٌ اخْتَارَهُمُ اللَّهُ لِصُحْبَةِ نَبِيِّهِ - عَلَيْهِ السَّلَامُ! -⁽⁵⁾ وَإِقَامَةِ دِينِهِ فَأَعْرِفُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَاتَّبِعُوهُمْ [ص 10] فِي آثَارِهِمْ⁽⁶⁾ وَتَمَسَّكُوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ أَخْلَاقِهِمْ وَسِيرِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْهُدَى الْمُسْتَقِيمِ»⁽⁷⁾.

21 - قال مالك⁽¹⁾: «قال عمر: قَدْ سُنْتُ لَكُمْ السُّنَنُ وَفُرِضَتْ لَكُمْ الْفَرَائِضُ وَتُرِكَتُمْ عَلَى الْوَاضِحَةِ إِلَّا أَنْ تَمِيلُوا⁽¹⁾»⁽²⁾. قال مالك⁽¹⁾: «قد نهجت السُّبُلَ واستبان⁽³⁾ الأمر! قال ذلك الرجل [عمر]: لَأَنَا⁽⁴⁾ عَلَيْكُمْ⁽⁵⁾ مِنْ

20 - (1) قال: من م. ب. وق.

(2) كل: ساقطة من م. ب.

(3) لم نهتد إلى تخريج هذا الحديث في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث وفهارسه.

(4) انظر التعليقات على الأعلام.

(5) الصيغة من م. ب. فقط.

(6) في الأصل وفي ق: اثرهم.

(7) لم نهتد إلى تخريج هذا الأثر في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الأثر وفهارسه.

21 - (1) انظر التعليقات على الأعلام. في الموطأ لمالك: أَنْ تَضِلُّوا، بدل: أَنْ تَمِيلُوا. انظر.

البيان 2 من هذه الفقرة.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: أيها الناس! قد سنت لكم السنن.

(3) في الأصل: واستنار.

(4) في م. ب.: لانا اخوف.

(5) م. ب.: 214 ظهراً.

الْعَمْدِ أَخَوْفٌ مِنِّي عَلَيْكُمْ مِنَ الْخَطَا⁽⁶⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «وإنما فسدت الأشياء حتى تُعْذِي بها منازلها».

22 - قال مالك⁽¹⁾: «وليس هذا الجدل⁽²⁾ من الدين بشيء». * وقال عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ - رحمه الله! : «من جعل دينه غرضاً للخصومات أكثر التنقل⁽³⁾ والدين قد فرغ منه وليس بأمر⁽⁴⁾ يتوقف النظر فيه»⁽⁵⁾.

قال عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾: «لست بمبتدع ولكني متبع».

قال مالك⁽¹⁾: «وكان يقال: لا تمكّن زائغ القلب من أذنك فإنك ما⁽⁶⁾ تدري ما يعلّقك من ذلك! . ولقد سمع رجل من الأنصار من⁽⁶⁾ أهل المدينة شيئاً من بعض أهل القَدَر⁽¹⁾ فعَلِقَ بقلبه⁽⁷⁾ فكان يأتي إخوانه الذين يستنصحبهم فإذا نهوه قال: فكيف بما عَلِقَ في⁽⁸⁾ قلبي؟ لو علمت أن الله رضي أن أُلْقِي بنفسي⁽⁹⁾ من فوق هذه المنارة لفعلت⁽¹⁰⁾!». .

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لأنا عليكم من العمد أخوف منّي عليكم من الخطأ.

22 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م . ب . : الجدل.

(3) في م . ب . وردت غير واضحة وهكذا بدت لنا قراءتها. وفي ق وردت واضحة وكما قرأناها إلا: قال - الترحم ساقط - عرضاً - توقف فيه النظر.

(4) فوق هذه الكلمة علامة إصلاح بالطرة، والإصلاح هو: بموقف فيه النظر.

(5) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(6) في م . ب . وق: لا، بدل: ما.

(6 م) ق: 4 ظ.

(7) في الأصل: قلبه، بدون حرف الجر.

(8) في: من م . ب . وق.

(9) في الأصل: نفسي، بدون الباء.

(10) لفعلت: اللام من م . ب . فقط. وفي ق غير واضحة.

23 - قال مالك⁽¹⁾: «ولقد قال رجل: لقد دخلت هذه الأديان كلها فلم أر شيئاً مستقيماً! فقال له رجل من أهل المدينة من المتكلمين⁽¹⁾: أنا أخبرك⁽²⁾ لم⁽³⁾ ذلك؟ لأنك لا تتقي الله - تعالى! - ولو اتقيته لجعل لك مخرجاً!».

ومن قول أهل السنة: إنه لا يُعذر من رداه⁽⁴⁾ اجتهاده إلى بدعة لأن الخوارج⁽¹⁾ اجتهدوا في التأويل فلم يُعذروا⁽⁵⁾ إذ خرجوا بتأويلهم عن الصحابة فسمّاهم الرسول - صلى الله [ص 11] عليه وسلم! - مارقين من الدين وجعل المجتهد في الأحكام مأجوراً وإن أخطأ.

24 - قال مالك⁽¹⁾: «والقدريّة⁽¹⁾ شرّ⁽²⁾ الناس ولقد⁽³⁾ رأيتهم أهل طيش وسخافة عقول». ونزع بأي كثيرة عليهم منها قول الله - سبحانه: ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾⁽⁴⁾ ومنها: «وَأَوْحِي إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ»⁽⁵⁾ وقال: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾⁽⁶⁾ وقال: ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِقَانَتِينَ. إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ﴾⁽⁷⁾. وقال: «وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ»⁽⁸⁾ في أي كثيرة.

23 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: انا أخبرك.

(3) في م. ب. : بم.

(4) في الأصل: وداه، وفي م. ب. أيضاً ولكنها أصلحت في الطرة: رداه رفي ق: وداه.

(5) في م. ب. : فلم يقدرُوا.

24 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: اشر.

(3) لقد: ساقطة من الأصل.

(4) جزء من الآية 110 من سورة التوبة (9).

(5) جزء من الآية 36 من سورة هود (11). آمَنَ: ساقطة من الأصل.

(6) جزء من الآية 27 من سورة نوح (27).

(7) الآيتان 162 و 163 من سورة الصافات (37). عليه: ساقطة من الأصل.

(8) جزء من الآية 46 من سورة التوبة (9).

25 - قال مالك⁽¹⁾: «والإيمان قول وعمل، يزيد وينقص» وفي بعض الروايات عنه: «دع الكلام في نقصانه، وقد ذكر الله - عز وجل! -⁽²⁾ زيادته في القرآن. قيل: فبعضه أفضل من بعض؟ قال: نعم».

قال بعض أهل العلم: «إنما توقّف مالك⁽¹⁾ عن نقصانه في هذه الرواية خوفاً من الذريعة أن يتأوّل أنه ينقص حتى يذهب كلّه فيؤول ذلك إلى قول الخوارج⁽¹⁾ الذين يحبّطون الإيمان بالذنوب؛ ولكن إنما نقصه عنده في ما وقعت به زيادته وهو العمل».

26 - قيل لمالك⁽¹⁾: «أقول مؤمن والله محمود أو إن شاء الله! فقال⁽²⁾: قل مؤمن ولا تخلط معها غيرها». وقاله الأوزاعي⁽¹⁾.

قال سحنون⁽¹⁾: «لا تخلط معها غيرها ولا⁽³⁾ تقل: إن شاء الله! ولا حول ولا قوة إلا بالله! ولا: والله محمود».

قال محمد بن سحنون: «فمَن قطع الاستثناء وأوجب أنه مؤمن [ص 12] فقد أجابكم إلى القول بأنه مؤمن عند الله. ومن استثنى ولم يقطع لنفسه قلنا له: أنت أعلم مِنّا⁽⁴⁾ بضميرك وبما غاب عنّا من عقدك⁽⁵⁾ فأخبرنا عن غيبك! فإن كنتَ كذا! - فذكر شرائط الإيمان - وإن كنتَ كذا فأنت منافق! ونحو هذا. ومن قطع لنفسه من أثمّتنا فليس يعني مستكمل الإيمان ولكن مؤمن مذنب، يقول: آمنت

25 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) الصيغة من م. ب. فقط.

26 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب. : 215 وجهاً.

(3) ولا: الواو ساقطة من الأصل.

(4) في الأصل: مما، والإصلاح من م. ب. وق.

(5) في م. ب. وردت غير واضحة، وقد تقرأ: من عهدك. وهكذا وردت واضحة في ق. ق: 5 و.

بالله ورسوله وبما⁽⁶⁾ جاءت⁽⁷⁾ به رسله فأنا مؤمن بذلك عند الله في وقتي هذا،
والله أعلم بخاتمتي».

قال مالك⁽¹⁾: «أهل الذنوب مؤمنون مذنبون وقد سَمَّى الله - تعالى! -
العمل إيماناً وقال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾⁽⁸⁾ يريد صلاتكم إلى بيت
المقدس.

27 - قال مالك⁽¹⁾: «والقرآن⁽²⁾ كلام الله وكلام الله لا يبيد ولا ينفد وليس
بمخلوق»⁽³⁾.

وقال رجل لمالك⁽¹⁾: «يا أبا عبد الله⁽³⁾! ﴿الرَّحْمَانُ عَلَى الْعَرْشِ
اسْتَوَى﴾⁽⁴⁾: كيف استوى؟ قال⁽⁴⁾: الاستواء غير مجهول والكيف منه غير معقول
والسؤال عنه بدعة والإيمان به واجب، وأراك صاحب بدعة! أخرجوه!».

وقيل⁽⁵⁾ لمالك⁽¹⁾: «أُرى الله - تعالى! - يوم القيامة؟ قال: نعم! لقول⁽⁶⁾
- سبحانه! -: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾⁽⁷⁾ وقال - عز وجل! - في

(6) في الأصل: وما، بدون الباء.

(7) في الأصل: جات، وقد مرّ بنا أن الهمزة تسقط من الأصل إذا كانت متطرفة.

(8) جزء من الآية 143 من سورة البقرة (2).

27 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: القران، بدون الباء.

(2 م) انظر البيان 1 من الفقرة 5 للتشابه بين نصنا ونص الرسالة للمؤلف.

(3) الله: من ب. م. فقط مع إصلاحها في الطرة ب: الرحمن. وفي ق: الله.

(3 م) جزء من الآية 5 من سورة طه (20). انظر الرسالة للمؤلف (ص 20 من الطبعة

المذكورة): «على العرش استوى وعلى الملك احتوى».

(4) قال: من م. ب. وق.

(5) في الأصل: قل، بدون الواو.

(6) في الأصل: يقول.

(7) الآيتان 22 و 23 من سورة القيامة (75).

آخرين: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾⁽⁹⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «قال عبد الله بن عمر⁽¹⁾: وَإِنَّ⁽¹⁰⁾ دُونَ اللَّهِ - سبحانه! - يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعِينَ⁽¹¹⁾ أَلْفَ حِجَابٍ»⁽¹²⁾.

28 - قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فمن يُحَدِّث بالحديث: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ⁽²⁾ وَإِنَّ اللَّهَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ [ص 13] وَإِنَّهُ يُدْخِلُ يَدَهُ فِي جَهَنَّمَ وَيُخْرِجُ مِنْهَا مَنْ أَرَادَ» فَأُنْكَرَ ذَلِكَ إِنْكَاراً شَدِيداً وَنَهِيَ أَنْ يَتَحَدَّثَ⁽³⁾ بِهِ. قيل: قَدْ تَحَدَّثَ بِهِ ابْنُ عَجَلَانَ⁽¹⁾! قال: لَمْ يَكُنْ مِنَ الْفُقَهَاءِ.

29 - وَلَمْ يُنْكَرْ مَالِكُ⁽¹⁾ حَدِيثَ التَّنَزُّلِ⁽²⁾ وَلَا حَدِيثَ الضَّحْكِ⁽³⁾. قيل⁽⁴⁾:

(8) يومئذ: ساقطة من م. ب.

(9) الآية 15 من سورة المطففين (83). انظر الرسالة للمؤلف (ص 24 من الطبعة المذكورة): «وجعلهم محجوبين عن رؤيته».

(10) وإن: من م. ب. وق.

(11) في الأصل: سبعون.

(12) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: وإن دون الله - سبحانه! - يوم القيامة سبعين ألف حجاب.

28 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ. سجل ناسخ م. ب. في الطرة وفي مستوى مطلع الحديث: مشكلات الحديث.

(3) في م. ب.: يحدث وفي ق: يحدث.

29 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يَنْزِلُ رَبَّنَا - تبارك وتعالى! - كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: ضحك الله الليلة.

(4) في م. ب.: قال.

«فحديث: إِنَّ الْعَرْشَ اهْتَزَّ لِمَوْتِ سَعْدٍ⁽¹⁾؟»⁽⁵⁾ قال: «لا يتحدث به! وما يدعو⁽⁶⁾ الإنسان إلى الحديث بذلك وهو يرى ما فيه من التغير؟».

30 - قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فالحديث: مَنْ قَالَ لِأَخَرٍ: يَا كَافِرُ! فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا⁽²⁾» قال⁽³⁾: أراه في الحرورية⁽¹⁾. قيل: فتراهم بذلك كُفَّاراً؟ قال: ما أدري ما هذا! قيل: فَمَنْ قَوِيَ عَلَى كَلَامِ الزَّنادقة⁽¹⁾ وَالْإِبَاضِيَّةِ⁽¹⁾ وَالْقَدَرِيَّةِ⁽¹⁾ وَأَهْلِ الْأَهْوَاءِ⁽¹⁾ أَيْكَلَمَهُمْ؟ قال: لا! وَإِنَّ الَّذِينَ خَرَجُوا إِنَّمَا عَابُوا⁽⁴⁾ الْمَعَاصِي وَهَوَّلَاءُ تَكَلَّمُوا فِي أَمْرِ اللَّهِ. وَقَالَ ذَلِكَ الرَّجُلُ: أَمَّا أَنَا فَعَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَمَّا أَنْتَ فَاهْبُ إِلَى شَاكِّ مِثْلِكَ فَخَاصِمِهِ!«⁽⁵⁾.

31 - قال مالك⁽¹⁾: «لا تَسَلِّمْ عَلَى أَهْلِ الْأَهْوَاءِ⁽¹⁾ وَلَا تُجَالِسْهُمْ إِلَّا أَنْ تُغْلَظَ عَلَيْهِمْ! وَلَا يَعَادُ مَرِيضَهُمْ وَلَا تُحَدِّثْ عَنْهُمْ الْأَحَادِيثَ».

قال مالك⁽¹⁾: «قال لقمان⁽¹⁾ لابنه: يَا بُنَيَّ! لَا تُجَالِسِ الْفَجَّارَ وَلَا تَمَاشِمْهُمَا وَجَالِسِ⁽²⁾ الْفُقَهَاءَ وَمَاشِمْهُمَا! لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْهِمْ رَحْمَةً فَتَصِيْبَكَ مَعَهُمْ!«.

قال مالك⁽¹⁾: «وأرى أَنْ يُسْتَتَابَ الْقَدَرِيَّةُ⁽¹⁾ وَأَهْلُ الْأَهْوَاءِ⁽¹⁾. فَإِنْ تَابُوا وَإِلَّا قُتِلُوا».

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إِنَّ الْعَرْشَ اهْتَزَّ لِمَوْتِ سَعْدٍ.

(6) في م. ب. وق: يدعوا، وفي الأصل: يدع.

30 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: مَنْ قَالَ لِأَخَرٍ: يَا كَافِرُ! فَقَدْ بَاءَ بِهَا أَحَدُهُمَا.

(3) م. ب.: 215 ظهراً.

(4) في الأصل: اعابوا.

(5) ق.: 5 ظ.

31 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: وقال جالس.

32 - وقال سحنون⁽¹⁾: «الذي أقول به⁽²⁾ أنهم إن بانوا بدارهم ودعوا إلى بدعتهم قُوتلوا وإن لم يبينوا⁽³⁾ بدارهم ويدعوا إلى بدعتهم فإنهم⁽⁴⁾ لا يُسلم عليهم ولا يناكحوا ولا يعاد مريضهم ولا تُشهد جنازتهم أدباً لهم ويؤدّبون ويُسجنون حتى يرجعوا [ص 14] عن بدعتهم، يريد كما فعل عمر بصُبيغ⁽⁵⁾ ويرثهم ورثتهم إن ماتوا وإن صاعوا⁽⁶⁾ فلا بأس أن يُصلّى عليهم».

33 - باب

في مبعث النبي - ﷺ! - وأيامه وعمره ونسبه وصفته وذكر بنيه وبناته وزوجاته وذكر العشرة من أصحابه⁽¹⁾ وأنسابهم وأعمارهم وشيء من

التاريخ ومتى فرضت الشرائع

* قال أبو محمد⁽²⁾: قال غير واحد من أهل العلم - ومنه كثير مما حُفظ

32 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) به: من م. ب. فقط.

(3) في م. ب.: وفي ق: ستوا.

(4) في الأصل: فانه.

(5) في الأصل: بضغ، وفي م. ب.: بضبيع، وفي ق: بصع. والإصلاح من السنن للدارمي (ج 1، ص 54): انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: إن رجلاً يقال له صُبيغ قدم المدينة فجعل يسأل عن مشابه القرآن (...) قد ذهب الذي كنت أجد في رأسي.

(6) في م. ب.: وق: ضاعوا.

33 - (1) في م. ب.: صحابته.

(2) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

عن مالك⁽³⁾ في هذا المعنى -: إنَّ رسول الله - ﷺ! - وُلد يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة مضت من شهر ربيع الأول عام الفيل ونبيء يوم الإثنين.

قال مالك⁽³⁾ وغيره: «وهو ابن أربعين سنة».

قال محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي⁽³⁾: «ويقال: أنزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث وأربعين سنة».

34- قال مالك⁽¹⁾: «وأقام بمكة عشراً⁽²⁾ وبالمدينة عشراً». قالوا: وفُرضت الصلاة خمس صلوات بمكة ليلة الإسراء، والإسراء بمكة، وأُتمت الصلاة بالمدينة وفُرضت الزكاة والصوم بالمدينة.

قال مالك⁽¹⁾: «وأقام أبوبكر للناس الحجّ سنة تسع وحجّ النبي - ﷺ! - سنة عشر».

ويقال: فرض الحجّ سنة تسع بعد خروج أبي بكر لإقامة الحجّ عن غير فرض فرض ولكن⁽²⁾ لإقامة [ص 15] الحجّ على ما تقدّم. ولو كان مفروضاً [لـ] ما أخره رسول الله⁽³⁾ - ﷺ! -⁽⁴⁾ إلى سنة عشر. وردّ بذلك قول من قال: إنه فرض سنة ثمان.

قال مالك⁽¹⁾: «وصُرفت القبلة قبل بدر بشهرين».

35- قالوا: وتوفي رسول الله - ﷺ! - يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول حين اشتدّ الضحى لإحدى عشرة سنة من الهجرة وهو ابن

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

34- (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: عشر سنين.

(2 م) ق.: 6 و.

(3) م. ب.: 216 وجهاً.

(4) في م. ب. وفي الطرة: والله أعلم.

ثلاث وستين سنة في ما قالت عائشة⁽¹⁾ وابن عباس⁽¹⁾ وفي ما روى عن⁽²⁾ مالك⁽¹⁾ عن أنس بن مالك⁽¹⁾ أنه* قال: «توفي*⁽³⁾ ابن ستين سنة».

قال مالك⁽¹⁾: «توفي النبي - ﷺ! - وأبو بكر وعمر ابنا⁽⁴⁾ ستين سنة⁽⁵⁾».

36 - قال مالك⁽¹⁾: «قال أنس بن مالك⁽¹⁾: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ! - لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الْبَائِنِ وَلَا بِالْقَصِيرِ، وَلَيْسَ بِالْأَبْيَضِ الْأَمْهَقِ وَلَيْسَ بِالْأَدَمِ، وَلَيْسَ بِالْجَعْدِ الْقَطَطِ وَلَا بِالسَّبِطِ بَعَثَهُ اللَّهُ عَلَى رَأْسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَتَوَفَّاهُ عَلَى رَأْسِ سِتِّينَ سَنَةً وَلَيْسَ فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ عِشْرُونَ شَعْرَةً بَيْضَاءَ⁽²⁾».

37 - وقالوا: مات - ﷺ! - ولم يخلف من ولده غير فاطمة⁽¹⁾ - رضي الله عنها! - وكان جميع ولده ثمانية. ويقال⁽²⁾: سبعة. فالذكور منهم القاسم⁽¹⁾، وبه كان - ﷺ! - يُكْنَى⁽³⁾، والطاهر⁽¹⁾، والطيب⁽¹⁾، وإبراهيم⁽¹⁾، ويقال: إِنَّ الطاهر⁽¹⁾ هو الطيب⁽¹⁾، ويقال: هو عبد الله⁽¹⁾.

وبناته زينب⁽¹⁾، ورقية⁽¹⁾، وأم كلثوم⁽¹⁾، وفاطمة⁽¹⁾.

35 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) عن: من م. ب. فقط.

(3) ما بين العلامتين من م. ب. فقط.

(4) في م. ب.: ابنا، مع إصلاح في الطرة: بنى، وفي الأصل: ابا، وفي ق: ابنا.

(5) في الأصل: سيس ستين، بدون: سنة.

36 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: كان رسول الله - ﷺ! - ليس بالطويل البائن ولا بالقصير.

37 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: وقيل.

(3) في النسخ الثلاث: يكتنا.

وولده كلهم من خديجة بنت خويلد [ص 16] إلا إبراهيم فإنه كان⁽⁴⁾ من مارية⁽¹⁾ القبطية، مات وهو ابن ثمانية عشر شهراً، ويقال: ستة عشر شهراً⁽⁵⁾.

38 - وبناته كلهن أدركن الإسلام وأسلمن وهاجرن فكانت زينب⁽¹⁾ تحت أبي العاص ابن الربيع⁽¹⁾ زوجها إياه النبي - ﷺ! - قبل أن ينزل عليه الوحي، وأسلم أبو العاص⁽²⁾ زوجها بعدها وتوفيت سنة ثمان وتوفي أبو العاص⁽¹⁾ في ذي الحجة بمكة⁽³⁾ سنة اثنتي⁽³⁾ عشرة.

وأما رقية⁽¹⁾ وأم كلثوم⁽¹⁾ فتزوجهما عثمان بن عفان فتوفيت رقية⁽¹⁾ في خروج النبي - ﷺ! - إلى بدر. قال أسامة بن زيد⁽¹⁾: «خلفني رسول الله - ﷺ! - مع عثمان عليها. ثم تزوج بعدها أم كلثوم⁽¹⁾. ويقال: توفيت أم كلثوم⁽¹⁾ سنة تسع.

وتزوج علي فاطمة⁽⁴⁾ سنة اثنتين⁽⁴⁾ من الهجرة فولدت له الحسن⁽¹⁾ والحسين⁽¹⁾ وتوفيت بعد رسول الله - ﷺ! - بستة أشهر⁽⁵⁾.

39 - وتزوج رسول الله - ﷺ! - أربع عشرة⁽¹⁾ امرأة كلهن من العرب إلا صفية. وتوفي رسول الله - ﷺ! - وعنده من زوجاته تسع: عائشة بنت أبي بكر

(4) كان: من م. ب. فقط.

(5) شهراً: من م. ب. وق.

38 - (1) في كل من النسخ الثلاث: ابى العاصى بن الربيع، مع إهمال التنقيط في الأصل إلا في أبى. انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في كل من النسخ الثلاث: أبو العاصى. انظر البيان السابق.

(3) بمكة: من م. ب. وق.

(3 م) في الأصل: نثنى.

(4) في الأصل: سس.

(4 م) ق.: 6 ظ. انظر التعليقات على الأعلام.

(5) م. ب.: 216 ظهراً.

39 - (1) في م. ب.: عشر، بدون التاء.

الصديق⁽²⁾ وحفصة بنت عمر بن الخطاب⁽²⁾ وسودة بنت زمعة العامرية⁽²⁾ وأُم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية⁽²⁾ وجويرية ويقال: برة⁽²⁾، وهو أثبت، و⁽³⁾أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب [ص 17] الأموية⁽²⁾. هؤلاء قرشيات.

ومن قيس، ميمونة بنت الحارث الهلالية⁽²⁾ أخت أم الفضل⁽²⁾ امرأة العباس ابن عبد المطلب⁽²⁾، وزينب بنت جحش الأسديّة⁽²⁾ أسد خزيمية، وجويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعي⁽²⁾، وصفية بنت حيي بن أخطب الإسرائيلية⁽²⁾.

40 - وأول زوجاته خديجة بنت خويلد بن أسد الأسديّة⁽¹⁾، أسد قريش، تزوّجها وهو ابن خمس وعشرين سنة وتوفيت بمكة قبل خروجه إلى المدينة بثلاث سنين.

وتزوّج عائشة⁽¹⁾ بمكة وهي بنت ستّ سنين، وقيل: سبع سنين، وأدخلت عليه بنت تسع بعد مقدمه إلى⁽²⁾ المدينة بثمانية أشهر فمكثت معه تسع⁽³⁾ سنين، ثم مات - عليه الصلاة والسلام! - وعاشت بعده ثمانين⁽⁴⁾ وأربعين سنة فتوفيت في شهر رمضان سنة ثمان وخمسين.

41 - ومات من أزواجه⁽¹⁾ - عليه السلام! - قبله خديجة⁽²⁾ وزينب بنت

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في النسخ الثلاث: وهي.

40 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) إلى: من م. ب. وق.

(3) في الأصل: سبع.

(4) في الأصل: ثمانين، وفي م. ب.: ثمانين.

41 - (1) م. ب.: زوجاته.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

خُزَيْمَةُ الْهَلَالِيَّةُ⁽²⁾؛ وَلَمْ يَدْخُلْ بِالْعَامِرِيَّةِ⁽²⁾ وَلَا بِالَّتِي تَزَوَّجَ مِنْ كِنْدَةَ⁽²⁾ حَتَّى فَارَقَهُمَا؛ وَفَارَقَ الْعَالِيَةَ بِنْتَ ظَبْيَانَ⁽²⁾ بَعْدَ أَنْ جَمَعَهَا إِلَيْهِ؛ وَتَسَرَّرَ مَارِيَةَ الْقَبْطِيَّةَ⁽²⁾ وَرِيحَانَةَ بِنْتَ زَيْدٍ⁽²⁾ وَهِيَ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ⁽³⁾ ثُمَّ أَعْتَقَهَا⁽⁴⁾ فَلَحَقَتْ بِأَهْلِهَا، وَقِيلَ: إِنَّهُ تَزَوَّجَهَا ثُمَّ فَارَقَهَا، وَقِيلَ: مَاتَ عَنْهَا وَهِيَ زَوْجُهُ.

42 - قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ⁽¹⁾: «وَمِنْ زَوْجَاتِهِ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - فَاطِمَةُ بِنْتُ الضَّحَّاكِ بْنِ سَفْيَانَ الْكَلَابِيَّةِ⁽¹⁾ مِنْ قَيْسٍ وَقَدْ بَنَى بِهَا. وَاللَّاتِي [ص 18] لَمْ يَبْنِ بِهِنَّ مَلِيكَةُ بِنْتُ دَاوُدَ اللَّيْثِيَّةِ⁽¹⁾ وَأَسْمَاءُ بِنْتُ الْحَارِثِ⁽¹⁾، وَيُقَالُ: الْحَوْرُ⁽²⁾ الْكَنْدِيَّةُ، عَاذَتَا بِاللَّهِ مِنْهُ حِينَ دَخَلَتَا عَلَيْهِ ففَارَقَهُمَا، وَامْرَأَةٌ مِنْ بَنِي كَلَابٍ⁽¹⁾، وَلَيْلَى بِنْتُ الْحَطِيمِ⁽³⁾ الْأَنْصَارِيَّةِ⁽¹⁾.

43 - وَنَسَبُ⁽¹⁾ النَّبِيِّ - ﷺ! - مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ قُصَيٍّ بْنِ كَلَابٍ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ لُؤَيٍّ بْنِ غَالِبٍ بْنِ فِهْرٍ بْنِ مَالِكٍ بْنِ النُّضَيْرِ بْنِ كِنَانَةَ بْنِ خُرَيْمَةَ بْنِ مُدْرِكَةَ بْنِ إِيَّاسٍ بْنِ مُضَرَ بْنِ نِزَارٍ بْنِ مَعَدٍّ ابْنِ عَدْنَانَ.

وَأُمُّهُ - ﷺ! - آمَنَةُ بِنْتُ وَهَبٍ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ زَهْرَةَ بْنِ كَلَابٍ بْنِ مُرَّةَ⁽²⁾.

44 - وَاسْمُ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ! - عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عَامِرِ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ كَعْبٍ بْنِ سَعْدٍ بْنِ تَيْمٍ بْنِ مُرَّةَ، وَيُقَالُ: عَتِيقُ بْنُ عَثْمَانَ.

(3) فِي الْأَصْلِ: بَنِي قُرَيْظَةَ.

(4) فِي الْأَصْلِ: أَعْتَقَهَا.

42 - (1) انْظُرِ التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

(2) كَذَا فِي رُومَ. ب. وَفِي ق: الْجَوْنُ. انْظُرِ التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

(3) كَذَا فِي النِّسْخِ الثَّلَاثِ وَلَعَلَّ الْأَصْحَحَ: لَيْلَى بِنْتُ حَكِيمٍ. انْظُرِ التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

43 - (1) م. ب. : 217 وَجْهًا.

(1 م) ق. : 7 و.

(2) انْظُرِ التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

وتُوفِّي أبو بكر لثمان ليال بقين من جمادى الآخرة⁽¹⁾ يوم الإثنين سنة ثلاث عشرة، فكانت خلافته سنتين وأربعة أشهر إلا عشر ليال.

45 - واستخلف أبو بكر عمر - رضي الله عنه! - وهو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن عبد الله بن قُوط بن رباح⁽¹⁾ بن رزاح* بن عدي بن كعب ابن لؤي، ويقال: عبد العزى بن رباح بن عبد الله بن قُوط بن رزاح*⁽²⁾.

وقُتل - رضي الله عنه! - في ذي الحِجَّة سنة ثلاث وعشرين. قال مالك⁽³⁾: «طعنه أبو لؤلؤة، غلام نصراني للمغيرة، عند صلاة الصبح قبل أن يدخل في الصلاة. فصلَّى بهم عبد الرحمان بن عوف بأمره». ويقال: كانت خلافته عشر سنين وخمسة أشهر وسبعة⁽⁴⁾ وعشرين يوماً. ويقال: مات [ص 19] أبو بكر وعمر وهما ابنا ثلاث وستين سنة، ويقال: مات عمر ابن خمس وخمسين.

46 - ومات عمر وقد جعلها شورى إلى⁽¹⁾ ستة⁽²⁾ نفر وهم عثمان وعلي وطلحة⁽³⁾ والزبير⁽³⁾ وعبد الرحمان بن عوف⁽³⁾ وسعد بن أبي وقاص⁽³⁾ فاجتمعوا على ولاية عثمان. وهو عثمان بن عفان بن أبي العاص^(3م) بن أمية بن

44 - (1) في م. ب. : بجمادى الآخرة.

45 - (1) بن رباح: من م. ب. وق.

(2) ما بين علامتين ساقط من الأصل.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب. وق: وتسعة.

46 - (1) في م. ب. : بين، بدل: إلى.

(2) في الأصل: ست.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(3م) في النسخ الثلاث: بن ابى العاصى.

عبد شمس⁽⁴⁾ يكنى أبا عمرو ويقال: أبو عبد. وكانت خلافته اثنتي⁽⁵⁾ عشرة سنة ويقال: إلا اثنتا⁽⁶⁾ عشرة ليلة.

وقُتل - رضي الله عنه! - سنة خمس وثلاثين وهو ابن تسعين⁽⁷⁾ سنة، ويقال: ثمان وثمانين سنة⁽⁸⁾، ويقال: ست وثمانين سنة⁽⁸⁾. ودُفن ليلاً وصلى عليه جُبَيْر بن مُطْعَم⁽³⁾.

47 - ثم بُويع عليّ - رضي الله عنه! - بالخلافة وهو علي بن⁽¹⁾ أبي طالب بن عبد المُطَّلِب بن هاشم بن عبد مَنَاف. ومَلِك عليّ - رضي الله عنه! - العراق على رأس ستة أشهر من مقتل عثمان، ويقال⁽¹⁾: كانت خلافته خمس سنين إلا ثلاثة أشهر. وأُصيب غداة⁽²⁾ الجمعة لتسع عشرة ليلة مضت من شهر رمضان. ومات عليّ⁽³⁾ - رضي الله عنه! - ليلة الأحد لتسع بقين من شهر رمضان سنة أربعين وهو ابن سبع وخمسين، ويقال: ابن ثمان وخمسين سنة⁽⁴⁾.

48 - وروى سفينة⁽¹⁾ أن النبي - ﷺ - قال: «الْخِلَافَةُ ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ تَكُونُ مُلْكًا»⁽²⁾. وكانت الجماعة على معاوية⁽¹⁾ سنة أربعين.

(4) في الأصل: عبد الشمس.

(5) في م. ب. وق: ثنتي.

(6) في الأصل: اسا، وفي ب م.: اثنتي، وفي ق: اثني.

(7) في الأصل: سعين.

(8) سنة: من م. ب. فقط.

47 - (1) ق.: 7 ظ.

(1) م م. ب.: 217 ظهراً.

(2) في الأصل: عداه.

(3) علي: ساقطة من م. ب.

(4) سنة: ساقطة من الأصل.

48 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: الخلافة ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً.

وطلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن عامر بن كعب بن سعد بن تميم
ابن مرة، قُتل يوم الجمل سنة ست وثلاثين، أصابه سهم [ص 20] غَرَبَ فقطع
من رجله عرق النسا فنشج⁽³⁾ حتى نَزَفَ فمات. يقال: ابن خمس وسبعين.
وعبد الرحمان بن عوف بن عبد الحارث⁽⁴⁾ بن زهرة بن كلاب، يُكنى
أبا محمد⁽¹⁾، تُوفِّي⁽⁵⁾ بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين.

والزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب
يُكنى أبا عبد الله⁽¹⁾ قُتل يوم الجمل وهو مُنصرف في جمادى الأولى، ويقال: في
رجب سنة ست وثلاثين، قتله ابن جرموز من بني تميم وهو ابن أربع وستين
سنة. وقال له علي بن أبي طالب⁽⁶⁾ - رضي الله عنه! : «سَمِعْتُ رَسُولَ
الله - ﷺ! - يَقُولُ: بَشْرٌ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ!»⁽⁷⁾.

49 - وسعد بن أبي وقاص⁽¹⁾، واسم أبي وقاص مالك بن أهيب بن
عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب يُكنى أبا إسحاق، تُوفِّي سنة خمس
وخمسين، ويقال: سنة ست وخمسين، وهو ابن ثلاث وثمانين سنة.

قال مالك⁽¹⁾: «تُوفِّي بالعقيق⁽¹⁾ فحُمِلَ إلى المدينة. ويقال: إن ابن عمر⁽¹⁾
خرج إليه إلى العقيق⁽¹⁾ أول النهار يوم الجمعة على أربعة أميال وترك الجمعة».
وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى بن قُسط بن رباح⁽¹⁾ بن

(3) في لسان العرب (مادة نشج): «والطعنة تَنْشِجُ عند خروج الدم، تُسمع لها صوتاً في جوفها».

(4) في الأصل: عبد بن الحارث.

(5) وفي م. ب. وق: وتوفي، بإضافة واو العطف.

(6) بن أبي طالب: إضافة من م. ب. وق.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: بَشْرٌ قَاتِلُ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ

49 - (1) انظر التعليقات على الأعلام

(1 م) في روم. ب. : بن رباح.

رزاح بن عديّ يُكنّى أبا الأعور⁽¹⁾، تُوفّي سنة إحدى وخمسين. وكان قدم من الشام مُنصرف النبي - ﷺ! - من بدر فضرب⁽²⁾ له النبي - ﷺ! - بسهمه وأجره. وأبو عبيدة بن الجراح اسمه عامر بن [ص 21] عبد الله بن الجراح⁽²⁾ بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر⁽¹⁾، تُوفّي بالشام بالأردن سنة ثمان⁽³⁾ عشرة من التاريخ.

50 - وبعد هذا باب في التاريخ والهجرة والمغازي في آخر الكتاب.

51 - باب

في فضل المدينة وذكر القبر والمنبر
والمسجد والكعبة وذكر⁽¹⁾ صدقات النبي - ﷺ! -
وذكر إجلاء اليهود

قال مالك⁽²⁾: «اختار⁽³⁾ الله - سبحانه! - المدينة لرسوله - ﷺ! - لمُحيّاه وممّاته، وتبوّث بالإيمان والهجرة، وافتُتحت القرى كلّها بالسيف حتى مكّة وافتُتحت المدينة بالقرآن».

(2) في م. ب.: وضرب.

(2 م) ق.: 8 و.

(3) في النسختين: ثمان.

51 - (1) م. ب.: 218 وجهاً.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: اجاز.

قال مالك⁽²⁾: «ولمّا انصرف عمر من سَرَع⁽⁴⁾ [.....]. فلمّا نظر إلى المدينة قال: «هَذَا الْمُتَبَوُّأُ»⁽⁵⁾.

قال مالك⁽²⁾: «ولو علم عمر موضعاً أفضل منها لم يدّع الله أن يدفن فيها»⁽⁶⁾.

قال مالك⁽²⁾: «وبها *قبر جدّث*⁽⁷⁾ رسول الله - ﷺ! - وآثاره ومنبره. ومنها يُحشَر خيار الناس. وقد بارك فيها النبي - ﷺ! - وفي مُدَمِّهم وصاعهم⁽⁸⁾ ورُغَب في سكناها والصبر على لأوائها⁽⁹⁾»⁽¹⁰⁾.

52 - وروي عنه - عليه السلام! - أنه⁽¹⁾ قال: «اللَّهُمَّ رَبِّ⁽²⁾ إِنَّكَ أَخْرَجْتَنِي مِنْ أَحَبِّ الْبَقَاعِ إِلَيَّ فَأَسْكِنِّي أَحَبَّ الْبَقَاعِ إِلَيْكَ!»⁽³⁾. فأسكنه [ص 22] المدينة. وقد أنكر عمر بن الخطاب على عبد الله بن عباس⁽⁴⁾ قوله: «إِنَّ مَكَّةَ خَيْرٌ مِنَ الْمَدِينَةِ»⁽⁵⁾.

-
- (4) في م. ب. وق: سرغ. انظر التعليقات على الأعلام.
(5) لم نقف على هذا الأثر في ما تيسّر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والأثر وفهارسها.
(6) انظر البيان السابق من هذه الفقرة.
(7) ما بين العلامتين ورد محله في الأصل: بحذب.
(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم بارك لهم في مكيالهم.
(9) في الأصل: لاواها، وفي م. ب.: لأوايها وفي ق: لاوايها.
(10) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا يصبر على لأوائها وشدّتها أحد إلا كنت له شفيعاً.

- 52 - (1) أنه: ساقطة من الأصل.
(2) رب: من م. ب. فقط. وفي ق وفي محلّ الكلمة: انت، ثم الفعل مباشرة.
(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم ربّ إنك أخرجتني من أحبّ البقاع إليّ فأسكنني في أحبّ البقاع إليك!
(4) انظر التعليقات على الأعلام.
(5) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: إن مكة خير من المدينة.

قال مالك⁽⁴⁾: «قال عمر بن الخطاب: إِنَّ الْمَسْجِدَ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مَسْجِدُ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ!»⁽⁶⁾.

قال مالك⁽⁴⁾: «وسمعت أن جبريل هو الذي أقام قبلته للنبي - ﷺ!».

53- وقول النبي - صلى الله عليه [وسلم]!: «صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَا سِوَاهُ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ»⁽¹⁾ قيل: إن تفسيره بأنه⁽²⁾ مفضل بدون الألف.

وقال - عليه السلام!⁽³⁾: «مَا بَيْنَ مِنبَرِي وَقَبْرِي»⁽⁴⁾ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ وَمِنبَرِي عَلَى حَوْضِي»⁽⁵⁾. وفي⁽⁶⁾ حديث آخر: «على تُرْعَةٍ مِنْ تُرْعِ الْجَنَّةِ»⁽⁷⁾. قال مالك⁽⁸⁾: «نهيتُ بعضَ الولاة»⁽⁹⁾ أن يرقى⁽¹⁰⁾ منبر رسول الله - ﷺ! - بخُفَّيْنِ أو بنعلين⁽¹¹⁾، ولم أر ذلك. وكذلك الكعبة، ولا بأس أن يجعل نعليه في حجرته⁽¹²⁾ إذا دخل الكعبة».

(6) انظر تخريج هذا الأثر في الفهارس العامة: إن المسجد الذي أسس على التقوى مسجد رسول الله - ﷺ -.

53- (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة في ما سواه.

(2) في م. ب.: انه، بدون الباء. وفي ق: فانه.

(3) الصيغة من م. ب. وق.

(4) في م. ب. وق: قبري ومنبري.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: ما بين منبري وقبري روضة من رياض الجنة.

(6) في: ساقطة من الأصل.

(7) لتخريج الحديث في الفهارس العامة، انظر البيان 5 من هذه الفقرة.

(8) انظر التعليقات على الأعلام.

(9) في م. ب.: الولات. وسوف لا ننبه إلى مثل هذه الاختلافات في ما يلي.

(10) في الأصل: يرقا.

(11) بنعلين: الباء من م. ب. فقط.

(12) في م. ب.: حُجَزَتِه.

54 - قال [مالك⁽¹⁾]: «وكان^(٢) بين منبر رسول الله - ﷺ! - وجدار القبلة قُدر مَمَرّ الشاة، ثم قَدَم عمر جدار⁽²⁾ القبلة إلى حدّ⁽³⁾ المقصورة، ثم قَدَمه عثمان إلى حيث هو اليوم، وبقي المنبر في موضعه».

قال مالك⁽¹⁾: «وهو من طَرَف⁽⁴⁾ الغابة نَحْتَهُ⁽⁵⁾ للنبي -! - غلام⁽⁶⁾ نجّار لسعد بن عبادة⁽¹⁾. وقال غيره: غلام⁽⁷⁾ لامرأة من الأنصار. وقيل: للعباس⁽¹⁾. فعمله من ثلاث⁽⁸⁾ درجات [ص 23].

55 - وقيل لمالك⁽¹⁾: «كيف كان أبو بكر وعمر من رسول الله - ﷺ! - في حياته^(1 ٢)؟ قال: منزلتهما بعد⁽²⁾ مماته!»، يريد في القرب إذ دُفنا معه في البيت وهو كان بيت عائشة⁽¹⁾ - رضي الله عنها!⁽³⁾.

*وروى ابن وهب⁽¹⁾ عن مالك⁽¹⁾ أن موضع قبر النبي - ﷺ! - في الجدار الذي يلي القبلة وأنّ أبا بكر رأسه عند رجل النبي - ﷺ! - وأنّ عمر بن الخطاب

54 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) ق.: 8 ظ.

(2) جدار: من م. ب. فقط.

(3) في م. ب.: جدار، بدل: حد.

(4) في م. ب.: طرفي وفي ق: طُرْفًا.

(5) في م. ب.: 218 ظهراً.

(6) في روم. ب.: علام.

(7) في الأصل: علام.

(8) في الأصل: تلاب.

55 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) في م. ب.: حياتهما، مع إصلاح في الطرة: حياته.

(2) الكلمة غير واضحة في الأصل وقد تقرأ: بعقد، أو: بعيد. وفي م. ب. تبدو هكذا:

بمدر. وفي ق كما أثبتناه.

(3) الصيغة من م. ب. فقط.

خلف ظهر النبي - عليه الصلاة والسلام! - وبقي موضع قبر آخر*⁽⁴⁾.

ويقال: إنَّ قبر النبي - ﷺ! - في البيت ممَّا يلي القبلة وأبو بكر من خلفه، رأسه حذاء كتفي النبي - ﷺ! - وعمر من خلفه، رأسه حذاء كتفي أبي بكر.

ويقال: إنَّ أبا بكر خلف النبي - ﷺ! - قد جاوز⁽⁵⁾ مَلَحْدَه مَلَحْدَ النبي - ﷺ! - ورأس عمر عند رجلي أبي بكر قد جاوزت⁽⁶⁾ رجلاه رجلي النبي - ﷺ! - وما تقدّم⁽⁷⁾ أثبت عند أهل العلم.

56 - ويقال: إنَّه قد⁽¹⁾ بقي في البيت موضع قبر يُدفن فيه عيسى بن مريم - صلى الله عليه وسلم! - وعلى نبينا*⁽²⁾ والله أعلم!

وعمر بن عبد العزيز⁽³⁾ هو الذي جعل مؤخر القبر محدداً بركن لثلاً يُستقبل قبر النبي - ﷺ! - فيصلّى إليه. فعلى⁽⁴⁾ ذلك حين انهدم جدار البيت فبناه على هذا، فصار للبيت خمسة [ص 24] أركان.

قال مالك⁽³⁾: «يسلم الرجل على النبي - ﷺ! - حين يقدّم وحين يريد أن يخرج». قيل: «فالرجل يمرّ بالقبر هل يسلم؟» قال: «ما شاء» وفي رواية ابن نافع⁽³⁾: «يسلم كلما مرّ». وقد أكثر الناس من هذا. قيل: «فهل من هذه المساجد شيء ناتية⁽⁴⁾؟» قال: «مسجد قباء» قيل: «فغيره؟» قال: «لا أعلمه».

(4) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(5) في م. ب. وق: جاز.

(6) في الأصل: حاوزتا، وفي م. ب.: جازت وفي ق: جازتا.

(7) في م. ب. وق: والأول، بدل: وما تقدم.

56 - (1) قد: ساقطة من م. ب.

(2) ما بين العلامتين ورد هكذا في م. ب.: على نبينا وعليه. وفي ق: صلى الله عليه.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(3 م) في ق: فعل. ولعله أنسب.

(4) في الأصل: ياتيه.

وسئل مالك⁽³⁾ عن تفسير الصف الأول: هل هو دون المقصورة؟ قال: «إن كانت المقصورة لا تُدخل إلا بإذن فهو دونها. وإن كانت تُدخل بغير إذن فهو الذي يلي الإمام».

57 - وحرم - ﷺ! -⁽¹⁾ ما بين لابتى المدينة، وهما حرتان⁽¹⁾. قال مالك⁽²⁾ «لا يُصاد الجراد بالمدينة ولا بأس أن يُطرد عن النخل». وقيل: إن حرم المدينة بريد في بريد من جوانبها كلها.

قال مالك⁽⁴⁾: «وكان ابن الزبير⁽¹⁾ إذ بنى⁽²⁾ الكعبة يصبّ الطيب بين⁽³⁾ أضعاف البناء».

قال مالك⁽¹⁾: «سألت الحَجَبَةَ هل كانوا يرتزقون⁽⁴⁾ على الحجابة؟ قالوا: لا. وقد حرّض⁽⁵⁾ على ذلك عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ فأبينا ذلك». قال مالك: «وذلك أجود للحجابة»⁽⁶⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «ولا يشترك⁽⁷⁾ معهم في الحجابة غيرهم لأنها ولاية من رسول الله - ﷺ! - حين أعطى المفاتيح عثمان بن طلحة»⁽¹⁾.

58 - قال مالك⁽¹⁾: «قال النبي - ﷺ! - : لا يَبْقَيْنُ دِينَانٍ فِي جَزِيرَةِ

57 - (1) ق. : 9 و.

(1 م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إني أحرم ما بين لابتيا.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(2 م) في الأصل: بنا.

(3) م. ب. : 219 وجهاً.

(4) في الأصل: يرتقون.

(5) في الأصل: حرص.

(6) في الأصل: الحجابة.

(7) في الأصل: ولا يشرك.

58 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

الْعَرَبُ»⁽²⁾. قال مالك⁽¹⁾: «وهي مكة والمدينة [ص 25] واليمن وأرض العرب»⁽³⁾. فأجلى عمر أهل نجران⁽¹⁾ وفَدَكَ⁽¹⁾ فصولحوا⁽⁴⁾ على النصف؛ فقوم النصف الذي لهم فأعطاهم به جَمَلاً وأقتاباً وذهباً؛ فابتاعه للمسلمين وأجلى يهود خيبر⁽¹⁾؛ ولم يأخذوا شيئاً لأنهم⁽⁵⁾ لم يكن لهم شيء.

قال مالك⁽¹⁾: «فأما تيماء⁽¹⁾ فأمرها بين، بيننا وبينهم إحدى عشرة ليلة وليست⁽⁶⁾ من بلاد العرب وهي من ناحية الشام. وأرى الوادي - يعني وادي⁽⁷⁾ القرى - تُرك من فيه من اليهود. إنهم لم يروها من أرض العرب. فأما مصر وخراسان والشام فلم⁽⁸⁾ يُجَلَّوا منها لأنها من أرض العجم. ومن أجلي من غير المدينة الذين⁽⁹⁾ هم سكان بها فليؤخروا أكثر من ثلاثة أيام حتى يتحملوا. وإنما ضرب لهم عمر ثلاثة أيام بالمدينة لأنهم مارة مجتازون».

59 - قال ابن شهاب⁽¹⁾: «خير⁽¹⁾ غنوة وبعضها صلح وأكثر الكثيبة غنوة».

قيل لمالك⁽¹⁾: «ما الكثيبة؟» قال: «أرض خير، وهي أربعون ألف عذق».

وكتب أمير المؤمنين أن تُقسَم⁽²⁾ الكثيبة مع صدقات النبي - ﷺ! - وهم⁽³⁾ يقسمونها على الأغنياء والفقراء. قيل لمالك⁽¹⁾: «أترى ذلك للأغنياء؟» قال:

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا يبقين دينار في جزيرة العرب.

(3) في الأصل: الغرب.

(4) في الأصل: وصولحوا.

(5) في م. ب. وق: لانه.

(6) واو العطف ساقطة من الأصل.

(7) في م. ب. : واد، بدون الياء.

(8) في م. ب. وق: فلا.

(9) في الأصل: الذي.

59 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: أن يقسم.

(3) في م. ب. وق: فهم.

«لا! وأرى أن تُفَرَّق⁽⁴⁾ على الفقراء». قال مالك⁽¹⁾: «كانت صدقات النبي - ﷺ! - يقسمها الذين يلونها على من جاءهم ويؤثر بها الأحوج، ولم يكونوا [ص 26] يعمّون بها القبائل. وكانت نفقتها من غلتها حتى إن أمير المؤمنين⁽⁴⁾ صار يُنفق عليها من بيت المال ثم يجمع ثمرتها⁽⁵⁾ فيُعطيها القبائل يعمّم بها كلّهم على قدر حاجتهم، ولم يكن قبل ذلك يعمّم بها الناس هكذا⁽⁶⁾. وأوقاف النبي - ﷺ! - سبعة⁽⁷⁾ حوائط بالمدينة.

60 - باب

في العلم وهدى العلماء وآدابهم وذكر الفتيا

* قال أبو محمد⁽¹⁾: قال الرسول - عليه الصلاة والسلام! : «لَا يُنَزَّعُ الْعِلْمُ انْتِزَاعاً مِنَ النَّاسِ وَلَكِنْ يَقْبِضُ اللَّهُ الْعِلْمَ بِقَبْضِ⁽²⁾ الْعُلَمَاءِ. فَإِذَا ذَهَبَ الْعُلَمَاءُ انْخَدَعَ⁽³⁾ النَّاسُ رُؤُوساً⁽⁴⁾ جُهَالاً [ف-] سُئِلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا»⁽⁵⁾.

(4) في الأصل: يفرق.

(4 م) ق.: 9 ظ.

(5) في الأصل: تمرها. م. ب.: 219 ظهراً.

(6) في الأصل: سبع.

60 - (1) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(2) في م. ب.: لقبض.

(3) في الأصل: اتخذوا.

(4) في م. ب. وق: رؤسا، وفي الأصل: روسا.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا ينزع العلم انتزاعاً من الناس ولكن يقبض الله العلم بقبض العلماء.

قال مالك⁽⁶⁾ : «سَأَلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ⁽⁶⁾ كَعْبَ الْأَحْبَارِ⁽⁶⁾ : مَنْ أَرْبَابُ الْعِلْمِ الَّذِينَ هُمْ أَهْلُهُ؟ قَالَ : الَّذِينَ يَعْمَلُونَ بِعِلْمِهِمْ . قَالَ : صَدَقْتَ . قَالَ : فَمَا نَفَاهُ مِنْ صُدُورِهِمْ بَعْدَ أَنْ عَلِمُوهُ؟ قَالَ : الطَّمَعُ . قَالَ : صَدَقْتَ»⁽⁷⁾ .

61 - قال مالك⁽¹⁾ : «لم يكن بالمدينة قطَّ إمام أخبر بحديثين مختلفين» ؛ قال أشهب⁽¹⁾ : «يعني لا يحدث بما ليس عليه العمل» .

قال ابن المسيَّب⁽¹⁾ : «إن كنت لأسير الليالي والأيام في طلب الحديث الواحد» .

وسئل مالك⁽¹⁾ : «هل يُقدَّم في الأحاديث⁽²⁾ ويُؤخَّر والمعنى واحد؟» قال : «أمَّا ما كان من قول رسول الله - ﷺ ! - فإني أكره ذلك وأن يزداد فيها⁽³⁾ أو ينقص! وما⁽⁴⁾ كان من غير قوله فلا أرى به بأساً إذا [ص 27] اتَّفَقَ المعنى!» .

وقيل لمالك⁽¹⁾⁽⁵⁾ : «أرأيت حديث النبي - ﷺ ! - يُزداد فيه الواو والألف⁽⁵⁾ ، والمعنى فيه⁽⁶⁾ واحد؟» قال : «أرجو أن يكون خفيفاً» .

62 - قيل لمالك⁽¹⁾ : «أَيُؤْخَذُ مِمَّنْ لا يحفظ الأحاديث وهو ثقة؟» قال :

(6) انظر التعليقات على الأعلام .

(7) لم نقف على هذا الأثر في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والأثر وفهارسها .

61 - (1) انظر التعليقات على الأعلام .

(2) في م . ب . : الحديث .

(3) في م . ب . : فيه .

(4) في م . ب . : وأمّا ما . وفي ق كما أثبتناه .

(5) في م . ب . : وق إضافة : أيضاً .

(5 م) في ق : الألف أو الواو .

(6) فيه : ساقطة من الأصل .

62 - (1) انظر التعليقات على الأعلام .

«لا!» قيل: «يأتي بكتب قد سمعها؟» قال: «لا تؤخذ⁽²⁾ منه. أخاف أن يزاد في كتبه بالليل⁽³⁾».

قال معن بن عيسى⁽¹⁾: «سمعت مالكا⁽¹⁾ يقول: لا يؤخذ العلم عن أربعة ويؤخذ عمن سواهم: لا يؤخذ عن مبتدع يدعو إلى بدعته⁽⁴⁾ ولا عن سفيه معلن بالسفه ولا عمن⁽⁵⁾ يكذب في أحاديث الناس وإن كان يصدق في أحاديث رسول الله - ﷺ! - ولا عمن⁽⁵⁾ لا يعرف هذا الشأن».

قال مالك⁽¹⁾: «أهل المدينة ليس لهم كتب. مات ابن المسيب⁽¹⁾ والقاسم⁽¹⁾ ولم يتركوا كتباً. وبلغني أن أبا قلابة⁽¹⁾ ترك حمل⁽⁵⁾ بغل من كتب ولم يكن عند ابن شهاب⁽¹⁾ إلا كتاب واحد⁽⁶⁾ فيه نسب قومه».

63 - قيل لمالك⁽¹⁾: «أرايت من أخذ بحديث حدثه به ثقة عن أحد من الصحابة، أتراه في سعة؟» قال: «لا والله حتى يصيب الحق⁽²⁾! وما الحق إلا واحد، قولان مختلفان لا يكونان جميعاً صواباً». وذكر عن الليث⁽¹⁾ مثله.

قال مالك⁽¹⁾: «لم يكن من فتيا الناس أن يقال: هذا حلال وهذا حرام، ولكن يقول: أكره هذا ولم أكن لأصنعه⁽³⁾. فكان الناس يكتفون بذلك» وفي

(2) في م. ب.: لا يؤخذ.

(3) في م. ب.: باليل، وفي الأصل: بالليل. وفي ق كما أثبتناه.

(4) في م. ب.: بدعة.

(5) في الأصل: عن من، وكذلك في م. ب. وق.

(5 م) ق.: 10 و.

(6) واحد: من م. ب. فقط.

63 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب.: 220 وجهاً.

(3) في الأصل: اصعه.

موضع آخر: «كانوا [ص 28] لا يقولون: حلال، ولا⁽⁴⁾: حرام، إلا لما في كتاب الله تعالى - تعالى!».

قال مالك⁽¹⁾: «إنما أفسد على الناس تأويل⁽⁵⁾ ما لا⁽⁶⁾ يعلمون».

قال مالك⁽¹⁾: «ليس يسلم رجل حدث بكل ما يسمع⁽⁷⁾ ولا يكون إماماً أبداً!». ثم قال مالك⁽¹⁾: «يلبسون الحق بالباطل».

64 - قال مالك⁽¹⁾: «الذي غلب عليه أمر الناس هو المنهاج⁽²⁾ وقد يكون الشيء حسناً وغيره أقوى منه».

قال مالك⁽¹⁾: «إذا أصيب⁽³⁾ الجواب قل الكلام وإذا كثر الكلام كان من صاحبه فيه الخطأ».

قال [مالك⁽¹⁾]: «ونهي عن الصياح في العلم وكثرة اللفظ». قال [مالك⁽¹⁾]: «وكان ابن هُرْمُز⁽¹⁾ قليل الكلام قليل الفتيا؛ وكان ممن أحب أن أقتدي به؛ وكان بصيراً بالكلام؛ وكان يرد على أهل الأهواء؛ وكان أعلم الناس بما اختلف الناس فيه من ذلك».

65 - [قال مالك⁽¹⁾]: «قال محمد بن عجلان⁽¹⁾: «ما هبتُ أحداً قط هبتي زيد

(4) في م. ب. وق: او.

(5) في الأصل: ناول.

(6) لا: من م. ب. وق.

(7) في م. ب. وق: سمع.

64 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: المنهج.

(3) في الأصل: اصبت.

65 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

ابن أسلم⁽¹⁾!». وكان زيد⁽¹⁾ يقول له⁽²⁾: «اذهبْ تعلِّمْ⁽²⁾ كيف تسأل ثم تعال!». ويقال: إذا جلستَ إلى عالم فكنْ على أن تسمع أحرص منك على⁽³⁾ أن تقول».

قال مالك⁽¹⁾: «ربما مرَّ بي زياد مولى⁽⁴⁾ ابن عيَّاش⁽¹⁾ فيضع يده بين كتفيَّ ويقول: عليك بالجدِّ⁽⁵⁾! فإن كان ما يقول أصحابك من الرُّخص حقًّا⁽⁶⁾ لم يضرَّك. وإن كان الأمر على غير ذلك كنتَ قد أخذتَ بالجدِّ يريد ما يقول ربيعة⁽¹⁾ وزيد بن أسلم⁽¹⁾ [ص 29].

66 - قال مالك⁽¹⁾: «إذا رأيتَ هذه الأمور التي فيها الشكوك فخذْ في ذلك بالذي هو أوثق».

قال مالك: «كان سليمان بن يسار⁽¹⁾ أعلم * هذه البلدة*⁽²⁾ بعد سعيد بن المسيَّب⁽¹⁾. وكان إذا كثُر الكلام واللفظ والمراء في المسجد أخذ نعليه وقام».

قال مالك⁽¹⁾: «ولا أحبُّ هذا الإكثار من المسائل والأحاديث؛ وأدركتُ أهل هذا البلد يكرهون الذي في الناس اليوم؛⁽²⁾ ولم يكن أول هذه الأمة بأكثر الناس مسائل ولا هذا التعمُّق. وقد نهى النبي - ﷺ! -⁽³⁾ عن كثرة المسائل⁽⁴⁾.

(2) له: ساقطة من م. ب.

(2 م) في م. ب. وق: فتعلِّم.

(3) على: ساقطة من م. ب.

(4) في الأصل: رياده ولي، وبين الكلمتين بياض قدر ثلاثة أحرف.

(5) في الأصل: بالحد.

(6) في الأصل: حق.

66 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) ما بين العلامتين ورد محله في م. ب.: أهل البلد.

(2 م) ق.: 10 ظ.

(3) خلط في أوراق م. ب؛ إذ تنتقل هنا من 220 وجهاً إلى 223 ظهراً.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن كثرة المسائل.

وفي الحديث الآخر نهى عن قيل وقال وكثرة السؤال⁽⁵⁾. قال مالك⁽¹⁾: «فلا أدري أهو⁽⁶⁾ ما أنتم فيه من كثرة السؤال أم سؤال الاستسعاء!».

67 - قال⁽¹⁾: وكان مالك⁽²⁾ يكره العجلة في الفتيا وربما ردّد المسائل⁽³⁾ وكثيراً [ما] يقول: «لا أدري!» وقال: «جنة العالم: لا أدري! فإذا أخطأها أصيبت مقاتله».

قال مالك⁽¹⁾: «من ذلالة⁽⁴⁾ العالم أن يجيب كل من سأل»⁽⁵⁾.

وقال ابن عباس⁽¹⁾: «من أجاب الناس في كل ما يسألونه⁽⁶⁾ عنه فهو مجنون».

وسئل مالك⁽¹⁾ عن شيء فقال: «لا⁽⁷⁾! ما أحب أن أجيب في مثل هذا»⁽⁸⁾.
وقد ابتلي عمر بن الخطاب بمثل هذه الأشياء فتركها ولم يجب فيها.

68 - قال عبد الله بن يزيد بن هرْمُز⁽¹⁾ [ص 30]: «إذا جعل الرجل قاضياً أو

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: انظر البيان 4 من هذه الفقرة لتخريج الحديث.

(6) في الأصل: هو، بدون أداة الاستفهام.

67 - (1) قال: من م. ب. فقط.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: السائل.

(4) في الأصل: اذاك، وفي م. ب.: إذالة، وفي ق: اذالة، وقد أصلحناه بما بدا لنا مناسباً للمقام، والكلمة تفيد الخسة والهوان.

(5) في الأصل: من أساله.

(6) في الأصل: يسئلونه، وكذلك في ق، وفي م. ب.: يسئلونه.

(7) لا: من م. ب. فقط.

(8) ابتداء من هنا يرجع الناسخ إلى 220 ظهراً.

68 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

أميراً أو مُنْتِياً فينبغي أن يسأل⁽²⁾ عن نفسه: من يثق به؟ فإن رآه أهلاً لذلك دخل فيه وإلا لم يدخل.

قال مالك⁽¹⁾: «ومن عيب القاضي أنه إذا عُزل لم يرجع إلى مجلسه الذي كان يتعلم⁽³⁾ فيه».

69 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس أن يقول في ما قرأه على العالم: حدّثني، كما يقول: أقرّاني فلان، وإنما أنت تقرأ عليه القرآن».

قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فالرجل يقرأ عليك وأنا حاضر، أيجوز لي أن أحدث به أنا؟» قال: «نعم!».

قيل له⁽²⁾ [لمالك⁽¹⁾]: «فالرجل يقول له العالم: هذا كتابي فاحمله عني وحديث بما فيه!» قال: «لا أراه يجوز وما يُعجبني⁽³⁾! وإنما يريدون الحمل».

قال أشهب⁽¹⁾: «يريد الحمل الكثير في الإقامة اليسيرة. وروى عن مالك⁽¹⁾ غير هذا».

وروي عنه [مالك⁽¹⁾] أيضاً⁽⁴⁾ أنه قال: «كتبْتُ ليحيى بن سعيد⁽¹⁾ مائة حديث من حديث ابن شهاب⁽¹⁾ فحملها عني ولم يقرأها عليّ». وحكاية أخرى: قيل: «أقرّأتها عليه أو قرأها عليك؟» قال: «كان أفقه من ذلك».

(2) في الأصل وفي م. ب.: يثقل، مع انفراد الأصل بالحركات (السكون والفتحة). وفي ق: سل.

(3) في الأصل: يكلم.

69 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) له: ساقطة من م. ب.

(3) وما يعجبني: ساقطة من م. ب.

(4) أيضاً: ساقطة من م. ب.

70 - وقد أجاز الكتُب⁽¹⁾ ابنُ وهب⁽²⁾ وغيره من العلماء. والمناولة أقوى من الإجازة إذا صحَّ الكتاب.

قال مالك⁽²⁾: «ما كتبتُ في هذه الألواح قط». قال: «وقلت لابن شهاب⁽²⁾: أكنتَ تكتب العلم؟ فقال: لا! قلت: أفيُعاد⁽³⁾ عليك الحديث؟ قال: لا!».

وقد تقدّم في أول المختصر⁽⁴⁾ كثير من معاني هذا الباب [ص 31]⁽⁵⁾.

71 - باب

في الفتن وفساد الزمان وذكر الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر وذكر بعض من امتحن في ذلك كلّهُ
وفي تحليل الظالم وفي الرجل يُطلب للعمالة

قال مالك⁽¹⁾: «قَالَ النَّبِيُّ - ﷺ! - لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ⁽¹⁾: كَيْفَ⁽²⁾ بِكَ إِذَا بَقِيتَ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ قَدْ مَرَجَتْ عُهْدُهُمْ وَأَمَانَتُهُمْ وَاخْتَلَفُوا فَكَانُوا هَكَذَا،

70 - (1) في م. ب. : الكتُب.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: فيعاد.

(4) انظر الفقرتين 279 و 297 ففيهما يصرّح المؤلف أنه استمدّ مادّة الجامع من آخر المختصر.

(5) ق. : 11و.

71 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : وكيف، بالواو.

وَسَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ. قَالَ: كَيْفَ بِي يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: عَلَيْكَ بِمَا تَعْرِفُ وَإِيَّاكَ وَمَا⁽³⁾ تُنْكِرُ! وَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ! وَإِيَّاكَ وَعَوَامَّهُمْ!«⁽⁴⁾.

72 - قال مالك⁽¹⁾: «لا أرى عمر دعا على نفسه⁽²⁾ بالشهادة إلا أنه خاف التحول من الفتن وقد كان يُحِبُّ البقاء في الدنيا^(2م)». قال النبي - ﷺ: «يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يُمَسِّي الْمَرْءَ مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا وَيُصْبِحُ مُؤْمِنًا وَيُمَسِّي كَافِرًا. قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَأَيْنَ الْعُقُولُ ذَلِكَ الزَّمَانُ؟ قَالَ: تُتَزَعُ⁽³⁾ عُقُولُ أَكْثَرِ أَهْلِ ذَلِكَ الزَّمَانِ»⁽⁴⁾.

وقرأ أبو هريرة⁽¹⁾: «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ. وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا⁽⁵⁾»، فقال: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ دَخَلُوا فِيهِ أَفْوَاجًا وَلِيَخْرُجَنَّ مِنْهُ أَفْوَاجًا كَثِيرًا»⁽⁶⁾.

73 - قال مالك⁽¹⁾: «قال طلحة بن عبيد الله⁽¹⁾: قَدْ حَقَبَ الْأَمْرُ وَغَلَبَ سُفَهَاءُ النَّاسِ [ص 32] عُلَمَاءُهُمْ»⁽²⁾ قال: «واعترل أبو الجُهيم⁽¹⁾ وترك مجالسة الناس وقال: إِنِّي وَجَدْتُ قُرْبَ النَّاسِ شَرًّا».

(3) وما: الواو ساقطة من الأصل.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كيف بك إذا بقيت في حثالة من الناس.

72 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب. : 221 وجهاً.

(2م) انظر أسفله، الفقرة 87 مع إحالة على تخريج الأثر.

(3) في م. ب. : تنزع.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يأتي على الناس زمان.

(5) الآيتان 1 و 2 من سورة النصر (110).

(6) انظر تخريج الأثر أو على الأصح الحديث في الفهارس العامة: إذا جاء نصر الله والفتح.

73 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: قد حقب الأمر وغلب سفهاء الناس علماءهم.

قال يحيى بن سعيد⁽¹⁾: «لَمَّا كَانَتِ الْفِتْنَةُ اعْتَزَلَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ⁽¹⁾ وَغَيْرِهِ
فَنَزَلَ مُحَمَّدُ⁽¹⁾ الرَّبَذَةَ⁽¹⁾ فَأَتَاهُ نَاسٌ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ يَحْرَضُونَهُ⁽²⁾ فَأَرَاهُمْ سَيْفَهُ قَدْ
كَسَرَهُ وَقَالَ [مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ]: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ: «إِنْ رَأَيْتَ مِنَ الْأُمُورِ⁽³⁾ مَا
تُنْكِرُ⁽⁴⁾ فَاكْسِرْ سَيْفَكَ عَلَى حَجَرٍ مِنَ الْحَرَّةِ وَالزَّمْ بَيْتَكَ وَعُضْ عَلَى لِسَانِكَ!»⁽⁵⁾.

74 - قال يحيى بن سعيد⁽¹⁾: «لَمْ تُتْرَكِ⁽²⁾ الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ - ﷺ! -
مَنْذُ كَانَ الرَّسُولُ - ﷺ! - إِلَّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ: يَوْمُ قُتِلَ عُثْمَانُ وَيَوْمُ الْحَرَّةِ».

قال مالك⁽²⁾: «وَنَسِيتُ الثَّالِثَ⁽³⁾». قال محمد بن عبد الله بن⁽⁴⁾
عبد الحكم⁽¹⁾: «هُوَ يَوْمٌ خَرَجَ بِهَا أَبُو حَمْزَةَ الْخَارِجِيُّ⁽¹⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «قُتِلَ يَوْمَ الْحَرَّةِ سَبْعُمَايَةَ⁽⁵⁾ رَجُلٍ⁽⁶⁾ مِمَّنْ حَمَلَ الْقُرْآنَ». قال
ابن القاسم⁽¹⁾: «أَشْكُ أَنْ فِيهِمْ أَرْبَعَةٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ! ».

قال مالك⁽¹⁾: «كَانَ يُقَالُ: مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَلَمْ⁽⁷⁾ يُشْرِكْ فِي دَمِ مُسْلِمٍ لَقِيَ اللَّهَ
خَفِيفًا⁽⁸⁾ الظَّهَرِ».

(2م) في ق إضافة: على القتال.

(3) في م. ب.: الأمر.

(4) ساقطة من الأصل.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن رأيت من الأمور ما تنكر فاكسر سيفك.

74 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: لم يترك.

(2م) ق.: 11 ظ. انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب.: الثالثة.

(4) عبد الله بن: من م. ب. فقط.

(5) في النسخ الثلاث: سبع مائة.

(6) رجل: من م. ب. فقط.

(7) ولم: الواو ساقطة من الأصل.

(8) في الأصل: خفيف.

75 - قال مالك⁽¹⁾: «لَمَّا حُكِّمَ عَلِيُّ الْحَكَمَيْنِ خَرَجَتْ تِلْكَ الْخَارِجَةُ⁽²⁾ فَقَالُوا: لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ! فَقَالَ عَلِيٌّ: كَلِمَةُ حَقٍّ أُرِيدَ بِهَا بَاطِلٌ!^(2م) وَهِيَ أَوَّلُ خَارِجَةٍ خَرَجَتْ فَتَعَدَّوْا وَكَفَرُوا النَّاسَ».

قال مالك⁽¹⁾: «ضُرِبَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنَكِّدِرِ⁽¹⁾ وَأَصْحَابُ لَهُ فِي أَمْرِهِم بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيِهِم عَنِ الْمُنْكَرِ». وَضُرِبَ [ص 33] رُبِيعَةُ⁽¹⁾ وَخُلِقَ رَأْسُهُ وَلَحِيَّتُهُ فِي شَيْءٍ غَيْرِ هَذَا. وَضُرِبَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ⁽¹⁾ وَأُدْخِلَ فِي تَبَّانٍ مِنْ شَعَرٍ. وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ⁽¹⁾: «مَا أَغْبَطُ رَجُلًا لَمْ يَصْبِهِ فِي هَذَا الْأَمْرِ⁽³⁾ أَذَى⁽⁴⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ⁽¹⁾ وَعِكْرَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ⁽¹⁾ عَلَى ابْنِ الْمُسَيَّبِ⁽¹⁾ فِي السَّجْنِ وَقَدْ ضُرِبَ ضَرْبًا شَدِيدًا فَقَالَا⁽⁵⁾ لَهُ: اتَّقِ اللَّهَ! فَإِنَّا⁽⁶⁾ نَخَافُ عَلَى دَمِكَ! فَقَالَ: اخْرُجَا عَنِّي! أَتُرَانِي أَلْعَبُ بِدِينِي كَمَا لَعَبْتُمَا بِدِينِكُمَا؟».

76 - قال مالك⁽¹⁾: «لَا يَنْبَغِي الْمَقَامُ بِأَرْضٍ يُعْمَلُ فِيهَا بِغَيْرِ الْحَقِّ وَالسَّبِّ لِلْسَّلَفِ! وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ! وَلَقَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدِ أَدْرَكٍ حَقًّا جَدِيدًا⁽²⁾ فَعَمِلَ⁽³⁾ بِهِ».

75 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: الخارجية.

(2م) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: كلمة حق أريد بها باطل.

(3) م. ب. 221 ظهراً.

(4) في الأصل: اذا.

(5) في م. ب.: فقال.

(6) في الأصل: فإسى.

76 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) جديداً: من م. ب. وق.

(3) في م. ب. وق: يعمل.

وقال ابن مسعود⁽¹⁾: «تَكَلَّمُوا بِالْحَقِّ تُعَرَّفُوا بِهِ! وَاعْمَلُوا بِهِ تَكُونُوا مِنْ أَهْلِهِ!»⁽⁴⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «وينبغي للناس أن يأمرُوا بطاعة الله. فإن عُصُوا كانوا شهوداً على من عصاه⁽⁴⁾». قيل له: «الرجل يعمل أعمالاً سيئة أيامره الرجل بالمعروف وهو يظن أنه لا يُطيعه⁽⁵⁾ وهو ممن لا يخافه كالجار والأخ؟» قال: «ما بذلك بأس. ومن الناس من يرفق به فيطيع. قال الله - سبحانه! : فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا⁽⁶⁾». قيل له: «أيا أمر الرجل الوالي أو غيره بالمعروف وينهاه عن المنكر؟» قال: «إن رجا أن يُطيعه فليفعَل!» قيل: «فإن لم يَرَج هل هو من تركه في سعة؟» قال: «لا أدري!» قيل: «أفيا أمر⁽⁷⁾ والديه بالمعروف وينهاهما عن المنكر؟» قال: «نعم! ويخفض لهما جناح الذل [ص 34] مِنَ الرَّحْمَةِ⁽⁸⁾».

77 - قال مالك⁽¹⁾: «كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ يَقُولُ - إِذَا⁽¹⁾ أَكْرَبَهُ أَمْرٌ: «وَاللَّهِ لَا يَكُونُ ذَلِكَ مَا بَقِيَتْ أَنَا وَهَشَامُ بْنُ حَكِيمٍ⁽¹⁾»⁽²⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «مَرَّ عَلَى عُمَرَ حِمَارٌ عَلَيْهِ لَبَنٌ فَطَرَحَ عَنْهُ مِنْهُ مَا⁽³⁾ اسْتَكْثَرَهُ وَرَأَاهُ يَثْقُلُهُ».

(4) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: تكلّموا بالحقّ تعرفوا به.

(4 م) في ق: عصاهم.

(5) في الأصل: لا يطيقه.

(6) جزء من الآية 44 من سورة طه (20).

(7) في م. ب.: أيا أمر.

(8) اقتباس من جزء من الآية 24 من سورة الإسراء 17.

77 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) ق.: 12 و.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: والله لا يكون ذلك ما بقيت أنا وهشام بن حكيم!.

(3) ما: من م. ب. فقط. وفي ق غير واضحة.

قيل لمالك⁽¹⁾: «أمر تكون عندنا علانية من حمل المسلم⁽⁴⁾ الخمر ومشيه مع المرأة الشابة يحادثها» قال: «وددت أن بعض الناس يقومون في ذلك» قيل: «فإن كان لا يقوى إلا بالسلطان⁽⁵⁾ فأتاه فأذن له، أيا أمر في ذلك وينهى الرجل فيه؟» قال: «إن قوي على ذلك فأصاب⁽⁶⁾ العمل فما أحسنه!».

وقال ابن وهب⁽¹⁾: «سمعت مالكا⁽¹⁾ يقول في من يرى الشيء مما يؤمر فيه بمعروف أو ينهى عن منكر⁽⁷⁾ قال: إن أهل الخير والفقهاء مختلفون في مثل هذا».

قال مالك⁽¹⁾: «وكل من رأى منكراً اليوم⁽⁸⁾ أيقوم فيه⁽⁹⁾ حتى يأمر به!».

78 - قال مالك⁽¹⁾: «وقد دخلت على عبد الله بن يزيد بن هُرْمُز⁽¹⁾ وهو على سرير وليس عنده أحد فذكر شرائع الإسلام وما انتقص منه وما خاف من ضيعته وإن دموعه⁽²⁾ لتسكب».

قال مالك⁽¹⁾: «كان عبد الله بن عبد الرحمان الأنصاري⁽¹⁾ رجلاً صالحاً يدخل على الوالي في الأمر ينصحه فيه فلا يرفق به ولا يكف عن شيء من الحق يكلمه به».

قال مالك⁽¹⁾ وغيره من الناس: «يُفَرِّق⁽³⁾ أن يضرب [ص 35]».

(4) في الأصل: المسلمين.

(5) في الأصل: بسلطان، وفي م. ب.: بالسلطن.

(6) في م. ب. وق: واصاب.

(7) في م. ب.: المنكر.

(8) اليوم: من م. ب. فقط.

(9) فيه: من م. ب. فقط.

78 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب. 222 وجهاً.

(3) في الأصل: يفرق، وفي م. ب.: يفرق.

قال مالك⁽¹⁾: «قال سعيد بن جبير: لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء ما أمر أحد بمعروف ولا نهى عن منكر». قال مالك⁽¹⁾: «ومن هذا الذي ليس فيه شيء؟».

79 - قال مالك⁽¹⁾: «وكان القاسم بن محمد⁽¹⁾ يُحِلُّ مَنْ ظَلَمَهُ يكره لنفسه الخصومة⁽²⁾. وكان ابن المسيب لا يُحِلُّ أحداً».

وسئل عن ذلك مالك⁽¹⁾ فقيل له: «أرأيت الرجل يموت ولك عليه دين لا وفاء له به؟» قال: «أفضل ذلك⁽³⁾ عندي أن أحلله! وأما الرجل يظلم الرجل - وفي رواية أخرى: يغتابه وينتقصه - فلا أرى ذلك. قال الله - عز وجل! : ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾⁽⁴⁾. وفي رواية أخرى: قال⁽⁵⁾ [مالك⁽¹⁾]: «كان بعض الناس يُحِلُّ مَنْ ظَلَمَهُ ويتأول الحسنة بعشر أمثالها. وما هذا البين عندي ولا [كيف] هذا! فَإِنَّ⁽⁶⁾ الذي لم يَعْفُ لِمُسْتَوْفٍ حَقَّهُ».

80 - قيل لمالك⁽¹⁾: «فالرجل يُؤلَّى⁽²⁾ العمل فيأبى⁽³⁾ ويشير بمن يعمل؟» قال: «إن أشار بمأمون فلا بأس بذلك!«⁽⁴⁾. قيل: «فالرجل يُدعى للعمل فيكره أن يجيب⁽⁴⁾ ويخاف أن يُسجن أو يُجلد ظهره أو تُهدم داره؟» قال: «فليصبر على

79 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: الخصوم.

(3) ذلك: من م. ب. فقط.

(4) جزء من الآية 42 من سورة الشورى (42).

(5) قال: ساقطة من م. ب.

(6) في م. ب. وق: وان.

80 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وق: يولا.

(3) في الأصل: فيأبى.

(3 م) ق.: 12 ظ.

(4) في الأصل: ان لم يجبر، بدل: ان يجيب.

ذلك ويترك العمل! وأما إن خاف على دمه فلا أدري ما حد ذلك! ولعل له في ذلك سعة إن عمل».

81 - باب

في الدعاء وذكر الله وقراءة القرآن والقراءة [ص 36] بالألحان⁽¹⁾
والقصص و[الـ]ذكر في المساجد⁽²⁾ والمصاحف ورطانة العجم⁽³⁾
والسمر⁽⁴⁾ بعد العشاء

قال مالك⁽⁵⁾: «قال معاذ بن جبل⁽⁵⁾: مَا عَمِلَ امْرُؤٌ⁽⁶⁾ مِنْ عَمَلٍ أَنْجَى⁽⁷⁾ لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ»⁽⁸⁾.

وروى أن النبي - ﷺ - كَانَ مِنْ دُعَائِهِ كُلَّمَا أَصْبَحَ وَأَمْسَى: اللَّهُمَّ بِكَ نُصْبِحُ وَبِكَ نُمْسِي وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ النُّشُورُ! [و] إِذَا أَصْبَحَ وَإِذَا أَمْسَى قَالَ: وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ! اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي⁽⁹⁾ مِنْ أَعْظَمِ عِبَادِكَ عِنْدَكَ حَظًّا وَنَصِيبًا

81 - (1) في الأصل: بالحن.

(2) في م. ب.: المسجد.

(3) في م. ب.: الاعاجم.

(4) في م. ب.: والشهر.

(5) انظر التعليقات على الأعلام.

(6) في الأصل: ادمي، وكذلك في ق؛ وفي م. ب.: امرؤا اذهى.

(7) في الأصل: اسجا، وفي م. ب.: اذهى وفي ق: انجا.

(8) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: ما عمل امرؤ من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله!.

(9) م. ب.: 222 ظهراً.

مِنْ كُلِّ خَيْرٍ تَقْسِمُهُ فِي هَذَا الْيَوْمِ وَفِي مَا بَعْدَهُ مِنْ نُورٍ تَهْدِي بِهِ أَوْ رَحْمَةٍ تَنْشُرُهَا أَوْ رِزْقٍ تَبْسُطُهُ أَوْ ضُرٍّ تَكْشِفُهُ أَوْ ذَنْبٍ تَغْفِرُهُ أَوْ شِدَّةٍ تَذْفَعُهَا أَوْ فِتْنَةٍ تَصْرِفُهَا أَوْ مُعَافَاةٍ⁽¹⁰⁾ تَمُنُّ بِهَا بِرَحْمَتِكَ! إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ⁽¹¹⁾.

82 - ومن دعائه - عليه السلام! -⁽¹⁾: «اللَّهُمَّ بِنُورِكَ اهْتَدَيْنَا وَبِقُضْلِكَ اسْتَغْنَيْنَا وَبِنِعْمَتِكَ أَصْبَحْنَا وَأَمْسَيْنَا!»⁽²⁾.

ومن دعائه - عليه الصلاة والسلام! - عند النوم، يضع يده اليمنى تحت خدّه الأيمن واليسرى على فخذيه الأيسر ثم يقول: «اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ وَضَعْتُ جَنْبِي وَبِاسْمِكَ أَرْفَعُهُ! اللَّهُمَّ إِنْ أَمْسَكَتَ نَفْسِي فَاغْفِرْ لَهَا وَإِنْ أَرْسَلْتَهَا فَاحْفَظْهَا مِمَّا تَحْفَظُ بِهِ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكَ! اللَّهُمَّ إِنِّي أَسَلْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَأَلْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ [ص 37] أَمْرِي إِلَيْكَ وَوَجَّهْتُ وَجْهِي إِلَيْكَ رَهْبَةً مِنْكَ وَرَغْبَةً إِلَيْكَ لَا مَنَجِي⁽³⁾ وَلَا مَلْجَأَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ! أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ! آمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِرَسُولِكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ!». ثم يقول⁽⁴⁾: «رَبِّ! قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ!» يُرَدِّدُهَا⁽⁵⁾.

83 - ومن دعائه - عليه الصلاة والسلام! -⁽¹⁾ إذا خرج من بيته: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَضِلَّ أَوْ أَزِلَّ⁽²⁾ أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أُظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ!»⁽²⁾.

(10) في م. ب.: معافات.

(11) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم بك نصبح وبك نمسي.

82 - (1) الصيغة من م. ب. فقط.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم بنورك اهتدينا.

(3) في الأصل: منجا، وكذلك في ق؛ وفي م. ب.: منجأ.

(4) في الأصل: بم تقول.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم باسمك وضعت جنبي.

83 - (1) ق.: 13 و.

(1 م) في الأصل: ادل.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم إني أعوذ بك أن أضل.

وفي باب السفر ذكر الدعاء عند السفر.

وقال - عليه الصلاة والسلام! : «أَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظَّمُوا فِيهِ اللَّهَ . وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِيهِ بِالدُّعَاءِ فَقَمِنُ⁽³⁾ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ⁽⁴⁾ . يقول : «فَحَرِيٌّ⁽⁴⁾ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ⁽⁵⁾» .

84 - وَرُوي⁽¹⁾ من قوله في الركوع : «سُبْحَانَ ذِي الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ⁽²⁾ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ!»⁽³⁾ .

وسَمِعَ - عليه الصلاة والسلام! - وهو ساجد من الليل يقول : «أَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخِطِكَ وَبِمُعَافَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَبِكَ مِنْكَ! لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ»⁽⁴⁾ .

ومما رُوي أنه يُسْتَحَبُّ⁽⁵⁾ في⁽⁶⁾ دُبُرِ الصَّلَوَاتِ أَنْ تُسَبِّحَ⁽⁷⁾ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُكَبِّرَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُحَمِّدَ⁽⁸⁾ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَتُخْتَمَ الْمَاةُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ⁽⁹⁾ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ⁽¹⁰⁾ .

(3) في م . ب . : قمن . وفي م . ب . : فضمن .

(4) هكذا في الأصل ، وفي ق . وفي م . ب . فتبدو : فجزنى .

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : أما الركوع فعظموا فيه الله .

84 - (1) في الأصل : فروى .

(2) والملكوت : ساقطة من م . ب .

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : سبحان ذي الجبروت .

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : أعوذ برضاك من سخطك .

(5) في م . ب . : مستحب .

(6) في : ساقطة من م . ب .

(7) في الأصل : يسبح ، بسقوط : أن .

(8) في م . ب . : ويحمد . وفي ق : ويحمد .

(9) له : ساقطة من الأصل .

(10) المقصود به أثر رواه مالك لأبي هريرة . انظر تخريجه في الفهارس العامة : من سبَّح دبر

كل صلاة ثلاثاً وثلاثين .

وروي: مِمَّا يُسْتَحَبُّ عِنْدَ الْخَلَاءِ أَنْ يَقُولَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَزَقَنِي لَذَّةَ [ص 38] (11) وَأَخْرَجَ عَنِّي مَشَقَّتَهُ وَأَبْقَى فِي جِسْمِي مِنْ قُوَّتِهِ! (12).

85 - قال مالك (1): «كان من دعاء رسول الله - ﷺ -: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ (2) فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَتَرْكَ الْمُنْكَرَاتِ وَحُبَّ الْمَسَاكِينِ! وَإِذَا أَرَدْتَ بِقَوْمٍ (3) فِتْنَةً فَاقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مَفْتُونٍ! (4)».

والتعويد (4) الذي علّم جبريل النبي - ﷺ -: إذ رأى عفريتاً يطلبه بشعلة من نار حين أُسْري به: أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ وَبِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ الَّتِي لَا يُجَاوِزُهَا (5) بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَشَرِّ مَا يَعْرُجُ فِيهَا وَشَرِّ مَا ذَرَأَ (6) فِي الْأَرْضِ وَشَرِّ (7) مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمِنْ فِتَنِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ إِلَّا طَارِقاً (8) يَطْرُقُ بِخَيْرٍ يَا رَحْمَانُ! (9).

86 - قال مالك (1): «وكان يقال: أَعُوذُ بِكَ مِنْ حَوْرٍ (1) بَعْدَ كَوْرٍ (2)»،

(11) م. ب. : 223 وجهاً.

(12) لم تورد كتب الحديث والأثر هذا الدعاء بهذه الصيغة وإنما أخرجت حديثاً للنبي - ﷺ - فيه دعاء يتعوذ فيه بالله من الخبث والخبث أو الخبائث.

85 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: اسلك، وفي م. ب. : اسلك. وفي ق: نسلك.

(3) في الأصل: في قوم. وكذلك في ق.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم إني أسألك فعل الخيرات.

(5) في م. ب. : يجاوزها.

(6) في الأصل: ذرا.

(7) في الأصل: وسر.

(8) في النسخ الثلاث: طارق.

(9) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أعوذ بوجه الله الكريم.

86 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1) م. ب. : وفي ق: جَوْرٍ.

(2) في م. ب. : كون. وفي ق: كَوْن.

ويروى: بَعْدَ طَوْرٍ⁽³⁾ وهو أن يتحوّل عن صلاح حال⁽⁴⁾ كان عليه .

ويقال: أَعُوذُ بِكَ مِنْ جَارِ السُّوءِ فِي دَارِ الْمُقَامَةِ⁽⁵⁾ .

قال مالك⁽¹⁾: «وقال النبي - ﷺ! : مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا فَلْيَقُلْ: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ! فَإِنَّهُ لَنْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ»⁽⁶⁾ .

قال مالك⁽¹⁾: «يُسْتَحَبُّ لِلرَّجُلِ إِذَا دَخَلَ مَنْزِلَهُ أَنْ يَقُولَ: مَا شَاءَ اللَّهُ! لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ!»⁽⁷⁾ * وَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ! *⁽⁸⁾ .

87 - قال [مالك⁽¹⁾]: «ودعا عمر بن الخطاب على نفسه بالموت حين قال: اللَّهُمَّ كَبِّرْتَ سِنِّي وَضَعَفْتَ قُوَّتِي [ص 39] وَانْتَشَرَتْ رَعِيَّتِي فَاقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ مُضِيعٍ وَلَا مُفَرِّطٍ!»⁽²⁾ .

قال [مالك⁽¹⁾]: «وقال عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ لبعض مَنْ كَانَ يَخْلُو مَعَهُ: ادْعُ لِي بِالْمَوْتِ! وَكَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ⁽¹⁾ يَدْعُو: اللَّهُمَّ رَضُّنِي بِقَضَائِكَ وَأَسْعِدْنِي بِقَدْرِكَ⁽³⁾ حَتَّى لَا أَحَبَّ تَأْخِيرَ شَيْءٍ عَجَّلْتَهُ وَلَا تَعَجِيلَ شَيْءٍ أَخَّرْتَهُ» .

(3) في م . ب . وق: كور. انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب والحدور بعد الكور.

(4) حال: ساقطة من م . ب . ومن ق .

(5) في الأصل: القامه. انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: تعوذوا بالله من جار السوء في دار المقام.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من نزل منزلاً فليقل: أعوذ.

(7) حول ولا: ساقطة من الأصل. (7م) ق. : 13 ظ.

(8) ما بين العلامتين ساقط من الأصل وهو إشارة إلى جزء من الآية 39 من سورة الكهف (18).

87 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: اللهم كبرت سني وضعفت قوتي (. . .) فاقبضني إليك (. . .) .

(3) في م . ب . : بلقايك، وفي ق: بلقايك.

قال مالك⁽¹⁾: «وكان عامر بن عبد الله⁽¹⁾ يرفع يديه بعد الصلاة⁽⁴⁾ يدعو. ولا بأس به إذا لم يرفع جداً». وفي رواية ابن غانم⁽¹⁾: «ليس رفع اليدين في الدعاء من أمر الفقهاء».

88 - *⁽¹⁾ قال مالك⁽²⁾: «وأكره أن يحلف أحد: بِحَقِّ الْخَاتِمِ الَّذِي⁽³⁾ عَلَى فِيٍّ أَوْ يَقُول: رَغَمَ أَنْفِي لِلَّهِ! . وبلغني أن عمر بن عبد العزيز⁽²⁾ قال: رَغَمَ أَنْفِي لِلَّهِ! الحمد لله الذي قطع مدة الحجاج⁽²⁾! ».

89 - وسئل مالك⁽¹⁾ عن النوم بعد صلاة الصبح قال: «غيره أحسن منه وليس بحرام».

قال مالك⁽¹⁾: «كان سعيد بن أبي هند⁽¹⁾ ونافع مولى ابن عمر⁽¹⁾ وموسى بن ميسرة⁽¹⁾ يجلسون بعد الصبح حتى ترتفع الشمس ثم يتفرقون وما يكلم بعضهم بعضاً اشتغالاً بذكر الله - تعالى! . ولم تكن القراءة في المسجد في المصحف من أمر الناس القديم وأول من أخذ به الحجاج⁽¹⁾. وأكره أن يُقرأ في المسجد في المصحف⁽²⁾».

90 - وأنكر مالك⁽¹⁾ القصص في المسجد.

وقد قال تميم الداري⁽¹⁾ لعمر: «دَعْنِي أَدْعُ⁽²⁾ اللَّهَ وَأَقْصُ وَأَذْكُرُ النَّاسَ!»

(4) في م. ب.: الصلوات.

88 - (1) هنا ننتقل من السطر الرابع قبل الأخير من ورقة 223 وجهاً إلى السطر السادس من ورقة 223 ظهراً.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: التي.

89 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: في المصحف في المسجد.

90 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: ادعو.

فقال عمر: «لأ!» فأعاد عليه فقال: «أنت تريد أن⁽³⁾ تقول: أنا تميم الداري فاعرفوني!»⁽⁴⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «ولا أرى أن يجلس إليهم. وإن القصص لبدعة». قال: «وليس على الناس أن يستقبلوهم كالخطيب. وكان ابن المسيب⁽¹⁾ وغيره يتحلّقون⁽⁵⁾ والقاص يقصّ».

91- قال مالك⁽¹⁾: «نهيت أبا قدامة⁽¹⁾ أن يقوم بعد الصلاة فيقول: افعلوا كذا! وأكره⁽²⁾ التابوت الذي يجعل في المسجد للصدقة».

وسئل مالك⁽³⁾ عن الأكل في المسجد فقال: «أما الشيء الخفيف مثل السويق ويسير الطعام فأرجوه⁽⁴⁾! ولو خرج إلى باب المسجد [لـ] كان أعجب إليّ، وأما الكثير فلا يُعجبني ولا في رحابه. وأكره⁽⁵⁾ المراوح التي في مُقدّم المسجد التي يروح بها الناس».

وقال [مالك⁽¹⁾] في الذي يأكل اللحم في المسجد: «أليس يخرج يغسل يديه؟» قالوا: «بلى!» قال: «فليخرج ليأكل مثل هذا!».

92- قال [مالك⁽¹⁾]: «وأكره أن يتكلّم⁽²⁾ بالسنة العجم في المسجد وأكره

(3) أن: ساقطة من الأصل.

(4) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: أنت تريد أن تقول: أنا تميم الداري فاعرفوني!.

(5) في الأصل: يتخلفون.

91- (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: وكره.

(3) مالك: ساقطة من الأصل.

(4) في م. ب.: فارجوا.

(5) ق.: 14 و.

92- (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب. 224 وجهاً.

أن يَبْنِي (3) مسجداً (4) ويتَّخذ فوقه مسكناً ليسكن فيه بأهله. ولا يقلِّم أظفاره في المسجد ولا يقصُّ فيه شاربته* ولا يقتل برغوثاً* (5) وإن أخذه في ثوبه! وأكره أن يتسوك في المسجد من أجل ما يخرج من السُّواك من فيه يلقيه. ولا أحب أن يتمضمض في المسجد، وليُخرج لفعل ذلك! وكره ما يصنع الناس من اجتماعهم لأكل الطعام في المسجد في رمضان.

وسئل عما يُتخذ من المساجد (6) في القرى [ص 41] تتخذ يأكل فيها الضيَّفان ويبيتون، قال: «أرجو أن يكون خفيفاً».

93 - قال مالك (1): «إن استطعت أن تتخذ القرآن إماماً فافعل! فهو الذي يهدي إلى الجنة».

قيل: «فالرجل المحظي (2) يختم في الليلة؟» قال: «ما أجود ذلك!». قيل: «هل يقرأ في الطريق (3)؟» قال: «الشيء اليسير! وأما الذي يديم ذلك فلا!».

قال سحنون (1): «ولا بأس أن يقرأ الراكب والمضطجع». قيل: «فالرجل يخرج إلى قريته (4) ماشياً أيقراً؟» قال: «نعم!».

(3) في الأصل: بينا.

(4) في الأصل: مسجد.

(5) ما بين العلامتين ورد في الطرة من نسخة م. ب. وقد سبقه بياض بقدر خمس كلمات يبدو أنها فسخت. وهو ساقط من الأصل ومن ق.

(6) في م. ب.: المسجد.

93 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) الأصل: المحصى، وكذلك في ق. وفي م. ب.: المحضى.

(3) في الأصل: الطرق.

(4) في م. ب.: قرية.

«فيخرج إلى السوق أيقراً في نفسه ما يشاء⁽⁵⁾؟» قال: «أكره أن يقرأ في السوق». وسئل عن القراءة⁽⁶⁾ في الحمام فقال⁽⁷⁾: «ليس الحمام بموضع قراءة. وإن قرأ الإنسان الآيات فما بذلك بأس». وسئل عن صبيّ ابن سبع سنين جمع القرآن فقال⁽⁷⁾: «ما أرى هذا ينبغي».

94 - قال: «ولا يُعجبني النبر والهَمْز في القراءة».

وقال مالك⁽¹⁾: «أنزل القرآن على سبعة أحرف فاقرؤوا ما تيسر منه!». قال مالك⁽¹⁾: «ولا تُعجبني القراءة بالألحان⁽²⁾ ولا أحبه في رمضان ولا في⁽³⁾ غيره لأنه يُشبه الغناء ويضحك بالقرآن. ويقال: فلان أقرأ من فلان. وبلغني أنّ الجوّاري يُعلِّمن ذلك كما يُعلِّمن الغناء. أترى هذا من القراءة التي كان يقرأ بها رسول الله - ﷺ! ».

95 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس بالجلية للمصحف. وإنّ عندي مصحفاً كتبه⁽²⁾ جدّي - إذ كتب عثمان - رضي الله عنه! - المصاحف - عليه فضّة كثيرة [ص 42]».

(5) في الأصل: ماشياً، بدل: ما يشاء.

(6) في الأصل: القراء، وهكذا كلما وردت الهمزة متطرّفة أو متوسّطة. وسبق أن نبهنا على مثل هذا، وسوف لا ننبّه عليه في ما يلي من تحقيق النص.

(7) في الأصل: قال، يسقط فاء العطف.

94 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : بالحن.

(3) في : ساقطة من الأصل.

95 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: كتب، بدون الضمير المتصل.

قيل: «فهل⁽³⁾ يُكتب في أول السورة⁽⁴⁾ عدد آيها؟» فكره ذلك في أمهات المصاحف^(٢٤) وأن يُشكّل أو⁽⁵⁾ ينقُط. فأما ما يتعلّم فيه الصبيان فلا بأس.

قيل: «فما كُتب اليوم من المصاحف أكتب⁽⁶⁾ على ما أحكم الناس من الهجاء اليوم؟» قال: «لا! ^(٦)» ولكن على الكتابة⁽⁷⁾ الأولى. وبيان ذلك أن «برائة» لم يوجد في أولها⁽⁸⁾: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، فتركت.

قيل: «كيف قُدِّمت السور الكبار في التأليف وقد نزل بعضه قبل بعض؟» قال: «أجل! ولكن أراهم إنما⁽⁹⁾ ألفوه⁽¹⁰⁾ على ما كانوا يسمعون من قراءة رسول الله - ﷺ! ».

قيل له⁽¹¹⁾: «أفيكتب في الألواح يتعلّمون فيها: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وفاتحة⁽¹²⁾ السورة وكل ما يكتبون؟» قال: «نعم!».

96 - وكره [مالك⁽¹⁾] عَلم⁽²⁾ الأعشار في المصحف بالحمرة ونحوه فقال: «يُعشّر بالحبر⁽³⁾».

(3) في م. ب. وق: هل.

(4) في م. ب.: السور.

(5) في الأصل: وينقط، بسقوط الألف.

(6) في م. ب.: اكتبها.

(6م) لا: ساقطة من الأصل.

(7) في الأصل: الكتبه.

(8) م. ب.: 224 ظهراً.

(9) إنما: ساقطة من الأصل.

(10) في ر. وم. ب.: اللوه، مع وضع النقطة فوق الفاء في م. ب. وفي ق: اللُوه.

(11) له: ساقطة من الأصل.

(12) في م. ب.: ثم فاتحة، وفي ق: في فاتحة.

96 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: عمل، وفي ق: عَلم.

(3) في م. ب.: بالخبر.

ورأينا مصحف مالك⁽¹⁾ مَغْشَى⁽⁴⁾ بِخَرَقٍ دِيبَاجٍ وَمِنْ فَوْقِهَا غِلَافٌ طَائِفِي⁽⁵⁾ أَحْمَرٌ. قَالَ مَالِكٌ⁽¹⁾: «وَهَذَا مِنْ دِيبَاجِ الْكَعْبَةِ». وَاسْتَخَفَّ أَنْ يَشْتَرِيَ مِنْهُ لِلْمَصْحَفِ قَالَ: «وَلَا يُحَلَّى بِشَيْءٍ مِنَ الذَّهَبِ».

97 - قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ⁽¹⁾: «لَأَنَّ أَنَامَ عَنِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَلْغُو⁽²⁾ بَعْدَهَا». وَقِيلَ: «فَإِنْ سَمِرَ بَعْدَهَا فِي عِلْمٍ أَوْ عَمَلٍ يَدُ وَنَحْوِهِ مِنَ الْقَدَرِ⁽³⁾ فَلَا يَكْرَهُ».

وَأَنْكَرَ مَالِكٌ⁽¹⁾ أَنْ يُقَالَ: صَلَاةُ الْعَتَمَةِ وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ، وَقَالَ: «يَقُولُ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ! - وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ⁽⁴⁾» وَقَالَ - عَزَّ وَجَلَّ! -: وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ^(4م). «وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي [ص 43] أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ⁽⁵⁾»⁽⁶⁾.

98 - بَاب

فِي الصُّمْتِ وَالْعُزْلَةِ وَالتَّوَاضُّعِ وَالْقَصْدِ وَالْحَيَاءِ وَحَسَنِ الْخُلُقِ وَذِكْرُ فِي الزُّهْدِ وَالْعِبَادَةِ وَشَيْءٍ مِنْ مَوَاعِظٍ وَحِكَمٍ

* قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ⁽¹⁾: قَالَ مَالِكٌ⁽²⁾: «قَالَ الرَّسُولُ - ﷺ! -: إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ

(4) فِي رِوَايَةٍ. ب. : مَغْشَى. وَفِي ق: مَغْشَا.

(5) هَكَذَا فِي النُّسخِ الثَّلَاثِ، وَمَا يَتْبَادِرُ إِلَى الذِّهْنِ أَنَّهُ نِسْبَةٌ إِلَى الطَّائِفِ.

97 - (1) انْظُرِ التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

(2) فِي م. ب. : نَلَّغُوا.

(3) فِي م. ب. وَرَدَتْ غَيْرَ وَاضِحَةٍ وَقَدْ تَقَرَأَ: الْغَدْرُ. وَفِي ق: الْعَدْرُ.

(4) جُزْءٌ مِنَ الْآيَةِ 58 مِنْ سُورَةِ النُّورِ (24).

(4م) جُزْءٌ مِنَ الْآيَةِ 203 مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ (2).

(5) فِي الْأَصْلِ: مَعْدُودَاتٍ.

(6) جُزْءٌ مِنَ الْآيَةِ 28 مِنْ سُورَةِ الْحَجِّ (22). وَفِي النُّسخِ الثَّلَاثِ: وَلْيَذْكُرُوا.

98 - (1) مَا بَيْنَ الْعِلَامَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْأَصْلِ.

(2) انْظُرِ التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

بِالْكَلِمَةِ مِنْ سُخْطِ اللَّهِ مَا يُلْقَى لَهَا بَالًا، يَهْوِي بِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ⁽³⁾ وَقَالَ - ﷺ! ⁽⁴⁾: مَنْ وَقِيَ شَرَّ اثْنَيْنِ وَلَجَ الْجَنَّةَ: مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رَجْلَيْهِ⁽⁵⁾. وَقَالَ: أَكْثَرُ النَّاسِ خَطَايَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَكْثَرُهُمْ خَوْضًا فِي الْبَاطِلِ⁽⁶⁾ وَقَالَ: التَّقِيُّ مُلْجَمٌ لَا يَتَكَلَّمُ بِكُلِّ مَا يُرِيدُ⁽⁷⁾ وَقَالَ - عليه السلام! : مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ⁽⁸⁾ وَقَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ - صلى الله على نبينا وعليه السلام⁽⁹⁾! : لَا تَكْثِرُوا الْكَلَامَ بِغَيْرِ ذِكْرِ اللَّهِ فَتَقْسُوا⁽¹⁰⁾ قُلُوبَكُمْ فَإِنَّ الْقَلْبَ الْقَاسِيَ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى⁽¹¹⁾! .

99 - قال مالك⁽¹⁾: «من لم يُعَدِّ كلامه من عمله كثر كلامه». ويقال: «ومن علم أن كلامه من عمله قلّ كلامه». قال مالك⁽¹⁾: «ولم يكونوا يهذرون الكلام هكذا. ومن الناس من يتكلم بكلام شهر في ساعة» أو كما قال. قال⁽²⁾ مالك⁽¹⁾: «وكان الربيع بن خثيم⁽³⁾ أقلّ الناس كلاماً».

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن الرجل يتكلم بالكلمة من سخط الله (...) يهوي بها في نار جهنم.

(4) الصيغة من م. ب. فقط.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من وقى شرّ اثنين ولج الجنة.

(6) لم نقف عليه في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث وفهارسه.

(7) انظر البيان 6 من هذه الفقرة.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه.

(9) وسلم، بدل: السلام: من م. ب. فقط. ق.: 15 و.

(10) في النسخ الثلاث: فتقسوا.

(11) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا تكثرُوا الكلام بغير ذكر الله فتقسو قلوبكم.

99 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) قال: ساقطة من م. ب.

(3) في الأصل: الربيع بن خثيم. انظر التعليقات على الأعلام.

وقال النبي - ﷺ! : «إِنَّ الرَّجُلَ⁽⁴⁾ لَيُذْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ»⁽⁵⁾. وقال - عليه الصلاة والسلام! - [ص 44]: «إِنِّي لَأَمْزَحُ»⁽⁶⁾ وَلَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا»⁽⁷⁾ وقال - عليه الصلاة والسلام! : «لِكُلِّ دِينٍ خُلُقٌ وَخُلُقُ الْإِسْلَامِ الْحَيَاءُ»⁽⁸⁾. وقال - عليه السلام! : «الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ»⁽⁹⁾*⁽¹⁰⁾. وقال - عليه الصلاة والسلام! - لِمُعَاذٍ⁽¹⁾: «حَسِّنْ خُلُقَكَ لِلنَّاسِ *مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ*!»⁽¹¹⁾*⁽¹²⁾. وقال - ﷺ! - للذي سألَه أن يوصيه ولا يُكْثِرَ عليه: «لَا تَغْضَبْ!»⁽¹³⁾. وقال - ﷺ! : «لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ»⁽¹⁴⁾.

وقال سُفْيَانُ⁽¹⁾: «صَافٍ مِنْ شَتَّى ثُمَّ أَغْضِبْهُ! فَلْيَرْمِيَنَّكَ»⁽¹⁵⁾ بِذَاهِيَةِ تَمْنَعُكَ مِنَ الْعَيْشِ». ويقال: «مَا تَجَرَّعَ أَحَدٌ أَفْضَلَ مِنْ جُرْعَةِ غَضَبٍ».

100 - قال مالك⁽¹⁾: «وَالْفُظَاظَةُ مَكْرُوهَةٌ. يَقُولُ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ! : وَلَوْ كُنْتُ

(4) م. ب. 225 وجهاً.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إنَّ الرجلَ لِيُذْرِكُ بِحُسْنِ خُلُقِهِ دَرَجَةَ الصَّائِمِ الْقَائِمِ.

(6) في م. ب.: لا مازح.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إِنِّي لَأَمْزَحُ وَلَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لِكُلِّ دِينٍ خُلُقٌ.

(9) ما بين العلامتين ورد في م. ب. وق بعد حديث النبي - ﷺ - لمُعَاذٍ.

(10) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ.

(11) ما بين العلامتين ورد هكذا في النسخ الثلاث.

(12) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: حَسِّنْ خُلُقَكَ لِلنَّاسِ.

(13) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لَا تَغْضَبْ!.

(14) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لَيْسَ الشَّدِيدُ بِالصُّرْعَةِ إِنَّمَا الشَّدِيدُ الَّذِي يَمْلِكُ نَفْسَهُ عِنْدَ الْغَضَبِ.

100 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ⁽²⁾ وقال عز وجل: فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِيْنًا⁽³⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «سمعت بعض أهل العلم يقول: ما دخل على أحد في دينه أشد عليه من الإِملاء* ومن قول الله - عز وجل: إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا*⁽⁴⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «وليس في الناس أقل شيء⁽⁵⁾ من الإِنصاف».

قالت عائشة⁽¹⁾ - رضي الله عنها!: «وَلَوْ نُهِيَ النَّاسُ عَنْ جَاحِمِ⁽⁶⁾ الْجَمْرِ لَقَالَ قَائِلٌ: لَوْ ذَاقَهُ!»⁽⁷⁾.

قال مالك: «وقال عمر بن الخطاب⁽⁸⁾: خُرِقَ الْمَرْءُ أَشَدَّ عَلَيَّ⁽⁹⁾ مِنْ عُدْمِهِ لِأَنَّهُ⁽¹⁰⁾ يَسْتَفِيدُ الْمَالَ وَالْخُرْقُ لَا يَقُومُ لَهُ شَيْءٌ»⁽¹¹⁾. وقال عمر: لَا تَصْحَبْ فَاجِرًا وَلَا تُفَشِ⁽¹²⁾ إِلَيْهِ سِرَّكَ وَشَاوِرْ فِي أَمْرِكَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ [ص 45]⁽¹³⁾.

101 - قال [مالك⁽¹⁾]: «وقف رجل على لقمان⁽¹⁾ فقال⁽²⁾: أنت عبد بني

(2) جزء من الآية 159 من سورة آل عمران (3).

(3) جزء من الآية 44 من سورة طه (20).

(4) ما بين العلامتين من م. ب. فقط. وهو جزء من الآية 178 من سورة آل عمران (3).

(5) شيء: من م. ب. وق.

(6) في م. ب.: جاحم وجَحَم النار: أوقدها فكثر جمرها واشتد لهيبها.

(7) لم نقف على هذا الأثر في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والأثر.

(8) بن الخطاب: ساقطة من الأصل.

(9) في م. ب.: عليه.

(10) في الأصل: لانه، مرتين.

(11) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: خرق المرء أشد علي من عدمه.

(12) في الأصل: لا تفشى.

(13) انظر البيان 7 من هذه الفقرة.

101 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: قال، بدون الفاء.

الحَسْحَاس؟ قال: نعم! قال: أنت راعي الغنم؟ قال: نعم! قال: أنت الأسود؟ قال: أما سوادي فظاهر! فما الذي يُعجبك من أمري؟ قال: وَطُوُّ⁽³⁾ الناس بساطك وغشيتهم بابك ورضاهم بقولك. قال: يا ابن أخي! إن صنعت ما أقول لك كنت كذلك! قال لُقْمَانُ⁽¹⁾: غَضِي بَصْرِي وَكَفِّي لِسَانِي وَعِفَّة طُعْمَتِي وَحِفْظِي فَرْجِي⁽⁴⁾ وَوَفَائِي بَوْعَدِي⁽⁵⁾ وَتَكْرِيمِي ضَيْفِي وَحِفْظِي جَارِي وَتَرْكِي مَا لَا يَعْنِينِي.

102 - قال مالك⁽¹⁾: «قال سعد بن عبادة⁽¹⁾: صَلِّ صَلَاةَ امْرِئٍ⁽²⁾ مُودِعٍ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ⁽³⁾ يَعُودَ وَأَظْهَرَ الْيَأْسَ مِمَّا فِي أَيْدِي النَّاسِ فَإِنَّهُ الْغِنَى⁽⁴⁾ * وَإِيَّاكَ وَالطَّمَعَ وَطَلَبَ الْحَاجَاتِ! فَإِنَّهُ الْفَقْرُ الْحَاضِرُ. وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّهُ لَا بُدَّ لَكَ مِنْ قَوْلٍ فَإِيَّاكَ⁽⁵⁾ مِمَّا يُعْتَذَرُ!«⁽⁶⁾. قال مالك⁽¹⁾: «ويقال: إِنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالْقَوْلِ⁽⁷⁾».

103 - ⁽¹⁾ وَمَنْ أَكْثَرَ الْكَلَامِ وَمَرَاجِعَةُ النَّاسِ ذَهَبَ بِهَاؤُهُ.

قال مالك⁽¹⁾: «ولم يكن في زمان⁽²⁾ سالم بن عبد الله⁽¹⁾ أشبه منه بمن

(3) في الأصل: وطى، وفي م. ب.: وطىء، وفي ق: وطى.

(4) في الأصل فقط وبعد الكلمة: ووفى بعهد. (5) ق.: 15 ظ.

102 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: امرء، وفي م. ب. وق: امري.

(3) في م. ب.: ان لا.

(4) نهاية ورقة 225 وجهاً.

(5) في الأصل: فاي، أو هكذا تبدو قراءتها.

(6) انظر تخريج الأثر بل الحديث في الفهارس العامة: صل صلاة امرئ مودع.

(7) ما بين العلامتين من الأصل وق، مع اختلافين: في ق: وما تعتذر منه، بدل: مما يعتذر. بالمنطق، بدل: بالقول.

103 - (1) هنا تنتقل إلى الورقة 223 وجهاً من مخطوطة م. ب. (السطر الرابع قبل الأخير).

(1 م) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وق: زمن.

مضى في الزهد والقصد. كان يلبس الثوب بدرهمين ويشتري الشملة بِحَمْلِهَا⁽³⁾ ويخرج إلى السوق في حوائج نفسه. وكان القاسم بن محمد⁽⁴⁾ يلبس الخَزَّ والثياب⁽⁵⁾ الحِسان. وكان ابن المُسيَّب يسرد الصوم.

قيل لمالك⁽¹⁾: «فما روي فيه؟» قال: «كان النبي - ﷺ! - يفعل أشياء توسعة على الناس، وقد سرد قوم من الصحابة [ص 46]. قَالَ الرَّسُولُ - ﷺ! : مَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَشَتَّتَ عَلَيْهِ أَمْرَهُ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنْهَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ. وَمَنْ كَانَتْ الْآخِرَةُ هَمَّهُ جَعَلَ اللَّهُ غِنَاهُ فِي نَفْسِهِ وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ⁽⁶⁾».

قال الصِّدِّيق [أبو بكر]: «الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا مَا كَانَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أَوْ أَوْى إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ»⁽⁷⁾.

104 - وقال بعض الصالحين: «الزهد ترك الحرام وفضول الحلال وترك المنزلة عند الناس». فلم يُعجب سحنوناً⁽¹⁾ قوله: «ترك الحرام» وقال: «ترك الحرام فريضة» وقال: «من الزهد ترك الفضول بعد المقدرة عليها ولا خير في حبّ المنزلة».

وقال ابن شهاب⁽¹⁾: «الزاهد من لم يَغْلِبِ الحرام صبره ولم⁽²⁾ يَشْغَلِ

(3) في الأصل: يجملها.

(4) بن محمد: ساقطة من الأصل.

(5) م. ب.: 223 ظهراً.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من كانت الدنيا همّه جعل الله فقره بين عينيه.

(7) انظر تخريج الأثر بل الحديث في الفهارس العامة: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان من ذكر الله.

104 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) ولم: لم ساقطة من الأصل.

الحلال شكره». وفي موضع آخر قيل لابن شهاب⁽¹⁾: «مَنْ الغافل⁽³⁾؟» قال: «مَنْ غلبَ الحرامُ صبرَه والحلالُ شكرَه».

قال سحنون⁽¹⁾: «وزهد الغني بالترك وزهد الفقير بالنية وترك الدنيا زهداً أفضل من طلبها وإنفاقها في البر».

105 - وروى أن النبي - ﷺ - قال: «رُبَّ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْبَهُ لَهُ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةٍ»⁽¹⁾.

وروى أن النبي - ﷺ - قال لعبد الله بن عمر⁽²⁾: «اعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ وَكُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ كَعَابِرِ سَبِيلٍ!»⁽³⁾.

وقال: «وَمَا⁽⁴⁾ مِنْ آدَمِيٍّ⁽⁴⁾ إِلَّا وَفِي [ص 47] رَأْسِهِ حَكْمَةٌ بِيَدِ مَلِكٍ؛ فَإِذَا رَفَعَ نَفْسَهُ⁽⁵⁾ ضَرَبَهُ بِهَا وَقَالَ: انْخَفِضْ خَفِضَكَ اللَّهُ! وَإِذَا تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ بِهَا فَقَالَ: ارْتَفِعْ رَفَعَكَ اللَّهُ!»⁽⁶⁾.

106 - وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «أَيُّهَا النَّاسُ اسْتَخِيُوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ!» فَقَالَ رَجُلٌ: «أَوْلَسْنَا نَسْتَخِيِي⁽¹⁾ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْلَسْنَا نَسْتَخِيِي⁽¹⁾ مِنْ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ⁽²⁾؟» فَقَالَ: «مَنْ اسْتَخِيِي⁽³⁾ مِنْ اللَّهِ فَلَيْبَتْ وَأَجَلُهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلِيَحْفَظِ

(3) في م. ب. وق: العاقل، بدل: الغافل.

105 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اعبد الله كأنك تراه.

(4) وما: الواو ساقطة من م. ب. وق. (4 م) ق. : 16 و.

(5) في م. ب. : راسه، بدل: نفسه.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: وما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة بيد ملك.

106 - (1) في م. ب. : نستحي، وفي ق: نستحي.

(2) يا رسول الله: من م. ب. وق.

(3) في النسخ الثلاث: استحيا.

الرَّأْسَ وَمَا حَوَى⁽⁴⁾ وَالْبَطْنَ وَمَا وَعَى⁽⁵⁾ وَلْيَذْكُرِ الْقُبُورَ وَالْبَلَى⁽⁶⁾ ! وَمَنْ أَحَبُّ الْآخِرَةِ
فَلْيَتْرِكْ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا⁽⁷⁾ .

107 - بَاب

في التَّجَمُّلِ وذكر العُجْبِ والرياء والكِبَرِ والكذب والغيبة وسوء الظن

* قال أبو محمد⁽¹⁾ : قال مالك⁽²⁾ : «⁽³⁾ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ - ﷺ : إِنِّي أُحِبُّ
أَنْ يَكُونَ ثَوْبِي نَظِيفًا وَشِرَاكُ نَعْلِي خَصِيفًا⁽⁴⁾ أَفَذَلِكَ مِنَ الْكِبَرِ؟ قَالَ : لَا ! إِنَّمَا
الْكِبَرُ مَنْ سَفَهَ الْحَقَّ وَغَمَصَ⁽⁵⁾ النَّاسَ⁽⁶⁾ . وَقَدْ قَالَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ ! : إِذَا سَمِعْتَ
الرَّجُلَ يَقُولُ : هَلَكَ النَّاسُ ، فَهُوَ أَهْلَكُهُمْ⁽⁷⁾ .

(4) في الأصل : حوا .

(5) في الأصل : وعأ .

(6) في النسخ الثلاث : والبلا مع وضع الحركات في ق : وَالْبَلَا .

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : أيها الناس استحيوا من الله حقَّ الحياء ! .

107 - (1) ما بين العلامتين ساقط من الأصل .

(2) انظر التعليقات على الأعلام .

(3) م . ب . : 224 وجهاً .

(4) في الأصل : حصيفاً ، وفي م . ب . : خفيفاً ، والإصلاح من ق .

(5) في م . ب . : غمض .

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : إنما الكبر من سفه الحق وغمص الناس .

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : إذا سمعت الرجل يقول : هلك الناس ، فهو

أهلكهم .

قال مالك⁽²⁾: «وأما⁽⁸⁾ الذي يقول ذلك على جهة⁽⁹⁾ التحزُّن فليس من ذلك يريد. إنما المكروه من قال ذلك طعنًا وتنقُّصًا⁽¹⁰⁾».

قال مالك⁽²⁾: «وقد أدركتُ الناس وهم يقولون: ذهب الناسُ!».

108 - قال مالك⁽¹⁾: «ودخل رجل على عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ فقال له: مَنْ [ص 48] سيّد قومك؟ فقال له: أنا! فقال⁽²⁾ له: لو كنت سيّدهم ما قلتَه!».

قال عمر: «إِنَّ الْمَدْحَ هُوَ الذُّبْحُ»⁽³⁾.

وروي أَنَّ النبي - ﷺ! - قال: «يَقُولُ اللَّهُ - سبحانه! - يَوْمَ الْقِيَامَةِ: مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ لَهُ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ. أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ»⁽⁴⁾.

109 - قال مالك⁽¹⁾: «رأى⁽²⁾ سعد بن أبي وقاص⁽¹⁾ رجلاً بين عينيه سجدود فقال له: منذ⁽³⁾ كم أسلمت؟ فذكر له الرجل أمره كأنه يقربه. فقال سعد⁽¹⁾: أسلمت منذ كذا وكذا وما بين عيني شيء!«^(3 م).

(8) في م. ب.: فاما.

(9) في م. ب.: طريق، وفوقها وبدون شطب الكلمة السابقة: جهة.

(10) في م. ب.: ونقصا.

108 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: قال، بدون الفاء.

(3) انظر تخريج الأثر بل الحديث في الفهارس العامة: إِنَّ المدح هو الذبح.

(4) انظر تخريج الحديث القدسي في الفهارس العامة: يقول الله - سبحانه! - يوم القيامة: من عمل عملاً أشرك فيه غيري فهو له.

109 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) رأى: ساقطة من الأصل.

(3) في الأصل وفي ق: مذ.

(3 م) لم نقف على هذا الأثر في ما تيسر لنا الرجوع إليه من الحديث والأثر وفهارسها.

وذكر مالك⁽¹⁾ القصد وفضله وقال⁽⁴⁾: «وإياك من القصد ما تُحب أن ترتفع به وتُعجب به الناس!».

وقيل لمالك⁽¹⁾ في⁽⁵⁾ المصلي لله⁽⁶⁾ يقع في نفسه أنه يُحب أن يُعلم به ويحب أن يُلقى في طريق المسجد قال: «إن كان أول ذلك لله فلا بأس! وربما كان ذلك من الشيطان⁽⁷⁾ ليمنعه ذلك! وإن المرء يجب أن يكون صالحاً».

110 - وقد قال عمر لابنه⁽¹⁾ حين سألهم⁽²⁾ النبي - ﷺ! - عن شجرة ضربها مثلاً للمؤمن، قال [ابن عمر]: «فقلت في نفسي: هي النخلة! ولم أتكلّم بِذَلِكَ». فقال عمر: «لأن تكون قلتها أحب إليّ من كذا وكذا!»،⁽³⁾ وهذا يكون في القلب لا يملك. قال الله - تعالى! : ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي﴾⁽⁴⁾.

وقال ابن عمر⁽¹⁾: «اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أُمَّةِ الْمُتَّقِينَ!»⁽⁵⁾.

قال أبو حازم⁽¹⁾: «ما⁽⁶⁾ كان من نفسك [ص 49] فَرَضِيَّتُهُ نَفْسُكَ لَهَا فهو من نفسك فقابِلُهَا⁽⁷⁾ عليه⁽⁸⁾! وما كان من نفسك فَكَرِهَتُهُ نَفْسُكَ لَهَا فهو من الشيطان، فتعوذ بالله منه!».

(4) في م. ب. : قال، بدون واو العطف.

(5) في : ساقطة من م. ب.

(6) بعد: لله، بم، في الأصل.

(7) ق. : 16 ظ.

110 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) أي من كان حاضراً من الصحابة مجلس النبي - ﷺ.

(3) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: فقلت في نفسي: هي النخلة.

(4) جزء من الآية 39 من سورة طه (20).

(5) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: اللهم اجعلني من أئمة المتقين.

(6) في م. ب. : وما.

(7) في م. ب. وق: فقاتلها.

(8) عليه: ساقطة من الأصل ومن ق، وفي م. ب. : عليها.

111 - قال بعض العلماء: «الرياء أن تعمل عملاً تحب أن يعرفك به الناس ويثنون به عليك. فإن⁽¹⁾ قبل قلبك هذا فهو رياء». .

ويقال: «من خاف الرياء سلم منه» ويقال: «من البرّ ألا⁽²⁾ تترك البرّ مخافة الرياء. ومن العُجب أن ترى لنفسك الفضل على الناس وتمقتهم ولا تمقت نفسك!». .

قال بعض السلف: «إذا كنت في الصلاة فقال لك الشيطان: إنك تُرائي⁽³⁾ فزدها طولاً! فإنه كذوب!». .

112 - قال مالك⁽¹⁾: «وإخفاء النوافل كلّها [في] الصلاة وغيرها أحسن». .

قال مالك⁽¹⁾: «سمعت أنه ما خرف قط إنسان صدوق». .

قال ابن مسعود⁽¹⁾: «مَا مِنْ خَصْلَةٍ فِي أَمْرٍ⁽²⁾ شَرٍّ⁽³⁾ مِنْ الْكَذِبِ»⁽⁴⁾. .

قيل لمالك⁽¹⁾: «هل يؤدّب الرجل أهله وولده على الإيمان بالكذب؟» قال: «نعم!». .

قال عمر بن الخطاب: «لَا تَنْظُرُوا إِلَى صَوْمِ أَمْرٍ وَلَا إِلَى صَلَاتِهِ وَلَكِنْ أَنْظُرُوا مَنْ إِذَا حَدَّثَ»⁽⁵⁾

111 - (1) م. ب. : 224 ظهراً.

(2) في الأصل: ان لا.

(3) في الأصل: تراى.

112 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: امرئ، وفي م. ب. وق: امرئ.

(3) في الأصل: اشر.

(4) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: ما من خصلة في امرئ شر من الكذب.

(5) في الأصل: يحدث.

صَدَقَ وَإِذَا أُوثِمَنَ أَدَّى⁽⁶⁾ وَإِذَا أَشْفَى⁽⁷⁾ وَرِعَ⁽⁸⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «وكان الخير⁽⁹⁾ لا يُعرف في عمر ولا في ابنه عبد الله⁽¹⁾ حتى يقولوا أو يعملوا».

113 - قال ابن⁽¹⁾ القاسم⁽²⁾: «أدركتُ الناس وما يُعجبون بالقول». قال مالك⁽²⁾: «يريد إنما يُنظر إلى العمل».

وروي أن النبي - ﷺ! - قال: «المَكْرُ والخِيَانَةُ [ص 50] والخَدِيعَةُ في النَّارِ»⁽³⁾. وقال - عليه الصلاة والسلام! -: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا⁽⁴⁾ الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَؤُلَاءِ بِوَجْهِ وَهَؤُلَاءِ بِوَجْهِ»⁽⁵⁾. وقال - عليه السلام! -: «إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ»⁽⁶⁾.

114 - قال مالك⁽¹⁾: «قال ابن⁽²⁾ القاسم⁽¹⁾: من الرجال رجال لا تُذكر عيوبُهُمْ».

وروي أن النبي - ﷺ! - قال: «الْغِيَّةُ أَنْ تَذْكُرَ مِنَ الْمَرْءِ مَا يَكْرَهُ أَنْ

(6) في الأصل: آذا، وفي م. ب.: آدا. وفي ق غير واضحة.

(7) في روم. ب.: اشفاء، وفي ق: اشفى.

(8) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: لا تنظروا إلى صوم امرئ ولا إلى صلاته.

(9) في الأصل: الحير.

113 - (1) ابن: ساقطة من الأصل.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: المكر والخيانة والخديعة في النار.

(4) في م. ب. وق: ذو.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ اتَّقَاهُ النَّاسُ لِشَرِّهِ.

114 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) ابن: ساقطة من الأصل.

يَسْمَعُ». قيل: «يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ كَانَ^(٢) حَقًّا؟» قال: «إِذَا قُلْتَ بَاطِلًا فَذَلِكَ
الْبُهْتَانُ»^(٣). وفي بعض الحديث: «إِنَّ مَنْ خَلَعَ جِلْبَابَ الْحَيَاءِ فَلَا غِيْبَةَ فِيهِ»^(٤)،
فقيل: «هو المُعْلِنُ بالفسق» والله أعلم!.

وقيل: «لا غِيْبَةَ في أمير جائر ولا ذي بدعة يدعو إلى بدعته ولا في من
يُشاوِر فيه لنكاح أو شهادة ونحوه»^(٤).

وقد قال النبي - ﷺ! - لفاطمة بنت قيس^(١) حين شاورته في من خطبها
فقال: «إِنَّ مُعَاوِيَةَ [بْنِ أَبِي سُفْيَانَ]^(١) صُعْلُوكٌ لَا مَالَ لَهُ»^(٥).

115 - وكذلك رأت الأئمة أَنَّ لِمَنْ يُقْبَلُ قَوْلُهُ مِنْ أَهْلِ الْفَضْلِ أَنَّ يُبَيِّنَ أَمْرَ
مَنْ يَخَافُ أَنْ يُتَّخَذَ إِمَامًا فَيَذَكَرَ مَا فِيهِ مِنْ كَذِبٍ أَوْ غَيْرِهِ مِمَّا يَوْجِبُ تَرْكَ الرِّوَايَةِ
عَنْهُ.

وكان شعبة^(١) يقول: «اجْلِسْ بِنَا نَغْتَبِ فِي اللَّهِ!».

قال عمر بن الخطاب: «لَا يَحِلُّ لَأَمْرِيٍّ مُسْلِمٍ يَسْمَعُ مِنْ أَخِيهِ كَلِمَةً أَنْ
يَظُنَّ بِهَا سُوءً»^(٢) [ص 51] وَهُوَ يَجِدُ لَهَا مِنْ الْخَيْرِ مَصْدَرًا»^(٣).

وَحَلَّا ابْنُ عُمَرَ^(١) بِبَجَارِيَةِ فَرَأَهُ رِجَالٌ فَأَتَى^(٤) بِهَا إِلَيْهِمْ فَقَالَ: «هِيَ جَارِيَّتِي!»

(2) م. ق. : 17 و.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: الغيبة أن تذكر من المرء ما يكره أن يسمع.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن من خلع جلباب الحياء فلا غيبة فيه.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن معاوية صعلوك لا مال له.

115 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: سواء، وفي م. ب.: سوء، وفي ق: سُوءًا.

(3) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: لا يحل لأمرئ مسلم يسمع من أخيه كلمة أن

يظن بها سوء وهو يجد لها من الخير مصدراً.

(4) في النسخ الثلاث: فاتا.

فَقَالُوا⁽⁵⁾ : «يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ! أَيَّتَهُمُكَ أَحَدٌ؟» قَالَ: لَا! وَلَكِنْ أَحَبُّتُ أَنْ تَعْلَمُوا ذَلِكَ⁽⁶⁾.

وقال⁽⁷⁾ ابن⁽⁸⁾ القاسم⁽¹⁾: «إِنِّي لَأَدْعُ حَاجَةً هِيَ⁽⁹⁾ فِي مَوْضِعٍ، أَخَافُ أَنْ يُظَنَّ بِي فِيهِ السُّوءُ».

116 - بَاب

فِي الْوَرَعِ وَالْمَكَاسِبِ وَطَلْبِ الرِّزْقِ وَإِصْلَاحِ
الْمَالِ وَذِكْرِ الصَّدَقَةِ وَالتَّعَفُّفِ عَنِ الْمَسْأَلَةِ⁽¹⁾
وَقَبُولِ الْهَدِيَّةِ وَالْإِرْفَاقِ، وَفِي الْمَسَافِرِ هَلْ يَأْكُلُ
الشَّمَارُ أَوْ يَشْتَرِي مِنَ الْعَبْدِ، وَذِكْرُ أَمْوَالِ الْعَمَّالِ
وَمَا يَحِلُّ لِلْمُضْطَرِّ

*قال أبو محمد⁽²⁾: قالت عائشة⁽³⁾ - رضي الله عنها! : «قُلْتُ: يَا

(5) فِي الْأَصْلِ: قَالُوا، بَدُونَ الْفَاءِ.

(6) لَمْ نَهْتَدِ إِلَيْهِ فِي مَا تيسَّرَ لَنَا الرَّجُوعُ إِلَيْهِ مِنْ كُتُبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ.

(7) فِي الْأَصْلِ: قَالَ، بَدُونَ الْوَاوِ.

(8) ابْنُ: سَاقِطَةٌ مِنَ الْأَصْلِ.

(9) هِيَ: سَاقِطَةٌ مِنَ الْأَصْلِ.

116 - (1) فِي الْأَصْلِ وَفِي ق: الْمَنْسَلَةُ، وَفِي م. ب.: الْمَسْئَلَةُ. وَسَوْفَ لَا نَنْبَهُ عَلَى مِثْلِ هَذَا

الِاخْتِلَافِ فِي مَا يَلِي مِنْ تَحْقِيقِ النَّصِّ.

(2) مَا بَيْنَ الْعِلَامَتَيْنِ سَاقِطٌ مِنَ الْأَصْلِ.

(3) انْظُرِ التَّعْلِيلَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

رَسُولَ اللَّهِ! مَنْ الْمُؤْمِنُ؟» قَالَ: «الَّذِي إِذَا أَمْسَى سَأَلَ مِنْ أَيْنَ قُرِصَتُهُ^(3م) وَإِذَا أَصْبَحَ سَأَلَ مِنْ أَيْنَ قُرِصَتُهُ^(4م)» قَالَتْ عَائِشَةُ⁽⁴⁾: «قُلْتُ: لَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّهُمْ كُفُّوا عِلْمَ ذَلِكَ لَتَكَلَّفُوهُ!». فَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - «قَدْ عَلِمُوا ذَلِكَ وَلَكِنَّهُمْ غَشِمُوا الْمَعِيشَةَ غَشْمًا»⁽⁵⁾. يَقُولُ: تَعَسَّفُوا تَعَسَّفًا!.

ونظر عمر إلى المصلين فقال: «لَا يَغُرَّنِي كَثْرَةُ رَفْعِ أَحَدِكُمْ رَأْسَهُ وَخَفْضُهُ! الدِّينُ الْوَرَعُ فِي دِينِ اللَّهِ وَالْكَفُّ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ وَالْعَمَلُ بِحَلَالِ اللَّهِ وَحَرَامِهِ»⁽⁶⁾.

وروي [ص 52] أَنَّهُ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - قَالَ: «مَنْ أَمْسَى وَإِنِّي مِنْ طَلَبِ الْحَلَالِ بَاتَ مَغْفُورًا لَهُ»⁽⁷⁾.

117 - وقال الحسن [البصري]⁽¹⁾: «الذِّكْرُ ذِكْرَانِ: ذِكْرُ بِاللِّسَانِ فَذَلِكَ حَسَنٌ. وَأَفْضَلُ مِنْهُ ذِكْرُ اللَّهِ عِنْدَ أَمْرِهِ^(2م) وَنَهْيِهِ».

وقال ابن عمر⁽²⁾: «إِنِّي لِأَحِبُّ⁽³⁾ أَنْ أَدَّعَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْحَرَامِ سُتْرَةً مِنْ الْحَلَالِ وَلَا أَحَرِّمُهَا»⁽⁴⁾.

(3م) ق قرصته.

(4) عائشة: من م. ب. وق.

(5) لم نقف على هذا الحديث في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث وفهارسه.

(6) لم نهتد إلى هذا الأثر في ما رجعنا إليه من كتبه.

(7) لم يخرج فنسبك في المعجم المفهرس هذا الحديث في ما اعتمده من كتب الصحاح التسعة.

117 - (1) الغالب على الظن أنه الحسين البصري، التابعي المشهور. انظر التعليقات على الأعلام.

(1م) ق.: 17 ظ.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: أي أحب.

(4) لم نهتد إلى تخريج هذا الأثر.

قال عمر: «مَنْ كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَعْمَرَهَا! وَمَنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَلْيُصْلِحْهُ فَإِنَّهُ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَ مَنْ لَا يُعْطَى إِلَّا مَنْ أَحَبَّ!»⁽⁵⁾.

وقال عمر: «لَأَنْ»⁽⁶⁾ أَمُوتَ بَيْنَ شُعْبَتَيْ رَحْلِي أَبْتَغِي مِنْ فَضْلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ عَلَى فِرَاشِي!»⁽⁷⁾.

118 - قال مالك⁽¹⁾: «وكان ابن عمر⁽¹⁾ وسالم⁽¹⁾ يخرجان إلى السوق ويجلسان فيه. وكان ابن المسيب⁽¹⁾ يجلس عند أصحاب العباء⁽²⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «والصواب أن تكون الأسواق أول النهار لا كما يفعل أهل العراق يجعلونها آخره»⁽³⁾.

119 - وقال⁽¹⁾ الرسول - ﷺ: «الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ!»⁽²⁾.

وقال - عليه الصلاة والسلام: «مَنْ يَسْتَغْفِرُ يَغْفِرُ اللَّهُ! وَمَنْ يَسْتَعِنْ يُوَفِّقْهُ اللَّهُ! وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصَبِّرْهُ اللَّهُ! وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ عَطَاءً خَيْرًا وَلَا أَوْسَعَ مِنَ الصَّبْرِ»⁽³⁾.

وقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَيْسَ قَدْ أَخْبَرْتَنَا

(5) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: من كانت له أرض فليعمرها!.

(6) في الأصل: لا، بدل: لأن.

(7) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: لأن أَمُوتَ بَيْنَ شُعْبَتَيْ رَحْلِي (. . .) أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ عَلَى فِرَاشِي.

118 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: العبا، وفي ق: العبا، وفي م. ب.: العما.

(3) في م. ب.: ب. :ءاخرا.

119 - (1) في م. ب.: قال، بدون واو العطف.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اليد العليا خير من اليد السفلى.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من يستغفر يغفره الله.

أَنْ خَيْرًا لِأَحَدِنَا أَلَّا يَأْخُذَ مِنْ أَحَدٍ شَيْئًا؟» قال (4) النبي - ﷺ! : «إِنَّمَا ذَلِكَ عَنْ مَسْأَلَةٍ. فَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ [ص 53] فَإِنَّمَا هُوَ رِزْقُ رَزَقَهُ اللَّهُ» (5).

وقال [النبي]: «لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ» (6) فَيَحْتَطِبَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَيَسْأَلُهُ، أَعْطَاهُ أَوْ مَنَعَهُ» (7).

120 - وكان - عليه الصلاة والسلام! - يُجِيبُ الدَّعْوَةَ (1) وَيَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَلَا يَأْكُلُ الصَّدَقَةَ (2). وقال - عليه الصلاة والسلام! : «لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِأَلِ مُحَمَّدٍ» (2).

قال ابن القاسم (3): «وذلك في الزكاة المفروضة. فأما التطوع فليس من ذلك».

وقال - عليه الصلاة والسلام! : «لَا تَحْقِرَنَّ» (4) إِحْدَاكُنَّ لِجَارَتِهَا وَلَوْ كُرَاعًا مُحْرَقًا» (5). ويقال: «الصدقة على الأقارب يُضَاعَفُ أَجْرُهَا مَرَّتَيْنِ» (5). وقال (6)

(4) في م. ب. وق: فقال.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إنما ذلك عن مسألة.

(6) في م. ب. وق: احبله.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب به خير له من أن يأتي رجلاً أعطاه الله من فضله.

120 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كان النبي - ص - يجيب الدعوة.

(1 م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كان النبي - ﷺ - يقبل الهدية ولا يأكل الصدقة.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا تحل الصدقة لآل محمد.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب.: لا تحرقن، وفي الأصل: لا يحمرن. وفي ق كما أثبتناه.

(5) في الأصل: كراع محرق. انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا تحقرن إحداكن لجارتها ولو كراعاً محرقاً.

(5 م) انظر تخريج القول كحديث في الفهارس العامة: له أجران.

(6) وقال: الواو ساقطة من م. ب. ومن ق.

مالك: «والصدقة على الأقارب أفضل من عِتق الرُّقاب». ورُوي أن النبي - ﷺ! - قال: «أُخْتُكَ وَأَخَاكَ وَأَبَاكَ⁽⁷⁾ وَأَدْنَاكَ فَأَدْنَاكَ!»⁽⁸⁾.

121 - وقال - عليه الصلاة والسلام! : «تَهَادُوا بَيْنَكُمْ فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ الشُّحْنَاءُ!»⁽¹⁾.

قال ابن عمر⁽²⁾: «لَقَدْ كُنَّا وَمَا أَحَدُنَا⁽³⁾ أَوْلَى بِدِينَارِهِ مِنْ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ . ثُمَّ ذَهَبَ ذَلِكَ فَكَانَتِ الْمُوَاسَاةُ . ثُمَّ ذَهَبَتِ الْمُوَاسَاةُ فَكَانَ السُّلْفُ . ثُمَّ ذَهَبَ السُّلْفُ فَجَاءَتِ الْغِيْبَةُ⁽⁴⁾»⁽⁵⁾.

قال مالك⁽²⁾: «كان بيلدنا من أهل الفضل والعبادة يَرُدُّون⁽⁶⁾ العَطِيَّةَ يُعْطُونَهَا».

قيل⁽⁷⁾: «فالحديث: مَا أَتَاكَ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ فَإِنَّمَا هُوَ رِزْقٌ رَزَقَكَ اللهُ»⁽⁸⁾ أفیه رخصة؟ قال [مالك⁽²⁾]: «نعم!».

قيل: «فمن أُعْطِيَ شيئاً ووُصِلَ به؟» قال [مالك⁽²⁾]: «تركه أفضل إن كان له عنه غنى! إلا أن يخاف على نفسه الجوع وهو محتاج فلا أرى بأساً» [ص 54].

(7) في الأصل: أخاك وأباك، وفي م. ب. وق: أختك وأخاك.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أختك وأخاك وأباك.

121 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: تهادوا بينكم فإن الهدية تذهب الشحناء!

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب.: وما احد، بدون الضمير المتصل.

(4) في م. ب.: العينة، وفي ق: العنيه.

(5) لم نقف على هذا الأثر في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والأثر وفهارسها.

(6) في م. ب.: يريدون. ق.: 18 و.

(7) في م. ب.: وقيل.

(8) انظر الفقرة 119 أعلاه.

قيل: «فالرجل له الفضل [من المال] يحضر السوق فيقارب⁽⁹⁾ في ذلك الشيء لمكان فضله؟» قال [مالك⁽²⁾]: «لا بأس بذلك».

وكان ابن عمر⁽²⁾ وسالم⁽²⁾ يخرجان إلى السوق ويجلسان فيه.

122 - وسئل [مالك⁽¹⁾] عن معنى الحديث في إضاعة المال^(1م) قال: «منعه من حقه ووضعته في غير حقه. يقول الله - سبحانه: ﴿وَلَا تُبْذِرْ⁽²⁾ تَبْذِيرًا⁽³⁾﴾».

قيل لمالك⁽¹⁾: الثمار تُجَدَّ⁽⁴⁾ ثم⁽⁵⁾ يُخلى عنها وفيها الشيء؟ قال: «إن علم أن أنفسهم طيبة بأخذه فليأخذه!».

وروى أشهب⁽¹⁾ في الزرع يُحصَد فيبقى فيه السنبل والشيء يدعه أهله، قال: «لا تأكل⁽⁶⁾ إلا ما تعلم⁽⁷⁾ حلاله. وكان يقال: دَعْ مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ⁽⁸⁾». قال: «ولا يُرعى في الأقطار إلا أن يعلم⁽⁷⁾ أن صاحبه أذن فيه» قيل: «إنه يراه!» قال: «ما أحبه إلا بإذنه! ولعله يستحي منه أو يخافه».

123 - قيل لمالك⁽¹⁾: «المسافر يُصيب الثمار؟» قال: «إن كان من ضرورة

(9) هكذا في النسخ الثلاث ولعل الأنسب: فيضارب. فيكون المعنى المحتمل أن ماله فضل من مال، أي زائد على حاجته، لا بأس أن يضارب فيه، أي يعطيه لغيره ليتجر فيه فيكون له سهم معلوم من الربح.

122 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن إضاعة المال.

(2) م. ب. : 226 وجهاً.

(3) جزء من الآية 26 من سورة الإسراء (17).

(4) في الأصل: تجد.

(5) في الأصل: سم.

(6) في الأصل: لا ياكل.

(7) في م. ب. : ان تعلم.

(8) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: دع ما يريك إلى ما لا يريك.

123 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

ولاً فلا . وقد قال النبي - ﷺ! -: لَا يَحْتَلِبُ أَحَدُكُمْ مَاشِيَةً أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ⁽²⁾، وهو يحلب بكرة ويرجع عشيّة والثمر⁽³⁾ لا يرجع إلى عام قابل. قيل: «فحائط لا جدار عليه، يأكل منه ابن السبيل⁽⁴⁾؟» قال: «لا!». قيل: «فما سقط بالأرض؟» فكرهه أو قال⁽⁵⁾: «المربد بالأرض».

قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس بحصاد الليل وجداده⁽⁶⁾». قال الليث⁽¹⁾: «وإنما معنى النهي عنه لأنه إذا فعله نهراً نال منه المساكين».

قيل: «أياكل من جنان أبيه أو أمّه⁽⁷⁾ أو أخيه⁽⁸⁾ إن مرّ به؟» قال: لا [ص 55] إلا بإذن. قيل: «فإن أطعمني خازن الجنان أو باعني؟» قال: «إن علمت أنهم قد أذنوا له⁽⁹⁾ في ذلك!». قيل: «وكيف أعلم؟» قال: «يخبرك أصحاب الحوائط أنهم رأوه يبيع ويمنع ويكون كالقيّم في الغنم، فلا بأس أن يشتري منه».

124 - فأما العبد الذي يستخفي فلا خير فيه. قيل: «فتأتيه⁽¹⁾ الأمة ببعض المناهل بلبن أو تمر، أيشتره⁽²⁾؟» قال: «لا بأس به⁽²⁾» إن لم يرتب أمراً. وهذه أشياء يبيعها العبد ونحوه».

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا يحتلب أحدكم ماشية أحد إلا بإذنه.

(3) في الأصل: والثمر.

(4) في الأصل: ابن سبيل.

(5) في الأصل: وقال، بدون الألف.

(6) في الأصل وفي م. ب.: وجداده، وفي ق: وحداده.

(7) في الأصل: وامه.

(8) في الأصل: واخيه.

(9) في الأصل: قد ادن لهم.

124 - (1) في م. ب.: فتاته.

(2) في الأصل: اشتريه.

(2 م) في ق إضافة: الا.

وسئل الليث⁽³⁾ عنه إذا أضافه^(م3) عبد قال: «أرجو ألا بأس به!».

قيل لابن القاسم⁽³⁾: «فالعبد يهدي قدر الدرهم والدرهمين ويكافئ⁽⁴⁾ عليه؟» قال: «إن لم يُغَيَّر عليه سيّده فلا بأس!».

وسئل مالك⁽³⁾ عن الرجل يدخل الحوائط⁽⁵⁾ فيجد التمر ساقطاً، قال: «لا يأكل منه إلا أن يعلم أن صاحبه طيّب النفس به إلا أن يكون محتاجاً فأرجو!».

125 - قال مالك⁽¹⁾: «وأما الشجر في الصحراء فليأكل منها! وثمر⁽²⁾ وادي هَبِيب⁽¹⁾ يبقى بعضه على بعض وليس به ساكن فلا بأس أن يأخذ منه ما شاء⁽³⁾».

وسئل سحنون⁽¹⁾ عن ثمار شجر للمسلمين بينهم وبين عدوّهم، قد أجلاهم عنها العدو فبقيت⁽⁴⁾ غير مسكونة، فإذا غزا⁽⁵⁾ المسلمون هل يأكل أحد ثمرتها، قال: «إن غزا الجيش الكبير⁽⁶⁾ فلا! لأنّه⁽⁷⁾ يصير⁽⁸⁾ لذلك قيمة، لو شاء أهله بيعه في الجيش أصابوا فيه ثمناً. فأما السريّة ونحوها فلا بأس أن يأكل منها المارّ بها بخلاف العسكر الكثير⁽⁹⁾» [ص 56].

(3 م) ق.: 18 ظ.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في الأصل: ويكافأ.

(5) في ق: الحايط.

125 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وق: وتمر.

(3) في الأصل: شيا، بدل: ما شاء.

(4) في م. ب.: وبقيت، وفي ق: وبقيت.

(5) في الأصل: عزا.

(6) في الأصل: الكثير، بدل: الكبير.

(7) م. ب.: 226 ظهراً.

(8) في م. ب.: يضمّر، بدل: يصير.

(9) في م. ب. وق: الكبير، بدل: الكثير.

126 - قال مالك⁽¹⁾: «ومن لم يجد شيئاً فتَضَيَّفَ⁽²⁾ قوماً فمنعوه⁽³⁾ فليأكل الميتة إلا أن يجد ثمرأ⁽⁴⁾ معلقاً لا قطع فيه! وأما الذي في الجرين فإن أمن أن يُعَدَّ سارقاً فليأكل منه⁽⁵⁾ وإلا فليأكل الميتة! ومن نزل بدمي⁽⁶⁾ فلا يأخذ منه شيئاً إلا أن تطيب نفسه!». قيل: «فالضيافة التي جعلت عليهم قبل⁽⁷⁾؟» قال: «كان⁽⁸⁾ يُخَفَّفُ عنهم يومئذ».

قال مسروق⁽¹⁾: «ومن اضطرَّ إلى الميتة ولم⁽⁹⁾ يأكل شيئاً⁽¹⁰⁾ حتى مات دخل النار»⁽¹¹⁾.

127 - قال ربيعة⁽¹⁾ وابن شهاب⁽¹⁾ ومالك⁽¹⁾: لا تحل⁽²⁾ الخمر للمضطرِّ وأما الميتة فليأكل ويشبع⁽³⁾ ويتزوَّد حتى يجد عنها غنى!».

126 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) وردت الكلمة غير واضحة في الأصل وكذلك في ق، وقد تقرأ كما أثبتناه من م. ب.

(3) في الأصل: فيمنعوه.

(4) في م. ب.: تمرا.

(5) منه: من م. ب. فقط.

(6) في روم ب: بدمي.

(7) قبل: من م. ب. فقط.

(8) في م. ب.: كلال، بدل: كان.

(9) في م. ب. وق: فلم.

(10) شيئاً: ساقطة من الأصل ومن ق.

(11) لم نقف على معنى العقاب بالنار، وإنما على عدم الإثم بل التحليل للمضطرِّ وذلك

في الآيات القرآنية 173 من البقرة (2) و 145 من الأنعام (6) و 115 من النحل (16)

وكذلك في الحديث النبوي: انظر التخريج في الفهارس العامة: فالميتة والدم ولحم

الخنزير في حال الإضطرار أحل من هذه.

127 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: لا يحل.

(3) في م. ب.: وليشبع.

قال ابن⁽⁴⁾ القاسم⁽¹⁾: «لو كانت الدنيا كلها حراماً أكان بُدَّ⁽⁵⁾ من العيش فيها؟».

قال مالك⁽¹⁾: «كان ابن هُرْمُز⁽¹⁾ إذا قدمت غنم الصدقة لم يأكل اللحم».
قال مالك⁽¹⁾: «ولكنه^(5م) طعام عاصر الخمر».

قال: ⁽⁶⁾ وكان [ابن] بُكَيْر^(6م) يقبل هدية سوداء تباع المِزْرَ⁽⁷⁾ بمصر⁽⁸⁾.
قال: «لأنني كنت أراها تغزل⁽⁹⁾».

قال الليث⁽¹⁾: «إن لم يكن له مال سوى الخمر فليُكْفَ عنه!».

قال مالك⁽¹⁰⁾: «وأكره طعام العمال من جهة الورع من غير تحريم».* قال أبو محمد⁽¹¹⁾: يريد - والله أعلم - ممن ليس من أهل الغصب⁽¹²⁾ البين.

128 - وقد⁽¹⁾ قال الليث⁽²⁾: «ليس شيء بعد الدماء أشدَّ من أخذ أموال الناس بغير حق!^(2م) والمال الحرام يدخل في أشياء كثيرة. ومنه ما لا يتخلص منه

(4) ابن: ساقطة من الأصل.

(5) في الأصل: لكان بد، وفي م. ب.: ما كان بدا، وفي ق: اكان بُدَّ.

(5م) في الأصل: ولاكنه، وفي م. ب.: واكره، وفي ق: واكره.

(6) من ق فقط.

(6م) بكير: ساقطة من الأصل. انظر أسفله الفقرة 185.

(7) في الأصل: المرون، وفي م. ب.: المتوژ وفي ق: المِزْر.

(8) في م. ب.: بعضر، بدل: بمصر.

(9) في الأصل: تعزل.

(10) في م. ب. وق: الليث، بدل: مالك. انظر التعليقات على الأعلام.

(11) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(12) في م. ب. وق: الغضب، بدل: العصب، من الأصل.

128 - (1) وقد: قد: ساقطة من م. ب.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(2م) ق.: 19 و.

الذي كسبه، يتزوّج المرأة ويُولّد [ص 57] له الولد ويكون له الرقيق والمصانع». وكره مالك⁽²⁾ طعام العمال الذين تحدّث⁽³⁾ لهم⁽⁴⁾ أموال لأعمالهم لم تكن⁽⁵⁾ لهم قبل ذلك.

قال مالك⁽²⁾: «وكلّ من عمل للمسلمين عملاً فله رزقه من بيت المال ولا⁽⁶⁾ بأس بالجائزة يُجازى⁽⁷⁾ بها الرجل، يراه الإمام لجائزته أهلاً لعلم أو لدين عليه ونحوه».

129 - قال مالك⁽¹⁾: «ويلغني أن عمر بن الخطاب⁽²⁾ جعل أعطيات بعض البدرين خمسة آلاف درهم».

ومن قول أهل المدينة أن من بيده مال حرام فاشترى به داراً أو ثوباً من غير أن يُكره على البيع أحداً فلا بأس أن تشتري أنت تلك الدار وذلك الثوب من ذلك الذي اشتراه بالمال الحرام.

قال ابن عبدوس⁽¹⁾: «وذلك إذا كان البائع منه قد عرف عيب الثمن». ويذكر عن محمد بن سحنون⁽¹⁾ أنه أجاز ذلك وإن لم يعرف البائع عيب الثمن.

قال ابن عبدوس⁽³⁾: «فأما إن وهبك المشتري تلك الدار أو ذلك⁽⁴⁾ الثوب

(3) في الأصل: يحدث.

(4) لهم: ساقطة من م. ب.

(5) في الأصل: لم يكن.

(6) في الأصل: فلا.

(7) في م. ب.: يجاز بها، وفي الأصل: يجازيها وفي ق: يجازيها.

129 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) بن الخطاب: ساقطة من الأصل. انظر التعليقات على الأعلام.

(3) م. ب.: 227 وجهاً.

(4) في م. ب.: وذلك، بسقوط الألف.

فلا يجوز لك⁽⁵⁾ أخذ ذلك على الهبة، لأنَّ مَنْ أحاط الدَّين بماله لا⁽⁶⁾ تجوز هبته ولا صدقته.

130 - قال مالك⁽¹⁾ في مَنْ بيده مال⁽²⁾ حرام وحلال: «فإن كان ما بيده من الحرام شيئاً يسيراً في كثرة حلاله⁽³⁾ فلا بأس بمعاملته. وأمّا إن كان الحرام كثيراً فلا تنبغي معاملته».

قال [مالك⁽¹⁾]: «ولا يُعامل من يعمل [ص 58] بالربا من المسلمين». وكره أن يصرف من النصراني ديناراً باع به خمرأً أو عمل به ربا. ولا بأس أن يأخذه منه في دَيْن له قَبْلَه - كما أذن الله - عز وجل! - في أخذ الجزية منهم⁽⁴⁾ - وغير ذلك، يرى أن ذلك أخفّ من^(4م) النصراني لأنّه لو أسلم حلّ له ما في يديه. قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس أن تكري دارك من نصراني أو يهودي⁽⁵⁾ إذا كان لا يبيع فيها الخمر والخنازير». وهذا⁽⁶⁾ هو⁽⁷⁾ من نحو قول غيره.

وقال⁽⁸⁾ مالك⁽¹⁾: «ولا⁽⁹⁾ بأس أن تصرف⁽¹⁰⁾ من عبدك⁽¹¹⁾ النصراني».

(5) لك: ساقطة من الأصل.

(6) لا: في الأصل: فلا.

130 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) مال: ساقطة من الأصل.

(3) في الأصل: الحلال.

(4) المقصود بهذا الإذن جزء من الآية 29 من سورة التوبة (9) وهو إذن يتعلّق بالكفّ عن

قتال أهل الكتاب إذا ما أعطوا: «الْجِزْيَةُ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ».

(4م) في الأصل: في، بدل: من.

(5) في الأصل: نصراني ويهودي، وفي م. ب. وفي ق: يهودي أو نصراني.

(6) في الأصل: فهذا.

(7) هو: ساقطة من الأصل.

(8) في الأصل: قال، بدون واو العطف.

(9) في م. ب.: لا، بدون الواو.

(10) في الأصل: يصرف.

(11) في الأصل: من عبد له.

131 - باب

في ردّ السلام، وما يخرج من الهجرة، والسلام
على أهل الذمّة وذكر الإخوان في الله
- عز وجل! - وذكر المكاتب والاستئذان
والمناجاة وتقبيل اليد والمبالغة في البرّ للزوج
والقريب وذي السنّ [أ] والعلم⁽¹⁾ وبرّ الوالدين⁽²⁾
وتشميت العاطس^(م2)

* قال أبو محمد⁽³⁾: قال الرسول - ﷺ -: «يُسَلِّمُ الرَّاَكِبُ عَلَى الْمَاشِي .
وَإِذَا سَلَّمَ مِنَ الْقَوْمِ وَاحِدٌ أَجْزَأُ [عَنْهُمْ]»⁽⁴⁾ . وَأَمَرَ - ﷺ -: بِإِفْشَاءِ السَّلَامِ⁽⁵⁾ .

قال ابن عباس⁽⁶⁾: «السَّلَامُ يَنْتَهِي إِلَى الْبَرَكَةِ»⁽⁷⁾ .

وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ⁽⁶⁾ يَقُولُ فِي سَلَامِهِ وَفِي رَدِّهِ سَوَاءٌ: «السَّلَامُ عَلَيْكُمْ»⁽⁸⁾ .

قيل لمالك⁽⁶⁾: «يسلم على النساء؟» قال: «أما الْمُتَجَالَّةُ فلا أكرهه وأما

131 - (1) في الأصل: والعالم.

(2) في الأصل: الوالد.

(2 م) ق. : 19 ظ.

(3) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يسلم الراكب على الماشي.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أفشوا السلام بينكم.

(6) انظر التعليقات على الأعلام.

(7) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: السلام ينتهي إلى البركة.

(8) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: كان ابن عمر يقول في سلامه وفي ردّه سواء:

السلام عليكم.

الشَّابَّةُ فَلَا أَحَبَّه!»⁽⁹⁾ [ص 59]. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ! - فِي الرَّدِّ عَلَى الْيَهُودِ: «فَقُلْ عَلَيْكَ»⁽¹⁰⁾.

قِيلَ لِمَالِكٍ⁽⁶⁾: «فَمَنْ سَلَّمَ عَلَى يَهُودِيٍّ أَيْسْتَقِيلُهُ؟» قَالَ: «لَا!»⁽¹¹⁾.

132 - قِيلَ لِمَالِكٍ⁽¹⁾: «أَفِيَكُنُونَ؟» قَالَ: «لَا»⁽²⁾ أَحَبَّ أَنْ يُرْفَعُوا وَيَنْبَغِي أَنْ يُذَلَّلُوا». وَأَرْخَصَ غَيْرَهُ فِي ذَلِكَ لِقَوْلِ النَّبِيِّ - ﷺ! -: «إِنْزِلْ أَبَا وَهْبٍ!»⁽³⁾.

قَالَ *مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ*⁽⁴⁾: «وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ فِي السَّلَامِ: سَلَامٌ اللَّهُ عَلَيْكَ! وَلَكِنْ: عَلَيْكَ السَّلَامُ! أَوْ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ!»⁽⁵⁾.

133 - وَقِيلَ لِمَالِكٍ⁽¹⁾: «أَرَأَيْتَ مَنْ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَتَلَقَاهُ ابْنَتُهُ أَوْ أُخْتُهُ فَتَقَبَّلَهُ؟» قَالَ: «لَا بِأَسْ (2) بِذَلِكَ!».

وَقَالَ أَيْضًا: «لَا بِأَسْ أَنْ يُقَبَّلَ خَدَّ ابْنَتِهِ». قِيلَ: «أَفَتَرَى أَنْ تُقَبَّلَهُ خَتَنَتُهُ أَوْ تُعَانِقَهُ وَهِيَ مُتَجَالَّةٌ؟» فَكَرِهَ ذَلِكَ.

وَسُئِلَ مَالِكٌ⁽¹⁾ عَنِ الْمَصَافِحَةِ فَقَالَ⁽³⁾: «إِنَّ النَّاسَ لِيَفْعَلُونَ ذَلِكَ. وَأَمَّا أَنَا

(9) انظر الإحالة على الموطأ في البيان 7 من هذه الفقرة؛ وفي النص: ذلك، مرتين بدل الضمير المتصل، كما سبق أن ذكرنا.

(10) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: قال رسول الله - ﷺ! - في الرد على اليهود: فقل عليك!

(11) انظر تخريج حديث البيان السابق من هذه الفقرة.

132 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وق: ما، بدل: لا.

(3) لم نهتد إلى تخريج الحديث في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والسيرة.

(4) ما بين العلامتين ساقط من الأصل. وفي ق: قاله محمد بن عبد الحكم، قال ولا... انظر التعليقات على الأعلام.

(5) هنا وفي م. ب.: قاله محمد بن عبد الحكم.

133 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: قال، بدون الفاء. (2) م. ب.: 227 ظهوراً.

فلا⁽⁴⁾ أفعله». وكره معانقة الرجل الرجل وقال: «قال الله - سبحانه! : تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ⁽⁵⁾».

ورُوي عنه في المصافحة غير هذا أنه صافح سُفيان بن عُيَيْنَةَ⁽¹⁾ وقال له⁽⁶⁾: «لولا أنها بدعة لعانقتك!». فاحتج عليه سُفيان⁽¹⁾ بمعانقة النبي - ﷺ! - لجعفر⁽¹⁾ حين قدم من أرض الحبشة^{(6) (2)}. فقال مالك⁽¹⁾: «كان ذلك خاصاً بجعفر⁽¹⁾ ورآه سُفيان⁽¹⁾ عاماً».

وأجازه مالك⁽¹⁾ في رسالته لهارون الرشيد⁽⁷⁾ أن يُعانق قريبه يقدم من سفره⁽⁸⁾. وقيل: إن هذه الرسالة لم تثبت [ص 60] لمالك⁽¹⁾.

134 - وروى أن رسول الله - ﷺ! - قال: «تَصَافَحُوا يَذْهَبِ الْغِلُّ وَتَهَادُوا تَذْهَبِ الشُّحْنَاءُ!«⁽¹⁾.

وروي أنه - عليه الصلاة والسلام! - قال: «مَا تَوَاحَى اثْنَانِ فِي اللَّهِ قَطُّ إِلَّا كَانَ أَحَبَّهُمَا لِلَّهِ أَشَدَّهُمَا حُبًّا لِصَاحِبِهِ»⁽²⁾.

قال عمر: «يُضْفِي لَكَ وَدَّ أَخِيكَ ثَلَاثُ: أَنْ تَبْدَأَهُ بِالسَّلَامِ وَأَنْ تَدْعُوهُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ وَأَنْ تُوسِّعَ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ. وَكَفَى بِالْمَرْءِ عَيْبًا أَنْ يَجِدَ عَلَى

(4) في م. ب. وق: فما.

(5) جزء من الآية 10 من سورة يونس (10).

(6) له: ساقطة من م. ب. وق.

(6 م) لم نقف على هذا الخبر لا في كتب الحديث ولا في كتب السيرة.

(7) الرشيد: من م. ب. وق. انظر التعليقات على الأعلام.

(8) في الأصل: سفر، بدون الضمير المتصل.

134 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: تصافحوا يذهب الغل وتهادوا تذهب الشحناء.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: ما تواخى اثنان في الله قط إلا كان أحبهما لله أشدهما حباً لصاحبه.

النَّاسِ فِي مَا يَأْتِي أَوْ يَبْدُو لَهُمْ مِنْهُ مَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَأَنْ يُؤْذِيَهُ فِي الْمَجْلِسِ بِمَا لَا يَغْنِيهِ»⁽³⁾.

135 - قال مالك⁽¹⁾: «قال النبي - ﷺ: (1) لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا، وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ»⁽²⁾. قال مالك⁽¹⁾: «فإذا سَلِمَ عليه فقد خرج من الهجران». قال في موضع آخر: «إن كان مؤذياً له فقد برىء من الشحنة». قال ابن القاسم⁽¹⁾: «وإن كان غير مؤذٍ له لم يُخرجه السلام من الهجرة إذا»⁽³⁾ اجتنب كلامه. وأما أهل البدع فقد أمر بهجرانهم⁽⁴⁾. قال سحنون⁽¹⁾: «أدباً لهم».

136 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس أن يقبل الرجل خد ابنته إذا قدم من سفره»⁽¹⁾. قال مالك⁽¹⁾: «ويقال: ومن⁽²⁾ تعظيم الله - عز وجل! - تعظيم ذي الشَّيْبَةِ المسلم».

وقيل [لمالك⁽¹⁾]: «فالرجل يقوم للرجل له الفقه والفضل فيجلسه في مجلسه؟» قال: «يكره ذلك ولا بأس أن يُوسَّعَ له»⁽³⁾.

قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فالمراة [ص 61] تبالغ في بر زوجها فتلقاه فتزعم ثيابه

(3) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: يصفى لك ود أخيك ثلاث.

135 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) ق. : 20 و.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال. وانظر كذلك البيان 3 من الفقرة السابقة.

(3) في م. ب. : اذ. (4) في ق: بهجرتهم.

136 - (1) انظر التعليقات على الأعلام. (1 م) في ق: سفر، فقط.

(2) في الأصل: من، بدون واو العطف.

(3) له: ساقطة من الأصل.

ونعليه⁽⁴⁾ وتفليه⁽⁵⁾ وتقف حتى يجلس؟» قال: «أما تلقّيها ونزعها فلا بأس! وأما قيامها حتى يجلس فلا! وهذا فعل الجبابة! وربما⁽⁶⁾ يكون الناس ينتظرونه فإذا طلع قاموا إليه! فليس هذا⁽⁷⁾ من أمر الإسلام».

137 - ويقال: إن عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ فعل ذلك به أول ما ولي حين خرج إلى الناس فأنكره وقال: «إن تقوموا نقيم وإن تقعدوا نقعد! وإنما يقوم الناس لرب العالمين⁽²⁾».

وروي أن النبي - ﷺ - قال: «من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار!»⁽³⁾.

138 - وسئل مالك⁽¹⁾ عن الرجل يقبل يد الوالي أو رأسه، أو المولى⁽²⁾ يفعل ذلك لسيده قال: «ليس ذلك من عمل الناس وهو من عمل الأعاجم».

قيل: «فيقبل رأس أبيه؟» قال: «أرجو أن يكون خفيفاً!».

وسئل في رواية أخرى: «هل يقبل يد أبيه أو عمه؟» قال: «لا أرى أن يفعل. وإن من العبرة أن من مضى لم يكن يفعل ذلك».

(4) ونعليه: ساقطة من الأصل.

(5) وتفليه: ساقطة من م. ب ومن ق.

(6) في الأصل: ربما، بدون واو العطف.

(7) م. ب. 228 وجهاً.

137 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) المقصود هي الآية 6 من سورة المطففين (83).

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار!

138 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في النسخ الثلاث: المولا.

وقيل⁽³⁾: كَانَ ابْنُ عُمَرَ⁽¹⁾ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ قَبْلَ سَالِمًا⁽¹⁾ وَقَالَ: «شَيْخٌ يُقْبَلُ شَيْخًا». فَأَنْكَرَ الْحَدِيثَ وَقَالَ: «لَا تُحَدِّثُوا⁽⁴⁾ بِمِثْلِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ! لَا تَهْلِكُوا فِيهَا!»⁽⁵⁾.

139 - قَالَ مَالِكٌ⁽¹⁾: «الْأَسْتِثْدَانُ ثَلَاثُ⁽²⁾ لَا أَحَبُّ أَنْ يَزِيدَ عَلَيْهَا، وَكَذَلِكَ جَاءَ الْحَدِيثُ، إِلَّا مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ فَلَا بَأْسَ أَنْ يَزِيدَ إِذَا اسْتَيْقَنَ». قَالَ [ص 62]: «وَهُوَ تَأْوِيلُ قَوْلِ اللَّهِ - تَعَالَى! : حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا⁽³⁾، فِي مَا نَرَى⁽⁴⁾. وَاللَّهُ أَعْلَمُ!

وَفِي بَابِ سِتْرِ⁽⁵⁾ الْعَوْرَةِ شَيْءٌ⁽⁶⁾ مِنْ هَذَا⁽⁷⁾.

140 - وَسُئِلَ [مَالِكٌ⁽¹⁾]⁽¹⁾ عَنِ الَّذِي يَبْدَأُ فِي الْكِتَابِ⁽²⁾ إِلَى أَصْغَرَ مِنْهُ، وَلَعَلَّهُ لَيْسَ بِأَفْضَلَ مِنْهُ، قَالَ: «لَا بَأْسَ بِهِ! أَرَأَيْتَ إِنْ وَسَّعَ لَهُ إِذَا جَلَسَ أَوْ سَعَى⁽²⁾ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ!».

قِيلَ [لِمَالِكٍ⁽¹⁾]: «فَأَهْلُ الْعِرَاقِ يَقُولُونَ: لَا تَبْدَأُ بِأَحَدٍ قَبْلَكَ وَلَوْ كَانَ

(3) وقيل: الواو ساقطة من م. ب. ومن ق.

(4) في الأصل: لا يتحدث.

(5) لم نقف على هذا الأثر في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والأثر وفهارسها.

139 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: ثلاثا. وقد استهل مالك كلامه ببداية حديثين خرجهما في الموطأ. انظر

تخريج أحدهما في الفهارس العامة: الاستئذان ثلاث.

(3) جزء من من الآية 27 من سورة النور (24).

(4) في الأصل: يرى.

(5) في م. ب.: سترة.

(6) شيء: ساقطة من الأصل.

(7) انظر في ما يلي من النص الفقرات 157 إلى 165.

(1 م) ق.: 20 ظ.

140 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وق: سقى.

(2) في ق: بالكتاب.

أَبَاكَ^(2م) فعاب⁽³⁾ ذلك وقال⁽⁴⁾: «قال النبي ﷺ! - لِلَّذِي أَرَادَ أَنْ يَتَكَلَّمَ قَبْلَ صَاحِبِهِ: كَبَّرًا! كَبَّرًا! وَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ حِينَ أَتَاهُ بِأَبِيهِ: لَوْ⁽⁵⁾ تَرَكْتَ الشُّيْخَ فِي مَنْزِلِهِ^(م5)»⁽⁶⁾.

قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فالرجل يكتب إلى الرجل: أقرىء فلاناً وفلاناً السلام!» قال: «أرجو أن يكون في سعة وقد يكون له عذرا!».

141 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا⁽²⁾ تُشَمَّتْ⁽³⁾ العاطس حتى تسمعه⁽⁴⁾ يُحمد الله. فإن بعد منك وسمعت من يليه يُشَمِّتُه فشَمِّتُه. ومن عطس في الصلاة فلا يحمد الله إلا في نفسه». قال سحنون⁽¹⁾: «ولا في نفسه». وقال الرسول - ﷺ: «إِنْ عَطَسَ فَشَمِّتُهُ ثُمَّ إِنْ عَطَسَ فَشَمِّتُهُ ثُمَّ إِنْ عَطَسَ * فَشَمِّتُهُ ثُمَّ إِنْ عَطَسَ *⁽⁵⁾ فَقُلْ⁽⁶⁾: إِنَّكَ مَضْنُوكُ»⁽⁷⁾.

ورأيت في كتاب الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد⁽¹⁾ أنه إن شَمِّتَه واحد من الجماعة أجزأ عنهم كرد السلام.

(2م) في الأصل: ابوك.

(3) في الأصل: فاعاب.

(4) في الأصل: فقال.

(5م) في ق: بيته.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: قال النبي - ﷺ - لأبي بكر حين أتاه بأبيه:

«لو تركت الشيخ في منزله!».

141 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) ولا: الواو ساقطة من م. ب.

(3) في الأصل: يشمت.

(4) في الأصل: يسمعه.

(5) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(6) في الأصل: فقل له.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن عطس فشَمِّتَه!

وقال يحيى بن إبراهيم بن⁽⁸⁾ مُزين⁽¹⁾: «إنه بخلاف ردّ السلام في ردّ الواحد».

142 - قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فَمَنْ قام من مجلس أهو أحقّ به إذا رجع⁽²⁾؟» قال [ص 63]: «ما سمعتُ من مالك⁽³⁾ فيه شيئاً وإنّه لحسن إن كان رجوعه قريباً وإن تباعد فليس ذلك له⁽⁴⁾! وهذا من محاسن الأخلاق».

وسئل [مالك⁽¹⁾] عن أربعة: «هل يتناجى⁽⁵⁾ ثلاثة⁽⁶⁾ دون واحد؟» قال: «نُهي أن يتركوا واحداً⁽⁷⁾ ولو كانوا عشرة! اجتناب سوء الظنّ والحسد والكذب». وقيل: «إذا كان ذلك بإذنه فلا بأس به!».

143 - وسأله [مالك⁽¹⁾] رجل له والدة وأخت وزوجة قال: «فكلّما رأت لي شيئاً قالت: أعطني هذا لأختك! فأكثرْتُ عليّ من هذا. فإن منعْتُها سبّتني ودعت عليّ» قال له⁽²⁾ مالك⁽¹⁾: «ما أرى أن تغايظها! وتخلّص منها بما قدرت عليه وغيب عنها ما كان لك!» قال: «أين أخبئه⁽³⁾؟ ذلك معي في البيت!» قال: «أمّا

(8) إبراهيم بن: ساقطة من الأصل.

142 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب. 228 ظهراً.

(3) في الأصل: إضافة: من ملك.

(4) له: ساقطة من م. ب.

(5) في روم. ب.: يتناجا وفي ق: تتاحا.

(6) في م. ب. الثلاثة.

(7) انظر تخريج حديث النهي في الفهارس العامة: إذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد!

143 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) له: ساقطة من م. ب.

(3) في النسخ الثلاث: اخباه.

أنا فلا⁽⁴⁾ أرى أن تغايظها! وأن تتخلّص⁽⁵⁾ من سخطها بما قدرت عليه!». .

وذكر عن مالك⁽¹⁾ أن رجلاً قال له: «أبي في بلاد⁽⁶⁾ السودان كتب⁽⁷⁾ إليّ أن أقدم عليه⁽⁸⁾ وأمي تمنعني من ذلك!» فقال له: «أطع⁽⁹⁾ أباك ولا تعص أمك!». وكره أن يأمره بعصيان أمه. وذكر أن الليث أمره بطاعة الأم لأن لها ثلثي البرّ.

وقال رجل لمجاهد⁽⁹⁾: «إنّ أبي يدعوني عندما تقام⁽¹⁰⁾ الصلاة!» قال: «أطعه».

144 - قيل للحسن [البصري]⁽¹⁾: «ما يرّ الوالدین؟» قال: «تبذل لهما ما ملكت وتطيعهما في ما أمراك ما لم تكن معصية».

وسئل ابن المسيّب⁽¹⁾ عن قوله - عز وجل: ﴿وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾⁽²⁾ قال: «قول العبد المذنب للسيد الفظ»⁽³⁾.

قال أبو هريرة⁽¹⁾ [ص 64]: «لَا تَمْشِ أَمَامَ أَبِيكَ وَلَا تَقْعُدْ قَبْلَهُ وَلَا تَدْعُهُ بِاسْمِهِ وَلَا تَسْتَسِيبْ⁽⁴⁾ لَهُ»⁽⁵⁾. وقيل: أمّا في الظلمة فتمشي بين يديه.

(4) في م. ب. وفي ق: فما

(5) في م. ب. فقط إضافة: منها، بعد الفعل.

(6) في الأصل: بلد.

(7) في الأصل: فكتب.

(8) في م. ب. وفي ق: إليه.

(9) في الأصل: طع. (9م) ق.: 21 و. انظر التعليقات على الأعلام.

(10) في م. ب.: تقيم.

144 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) جزء من الآية 23 من سورة الإسراء (17).

(3) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: قول العبد المذنب للسيد الفظ.

(4) في م. ب.: ولا تستبّ، وفي ق: ولا تستبّ.

(5) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: لا تمش أمام أبيك.

قال مالك⁽¹⁾: «ومن لم يُدرك أبويه أو أحدهما فلا بأس أن يقول: رَبِّ ارْحَمُهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا⁽⁶⁾».

145 - باب

في الفِطْرة وقصّ الشارب وحلق العانة والختان
ونحوه وذكر السّواك والكحل وصبغ الشعر
ووصله وذكر الحناء والحجامة ودخول الحمام

* قال أبو محمد⁽¹⁾: قال مالك⁽²⁾: قال الرسول - ﷺ -: «خَمْسٌ مِنْ
الْفِطْرَةِ: تَقْلِيمُ الْأَظْفَارِ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَتَنْفُ الْإِبِطِ وَحَلْقُ الْعَانَةِ وَالْإِخْتَانُ⁽³⁾».

قال غيره: «وروي عن ابن عباس⁽²⁾ في قول الله - سبحانه -: وَإِذِ ابْتَلَى
إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ⁽⁴⁾. قَالَ: هِيَ الْفِطْرَةُ وَهِيَ خَمْسٌ فِي الرَّأْسِ وَخَمْسٌ فِي
الْجَسَدِ: فِي الرَّأْسِ الْمَضْمَضَةُ وَالْإِسْتِشْقُ وَالسَّوَاكُ وَقَصُّ الْإِطَارِ⁽⁵⁾ وَالْفَرْقُ

(6) جزء من الآية 24 من سورة الإسراء (17).

145 - (1) ما بين علامتين ساقط من الأصل.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: خمس من الفطرة.

(4) جزء من الآية 124 من سورة البقرة (2).

(5) في م. ب. : الشارب، في الطرة. وفي متن النص كما في الأصل: الاطار. وفي ق:
الشارب، كذلك.

لِلشَّعْرِ. وَفِي الْجَسَدِ الْخِتَانُ وَحَلَقُ الْعَانَةِ وَنَتْفُ الْإِبْطِ وَقَصُّ⁽⁶⁾ الْأُظْفَارِ⁽⁷⁾ وَالْإِسْتِنْجَاءُ⁽⁸⁾.

قال الرسول - ﷺ: «لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي⁽⁹⁾ لَأَمَرْتُهُمْ بِالسُّوَاكِ»⁽¹⁰⁾. وفي حديث آخر: «وَعَلَيْكُمْ⁽¹¹⁾ بِالسُّوَاكِ!»⁽¹²⁾.

146 - وسئل مالك⁽¹⁾ عَمَّنْ أَحْفَى⁽²⁾ شَارِبِهِ قَالَ: «يُوجَعُ ضَرْبًا! وهذه بدعة. وَإِنَّ⁽³⁾ الْإِحْفَاءَ الْمَذْكُورَ فِي [ص 65] الْحَدِيثِ⁽⁴⁾ قَصُّ الْإِطَارِ وَهُوَ طَرَفُ الشَّعْرِ. وَكَانَ عَمْرٌ يَفْتُلُ شَارِبَهُ إِذَا أَكْرَبَهُ أَمْرٌ. فَلَوْ كَانَ مَمْلُوصًا [لـ] مَا وَجَدَ مَا يَفْتُلُ مِنْهُ».

قال [مالك⁽¹⁾]: «وَلَا أَرَى بَأْسًا بِالْإِطْلَاءِ وَالْحِجَامَةِ يَوْمَ السَّبْتِ وَيَوْمَ الْإِرْبَعَاءِ، وَالْأَيَّامُ كُلُّهَا لِلَّهِ⁽⁵⁾، وَكَذَلِكَ السَّفَرُ وَالنِّكَاحُ. وَأَرَاهُ عَظِيمًا أَنْ يَكُونَ مِنَ الْأَيَّامِ يَوْمٌ يُجْتَنَبُ ذَلِكَ فِيهِ». وَأَنْكَرَ الْحَدِيثَ فِي مِثْلِ⁽⁶⁾ هَذَا. وَقَدْ كَرِهَ بَعْضُ

(6) فِي م. ب.: وَقَطَعَ.

(7) م. ب.: 229 وَجْهًا.

(8) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: هي الفطرة وهي خمس في الرأس.

(9) فِي الْأَصْلِ: النَّاسُ، بَدَلُ: أُمَّتِي.

(10) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لَوْلَا أَنْ أَشَقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسُّوَاكِ.

(11) فِي م. ب. وَق: عَلَيْكُمْ، بَدُونَ الْوَاوِ.

(12) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: وَعَلَيْكُمْ بِالسُّوَاكِ.

146 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) فِي النِّسْخِ الثَّلَاثُ: أَحْفَا مَعَ وَضْعِ الْفَتْحَةِ عَلَى الْفَاءِ فِي ق.

(3) فِي م. ب. وَق. وَإِنَّمَا.

(4) انظر تخريج الحديث والمشار إليه فِي الْفَهَارِسِ الْعَامَةِ: أَمْرُ النَّبِيِّ - ﷺ - بِالْإِحْفَاءِ الشَّوَارِبِ.

(5) لِلَّهِ: مِنْ م. ب. فَقَطْ.

(5 م) مِثْلُ: سَاقِطَةٌ مِنْ ق.

أصحابه⁽⁶⁾ ترك العمل يومَ الجمعة نحو ما عظمت اليهود السبت والنصارى⁽⁷⁾ الأحد.

147 - وسئل [مالك⁽¹⁾] عن الحجامة في سبع عشرة⁽²⁾ وفي خمس عشرة⁽³⁾ وثلاث⁽⁴⁾ وعشرين فكره أن يكون لذلك يوم محدود.

وذكر عن الليث⁽¹⁾: «إني لأتقي⁽⁵⁾ الحجامة والإطلاء⁽⁶⁾ يوم السبت ويوم الأربعاء لحديث بلغني».

قال مالك⁽¹⁾: حَدَّثْتُ⁽⁷⁾ أن رسول الله - ﷺ! - قال: «إِنْ كَانَ دَوَاءٌ يَبْلُغُ⁽⁸⁾ الدَّاءَ فَإِنَّ الْحِجَامَةَ تَبْلُغُهُ»⁽⁹⁾.

قيل لمالك⁽¹⁾: «فهل⁽¹⁰⁾ يُخلق موضع المحاجم في القفا وفي وسط الرأس؟» قال: «إني لأكرهه⁽¹¹⁾ وما أراه حراماً وما يمنعه⁽¹²⁾ أن يجعل الخَطْمِيَّ⁽¹³⁾ أو⁽¹⁴⁾ يحتجم؟». قال: «ولا بأس أن يطلي الجُنْبُ».

(6) في م. ب. وق: الصحابة، بدل: أصحابه. (7) ق. : 21 ظ.

147 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: سبعة عشر.

(3) في الأصل: خمسة عشر.

(4) وثلاث: ساقطة من الأصل.

(5) في م. ب. : لا اتقى.

(6) في الأصل: والاكلا.

(7) في م. ب. : في حديث.

(8) في الأصل: يبلع.

(9) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن كان دواء يبلغ الداء فإن الحجامة تبليغه.

(10) في الأصل: هل، بدون الفاء.

(11) في م. ب. : لا اكرهه.

(12) في م. ب. : وما منعه.

(13) في الأصل: الحطم.

(14) في الأصل: ويحتجم، بدون الواو.

قال ابن المُسيَّب⁽¹⁾: «ولا بأس بالإِطْلَاء في العَشْرِ⁽¹⁵⁾».

148 - قال مالك⁽¹⁾: «وليس لِقَصِّ الأظفار وأخذ الشارب وحلق العانة حدّ إذا⁽²⁾ انتهى إليه أعاده ولكن إذا طال ذلك». قيل: «فشعر الرأس هل فيه حدّ إذا بلغه⁽³⁾ فُرق؟» قال [ص 66]: «لا أعلم فيه حدّاً».

وسئل [مالك⁽¹⁾] عن طول اللحية إذا طالت جدّاً فكرهه. قيل: «أفتري أن يؤخذ منها؟» قال: «نعم!». قيل⁽⁴⁾: «فتنّف الشيب؟» قال: «ما أعلم حراماً وتركه أحبّ إليّ». قيل: «فالذوائب للغلمان؟» قال: «يُكره القَزَع، وهو أن يحلق من الرأس أماكن ويترك أماكن». قال: «والقُصّة والنّؤابة من ناحية القَزَع؟» قال: «وما يُعجبني أن يحلق قفاه⁽⁵⁾ وقصّه للغلمان ولا للجواري».

149 - وسئل [مالك⁽¹⁾] عن المرأة تقتل من شعرها قيداً فتبعته⁽²⁾ إلى المرابطين فكره ذلك [وقال]: «وأحبّ إليّ أن يُواري الشعرُ إذا حُلِق وأرى تركه خفيفاً». وكره أن يُطرح شيء من الشعر بالجمرة⁽³⁾ يوم النحر أو يُنتفع بما⁽⁴⁾ طُرِح منه أو يباع.

(15) الظاهر أنّ المقصود بهذا الترخيص هو التطيّب في العشر الأولى من ذي الحجة التي هي من أيام الحجّ. ولهذا نحيل على الفهارس العامة لتخريج الحديث: إن العشر عشر الأضحى، ثم الأثر: سمعت ابن عمر يقول: لأن أصبح مطلياً بقطران أحبّ إليّ من أن أصبح محرماً أنضح طيباً.

148 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: اذ.

(3) في م. ب.: فلقه.

(4) في م. ب.: قال.

(5) في الأصل: قفا، بدون الضمير المتصل.

149 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: تبعته، بدون الفاء.

(3) في الأصل: بالجمرة.

(4) م. ب.: 229 ظهراً.

وسئل في موضع آخر عن دفن الشعر والأظفار فقال: «لا أرى ذلك وهو بدعة». وقد كان من شعر رسول الله - ﷺ! - في قلنسوة خالد بن الوليد⁽¹⁾. وقوم يكرهون طرح الدم على وجه الأرض ويلقونه في المراحيض⁽⁵⁾. وهذه بدعة ولا بأس أن يطرح على وجه الأرض».

150 - وسئل [مالك⁽¹⁾] عن الصبغ بالسواد فقال: «ما سمعت فيه شيئاً⁽²⁾». وغيره من الصبغ أحب إليّ. [وترك⁽³⁾] الصبغ بالحناء والكتم واسع». قال مالك⁽¹⁾: «والدليل أن رسول الله - ﷺ! - لم يصبغ أن عائشة⁽¹⁾ قالت: كان أبو بكر يصبغ⁽⁴⁾. فلو كان النبي - ﷺ! - يصبغ لبدأت⁽⁵⁾ بالنبي - ﷺ! ».

151 - قال مالك⁽¹⁾ [ص 67]: «ليست الحمامات من بيوت الناس الأول».

وكان عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وأبي بن كعب⁽¹⁾ وابن المسيب⁽¹⁾ - رحمهم الله! - لا يغيرون الشيب. ورأيت ابن شهاب⁽¹⁾ يخضب بالحناء. ولا بأس للمرأة أن توشى يديها⁽³⁾ بالحناء أو تطرفهما بغير خضاب». قيل: «إنه قد قيل: إما أن تخضب يديها⁽³⁾ كليهما⁽⁴⁾ أو تدع. وإن فيه حديثاً عن عمر» فأنكر ذلك وقال: «ولا ينبغي أن تصل⁽⁵⁾ المرأة شعرها بشعر ولا بغيره».

(5) في م. ب.: المراحيض.

150 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: بشيء.

(3) الإضافة من الموطأ لمالك. انظر البيان التالي من هذه الفقرة.

(4) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: كان أبو بكر يصبغ. (5) ق.: 22 و.

151 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) الصيغة من م. ب.

(3) في الأصل وفي ق: يدها.

(4) في روم. ب.: كلها وفي ق: كله.

(5) في الأصل: ان تصلى.

وقال الليث⁽¹⁾: «لا بأس أن تصله بالصوف وإنما يكره بالشَّعر».

152 - قيل لمالك⁽¹⁾: «أفتضع الجُمَّة من الشَّعر على رأسها وضِعاً؟» قال: «لا خير فيه». قيل: «فالحِرق تجعلها في قفاها وتربط الوقاية؟» قال مالك⁽¹⁾: «ما من علاجهنَّ أخفَّ من الحِرق وأرجو ألا يكون به بأس!».

قال مالك⁽¹⁾ في المرأة تحجَّ فتدخل مكَّة وقد قِبل رأسها وآذاها ذلك أترى لها سعة أن تحلقه؟» قال: «أرجو أن يكون في ذلك سعة على هذه الضرورة، والنساء يأتين يستفتين في ذلك كثيراً».

153 - قال مالك⁽¹⁾: «وأكره الكُّحل بالليل والنهار للرجل إلا لِمَن به علة. وما أدركتُ مَنْ يكتحل هكذا⁽²⁾ إلا من ضرورة. وروى في الكحل أنه يكتحل وتراً. وفي رواية ابن نافع: أَيْكُتَحَل بِالْإِثْمَدِ؟ قال: ما هو من عمل الناس وما سمعت فيه نهياً!⁽³⁾» [ص 68].

154 - وسئل ابن القاسم⁽¹⁾ عن دخول الحمام قال: «إن وجدته خالياً أو كنتَ تدخله⁽²⁾ مع قوم يستترون فلا بأس! وإن كانوا لا يتحفَّظون لم أر أن تدخله وإن كنتَ أنت تتحفَّظ. وكان ابن وهب⁽¹⁾ يدخله مع العامة ثم ترك فكان يدخله مَخْلِياً». قيل: «هل للمِئزر الذي يدخل به الحمام قدر؟» قال: «لا!» قال: «وأكره للمرأة دخول الحمام وإن كانت مريضة إلا أن يكون⁽³⁾ معها أحد».

152 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

153 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: هذا.

(3) في م. ب. وق: بنهى، مع وضع السكون فوق الهاء من ق.

154 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: تدخل، بدون الضمير المتصل وفي ق: يدخل.

(3) م. ب.: 230 وجهاً. وفي م. ب.: إلا الا يكون.

155 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا يُعجبني أن يُختن الصبيّ ابن سبعة أيام، وهذا فعل اليهود. وليس في ذلك حدّ من السنين. وأحبّ إليّ إذا أثغروا⁽²⁾ ولا بأس أن⁽³⁾ يُعجلوا⁽⁴⁾ قبله أو⁽⁵⁾ يؤخّروا⁽⁶⁾ بعده. وكلّما⁽⁷⁾ عجل قبل⁽⁸⁾ الإثغار فهو أحبّ إليّ».

وكره أن يؤدّن في أذن الصبيّ المولود⁽⁹⁾.

156 - قال مالك⁽¹⁾: «إنّ النساء يخفضن الجوارى».

قال غيره: ⁽¹⁾ «روي أن النبي - ﷺ - قال: الختان سنة للرجال مكرمة للنساء⁽²⁾. وهو في النساء الخفاض. وينبغي ألاّ يبالغ في قطع المرأة».

وروي أن النبي - ﷺ - قال لأم عطية⁽¹⁾ وكانت⁽³⁾ تخفض: «يا أم عطية! أشمّي⁽³⁾ ولا تنهكي فإنه أسرى⁽⁴⁾ للوجه وأخطى

155 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : اثغر.

(3) في م. ب. : بان، بزيادة الباء.

(4) في م. ب. وق: يعجل.

(5) في الأصل: و، بدون الألف.

(6) في م. ب. : يؤخروني ق: بوخر.

(7) في النسخ الثلاث: كل ما.

(8) في م. ب. وق: بعد.

(9) انظر في الفهارس العامة تخريج الحديث المتعلق بأذان النبي - ﷺ - في أذن الحسن:

رأيت رسول الله - ﷺ - أذن في أذن الحسن.

156 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) ق. : 22 ظ.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: الختان سنة الرجال مكرمة للنساء.

(3) وكانت: واو العطف من م. ب. وق.

(3 م) في لسان العرب (مادة خفض): «قال النبي - ﷺ - لأم عطية: إذا خفضت فأشمّي، أي إذا خنتت الجارية فلا تسحتي الجارية».

(4) في م. ب. : اسوى وفي ق: اسرا.

عِنْدَ الزَّوْجِ»⁽⁵⁾. يقول: «أكثر لماء الوجه ودمه وأحسن في جماعها».

قال مالك⁽¹⁾: «وَأُحِبُّ للنِّسَاءِ قِصَّ الْأَظْفَارِ وَحَلَقَ الْعَانَةِ وَالْإِخْتَتَانِ مِثْلَ مَا هُوَ عَلَى الرِّجَالِ». قال⁽⁶⁾: «وَمَنْ ابْتَاعَ أُمَّةً فَلْيُخَفِّضْهَا إِنْ أَرَادَ حَبْسَهَا! وَإِنْ كَانَتْ لِلْبَيْعِ فَلَيْسَ ذَلِكَ عَلَيْهِ!» [ص 69].

157 - بَاب

فِي سِتْرَةِ الْعَوْرَةِ وَمَا يَنْبَغِي مِنَ السِّتْرِ لِلنِّسَاءِ
وَالرِّجَالِ وَالْخُلْطَةِ فِي الْمَوَآكِلَةِ وَالْمَنَامِ وَالْخُلُوةِ
بَيْنَ ذَوِي الْمَحَارِمِ وَغَيْرِهِمْ وَسَفَرِ الْمَرْأَةِ مَعَ ذِي
مَحْرَمٍ مِنْهَا⁽¹⁾

* قال أبو محمد⁽²⁾: قال النبي - ﷺ -: «نِسَاءُ كَاسِيَاتٍ عَارِيَاتُ»⁽³⁾.
قالت عائشة⁽⁴⁾: «يَرْحَمُ اللَّهُ نِسَاءَ الْأَنْصَارِ! لَمَّا نَزَلَتْ⁽⁵⁾ آيَةُ الْحِجَابِ^(5م)»

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يا أم عطية! أسمى ولا تنهكي.

(6) قال: ساقطة من م. ب. فقط.

157 - (1) منها: ساقطة من الأصل.

(2) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نساء كاسيات عاريات.

(4) انظر التعليقات على الأعلام.

(5) في الأصل: انزلت.

(5م) وهي الآية 59 من سورة الأحزاب (33): ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

عَمَدَنَ إِلَى أَكْثَفِ مُرُوطِهِنَّ فَاخْتَمَرْنَ بِهَا»⁽⁶⁾.

وقال⁽⁷⁾ مالك⁽⁴⁾: «كان النساء يخرجن في زمان⁽⁸⁾ رسول الله - ﷺ! - فقال عمر: مَا يَنْبَغِي لِنِسَائِكَ أَنْ يَخْرُجْنَ كَذَا» فنزلت آية الحجاب⁽⁹⁾. وكانت الحُجُر من جريد فُسترت جوانبها بالمسوح لئلا يُرى داخلها».

158 - قيل لمالك⁽¹⁾: «لَيْسْتَ أَذْنُكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِلَى آخِرِهَا»⁽²⁾ أترى ذلك على الناس اليوم؟ قال: «أرجوا! إنما كان هذا قبل أن تتخذ الأبواب والستور! وأرجو»⁽³⁾ أن يكون عن⁽⁴⁾ الناس موضوعاً لأنه إذا خلا⁽⁵⁾ أغلق باباً وأسدل⁽⁶⁾ ستراً».

قيل: «وترى القبة مُجزية؟» قال: «نعم!» قيل: «هل يُجامع الرجل امرأته ليس بينها وبينه سترة؟» قال: «نعم!» قيل: «إنهم»⁽⁷⁾ يروون⁽⁸⁾ كراهيته! قال: «أَلَيْ⁽⁹⁾ مَا يَتَحَدَّثُونَ بِهِ! قَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ! - وَعَائِشَةُ»⁽¹⁾ - رضي الله عنها! -

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يرحم الله نساء الأنصار!

(7) وقال: الواو ساقطة من م. ب. فقط.

(8) في م. ب.: زمن.

(9) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: ما ينبغي لنسائك أن يخرجن كذا.

158 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) جزء من الآية 58 من سورة النور (24).

(3) في الأصل: فارجو.

(4) في الأصل: على.

(5) في روم. ب.: خلى.

(6) في الأصل: واسبل.

(7) في الأصل: انه.

(8) في م. ب. وق: يرون.

(9) في م. ب. وق: الغ.

يَغْتَسِلَانِ عُرْيَانَيْنِ! ⁽¹⁰⁾ فالجماع أولى ⁽¹¹⁾ [ص 70] بالتجرد ⁽¹²⁾. قال: «ولا بأس أن ينظر إلى الفرج في الجماع».

159 - قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فيدخل الحمام بإزار وليس على بعض من فيه إزار؟» قال: «ما⁽²⁾ يُعجبني!» قيل: «هل ترى⁽³⁾ خادماً الزوجة فيخذ زوجها؟» قال: «لا! يقول الله - عز وجل: ^(3م) أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ⁽⁴⁾. ولا تدخل عليه المرحاض خادماً زوجته أو خادماً ابنه أو⁽⁵⁾ أبيه^(5م)! ولا بأس بكشف الفخذ عند أهله». قيل له⁽⁶⁾: «فخادم له خَصِيَّ يرى⁽⁷⁾ فيخذه متكشفاً؟» قال: «ذلك خفيف».

قال: «ولا بأس أن يأتزر⁽⁸⁾ الرجل تحت سُرّته ويبدى سُرّته إن كان عظيم البطن».

وأنكر ما يفعل جوارى⁽⁹⁾ المدينة [إذ] يخرجن فيكشفن ما⁽¹⁰⁾ فوق الإزار. قال: «وقد كلمتُ فيه السلطان فلم أُجب إلى ذلك». قال: «واضرب الأمة على ذلك!».

(10) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: كان رسول الله - ﷺ - وعائشة - رضي الله عنها - يغتسلان عريانين.

(11) م. ب. 230 ظهراً.

(12) في ق: بالتجريد.

159 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: لا، بدل: ما.

(3) في الأصل: هل ترا.

(3م) ق.: 23 و.

(4) جزء من الآية 3 من سورة النساء (4).

(5) أو: في الأصل: و، بسقوط الألف.

(5م) في ق: ابته.

(6) له: من الأصل فقط.

(7) في الأصل: ترا.

(8) في الأصل: ان يتزر.

(9) في الأصل: جوار، مع بياض قدر حرف بعد الراء.

(10) ما: ساقطة من الأصل فقط.

160 - قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فَمَنْ يَدْخُلُ عَلَى امْرَأَتِهِ وَمَعَهَا صَاحِبَةٌ لَهَا فِي الْبَيْتِ؟» قال: «لا بأس بذلك⁽²⁾ إِذَا أَلْحَفَتْ عَلَيْهَا ثِيَابُهَا». قيل: «أَفَتُلْقِي⁽³⁾ الْمَرْأَةَ خِمَارَهَا بَيْنَ يَدَيِ الْخَصِيِّ لَهَا أَوْ لغيرها وهو من غير أولي الإربة؟⁽⁴⁾» قال: «لا بأس به! إِلَّا أَنْ يَكُونَ حَرًّا فَلَا⁽⁴⁾». قال في رواية أخرى: «إِنْ كَانَ مَمْلُوكًا وَكَانَ وَغْدًا».

قال: «وَدَخُولِ خَصِيَّانِ زَوْجَهَا مِنْ كَبِيرٍ أَوْ صَغِيرٍ عَلَيْهَا أَبِينِ⁽⁵⁾ فِي خَفَّةِ ذَلِكَ مِنْ خَصِيَّانِ غَيْرِهِ⁽⁶⁾».

قال: «وَالَّتِي لَهَا الْغَلَامُ الْوَعْدُ لَا مَنْظَرُ⁽⁷⁾ لَهُ لَا بِأَسْ أَنْ يَرَى شَعْرَهَا وَكَفَّيْهَا وَقَدَمَيْهَا. وَأَمَّا الْفَارَةُ فَلَا! وَأَمَّا الْوَعْدُ لِزَوْجِهَا فَكُرْهُ».

161 - قال⁽¹⁾ [مالك⁽²⁾]: «وَكَانَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ يَدْخُلُ سَقَاؤُهُ⁽³⁾ عَلَى أَهْلِهِ». [ص 71] قيل: «فَغَلَامٌ نَصْفُهُ حَرٌّ وَنَصْفُهُ⁽⁴⁾ لَهَا هَلْ يَرَى شَعْرَهَا؟» قال: «لَا أُحِبُّهُ».

160 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: به، بدل: بذلك.

(3) في الأصل: اتلقى، بدون الفاء.

(4) إشارة إلى جزء من الآية 31 من سورة النور (24): «وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ (....) وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ (....) أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ (....)».

(4 م) فلا: ساقطة من م. ب.

(5) في روم. ب.: امن وفي ق: ابين.

(6) في م. ب.: غيرها.

(7) في الأصل: لا منظره.

161 - (1) قال: من م. ب. وق.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل وفي ق: سقاه، وفي م. ب.: سقاوه.

(4) بعد هذه الكلمة وفي الأصل: ونصف له.

قال: «وَأُحِبُّ لِمَنْ دَخَلَ عَلَى أُمِّهِ أَوْ⁽⁵⁾ أُخْتِهِ أَنْ يَسْتَأْذِنَ عَلَيْهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ».

وقال في الموطأ: «قيل: أَفْتَأْكُلُ⁽⁶⁾ المرأة مع غير ذي مَحْرَمٍ منها أو مع غلامها؟» قال: «لا بأس بذلك إذا كان على وجه ما يُعرف للمرأة⁽⁷⁾ أَنْ تُؤَاكِلَهُ». *قال ابن الجهم⁽¹⁾: «يعني العجوز المُتَجَالَّةُ وقد تأكل مع زوجها ومع غيره مِمَّنْ تُؤَاكِلُهُ⁽⁸⁾». [قال مالك⁽¹⁾]: «ولا تخل⁽⁹⁾ مع رجل مِمَّنْ ليس بينها وبينه⁽¹⁰⁾ حُرْمَةٌ. ولا بأس على الرجل لو نظر إلى شعر أُمِّ زوجته⁽¹¹⁾. ولا ينبغي إن قدم من سفر أن تُعانقه وإن كانت عجوزاً. فأما أخت امرأته فليبتعد⁽¹²⁾ منها ما استطاع».

162 - [قال مالك⁽¹⁾]: «وأرى⁽²⁾ أَنْ يَتَقَدَّمَ إِلَى الصُّنَّاعِ فِي قُعُودِ النِّسَاءِ إِلَيْهِمْ. وَلَا تُتْرَكُ الشَّابَّةُ تَجْلِسُ إِلَى الصُّنَّاعِ! وَأَمَّا الْمُتَجَالَّةُ وَالْخَادِمُ الدُّونَ وَمَنْ لَا يُتَّهَمُ عَلَى الْقُعُودِ عِنْدَهُ* وَمَنْ لَا يُتَّهَمُ هُوَ*⁽³⁾ فَلَا بَأْسَ بِذَلِكَ. وَلَا بَأْسَ أَنْ تَضَعَ الْمَرْأَةُ جُلْبَابَهَا عِنْدَ زَوْجِ ابْنَتِهَا».

قال: «وَاحْتَجَبْتُ⁽³⁾ عَائِشَةُ⁽¹⁾ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا! - مِنْ أَعْمَى. قِيلَ: «إِنَّهُ لَا

(5) في الأصل: و، بسقوط الألف. (6) في م. ب.: اناكل، بسقوط الفاء.

(7) في الأصل: ما يعرف المراه.

(8) ما بين العلامتين أضافه ناسخ م. ب. في الطرة. وفي ق ورد في متن النص هكذا إلا

البداية: قال على بن الجهم...

(9) في الأصل: ولا تخلو.

(10) في م. ب. وق: بينه وبينها.

(11) في الأصل: زوجه.

(12) في م. ب.: فليبتعد، وفي ق: فليبتعد.

162 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: ورءى.

(3) ما بين العلامتين ساقط من م. ب. (3 م) ق.: 23 ظ.

يَنْظُرُ إِلَيْكَ! (4). قَالَتْ: «لَكِنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ» (5).

قيل: «هل ينظر إلى شَعَر (6) نساء النصارى وهنَّ ظُؤُرُ لنا (7) لا نجد (8) منهنَّ بُدًّا؟» قال: «ما يُعجبني».

163 - قال ابن وهب (1): «قال (2) مالك (1): ولا بأس أن تغتسل (3) المرأة في الفضاء بغير (4) مثوَر».

[قال ابن وهب (1)]: «وأخبرني ابن جُريج (1) عن عطاء (1) أن النبي - ﷺ - رأى رجلاً بالأبواء (1) يغتسل على [ص 72] حوض عُريَاناً (5) بالبراز فقال: «إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَسِتِيرٌ يُحِبُّ السُّتْرَ. فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَارَ» (6).
قيل لمالك (1): «هل بيت الخدم في لحاف واحد يتعروَن (7)؟» فأنكر ذلك.

قيل: «هل يضاجع (8) ابنه، ابن ست سنين ليس بينهما ثوب؟» قال: «أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ ثوباً».

(4) م. ب. : 231 وجهاً.

(5) انظر تخريج الأثر بل الحديث في الفهارس العامة: احتجبت عائشة - ر. - من أعمى قيل: إنه لا ينظر إليك. قالت: لكنني أنظر إليه.

(6) في م. ب. : شعور.

(7) في الأصل وفي ق: ظُؤُرُنَا، وفي م. ب. : ظُؤُرُنَا.

(8) في الأصل: لا يجد.

163 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : عن، بدل: قال.

(3) في الأصل: ان تغسل.

(4) في م. ب. : من غير.

(5) في الأصل: عريان.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَسِتِيرٌ يُحِبُّ السُّتْرَ.

(7) في م. ب. : وق: يتعرين.

(8) في الأصل: فيضاجع.

164 - قال [مالك⁽¹⁾]: «ويكره للمرأة أن تُسافر يوماً وليلة ليس معها ذو مَحْرَمٍ منها. ولا بأس أن تحجَّ المرأة في جماعة من⁽²⁾ النساء وناس مأمونين وليس⁽³⁾ منهم⁽⁴⁾ ذو مَحْرَمٍ منها⁽⁵⁾». وقد جرى من هذا في باب السفر⁽⁶⁾. قال: «وأخوها من الرضاعة ذو مَحْرَمٍ». فقيل⁽⁷⁾: «فأبْنُ⁽⁸⁾ زوجها؟» فقال: «قال⁽⁸⁾ الله - عز وجل -: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ⁽⁹⁾ الآية⁽¹⁰⁾». قال: «فهاؤلاء ذوات المحارم. وأمّا رجل كان أبوه قد طلق امرأته وتزوَّجت أزواجاً تريد⁽¹¹⁾ أن يُسافر بها، فلا أَحَبَّ ذلك». قيل: «فالمرأة لا تجد مَنْ يُعادلها إلّا مَنْ ليس بذِي مَحْرَمٍ منها!» قال: «لا!» ونهى عنه. قيل: «هل يحمل أُمّ وَلَدِ أبيه⁽¹²⁾ في السفر؟» قال: «أمّا أن يضمّها إلى نفسه فلا يُعجبني».

165 - وقال بعض من يحجّ: «إنَّ المرأة معهم تحتاج مَنْ يحملها وليس بذِي مَحْرَمٍ⁽¹⁾ فيضمّها» فرأيتُ أن يتطأطأ حتى تضع رجلها على ظهره وذلك

164 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) من: ساقطة من الأصل.

(3) في الأصل: ليس، بدون الواو.

(4) في م. ب. وق: فيهم. وفي ق وردت بدون تنقيط.

(5) منها: ساقطة من الأصل.

(6) انظر ما يلي من النص الفقرات 218 إلى 221.

(7) فقيل: الفاء ساقطة من م. ب. ومن ق.

(8) في الأصل: فابن. وفي ق. وابن.

(8 م) قال: ساقطة من م. ب.

(9) أمهاتكم: من الأصل فقط.

(10) جزء من الآية 23 من سورة النساء (4).

(11) في م. ب. وق: يريد.

(12) في م. ب.: ابنه، مكان: أبيه.

165 - (1) في الأصل: وليس بمحرم.

للضرورة. يريد [مالك⁽²⁾]: ولو⁽³⁾ وجد من ذلك بُدّاً لم يفعل.
 قال ابن وهب⁽²⁾: «ولا بأس أن يُقبّل الرجل الصبيّة الصغيرة بنت ست
 سنين ونحوها [ص 73]».
 قال مالك⁽²⁾ في مَنْ وطئ جاريته⁽⁴⁾: «فلا⁽⁵⁾ بأس أن يُرسلها إلى السوق
 في حوائجه. والحرّة تخرج في حاجتها. وقد كانت أسماء⁽²⁾ تقود فرس زوجها
 الزبير⁽²⁾ في الطريق وهي حامل».

166 - باب

في الطعام والشراب⁽¹⁾ وغسل اليد والأكل
 بالشّمال وشرب القائم وغير ذلك من ذكر الطعام
 والشراب وإتيان الدعوة والضيافة وذكر ضيافة
 أهل الذمّة وذكر جلد الميثة وعظامها^(م¹)

* قال أبو محمد⁽²⁾: نهى الرسول - ﷺ! - أن يأكل الرجل بِشِمَالِهِ أَوْ

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: لو، بدون الواو.

(4) في الأصل: حاربه، وفي ق: جارية، وإن كانت الجيم قد طُمست.

(5) في م. ب.: لا.

166 - (1) في الأصل: الشرب.

(1 م) ق.: 24 و.

(2) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

يَشْرَبَ بِشِمَالِهِ⁽³⁾. وفي بعض الحديث أَنَّهُ⁽⁴⁾ - ﷺ! - أَكَلَ الرُّطْبَ بِالْبَطِيخِ هَذَا فِي يَدٍ وَهَذَا فِي يَدٍ⁽⁵⁾. وَكَانَ - ﷺ! - إِذَا شَرِبَ أُعْطِيَ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ⁽⁶⁾ وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «سَمِّ اللَّهَ - تعالى! - وَكُلْ مِمَّا يَلِيكَ!»⁽⁷⁾.

167 - وَنَهَى - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - عَنِ النَّفْخِ فِي الشَّرَابِ⁽¹⁾ وَعَنِ الشُّرْبِ فِي آنِيَةِ الْفِضَّةِ^(1م). وَرَوَى أَنَّهُ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - شَرِبَ قَائِماً⁽²⁾. وَقَدْ قَالَ مَالِكٌ⁽³⁾ : «قَدْ كَانَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ يَشْرَبُونَ قِيَاماً، فَلَا⁽⁴⁾ بَأْسَ بِهِ عِنْدِي»⁽⁵⁾.

وقال الرسول - ﷺ! : «الْمُسْلِمُ يَأْكُلُ فِي مَعَى⁽⁶⁾ وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أُمْعَاءٍ⁽⁷⁾»⁽⁸⁾. فهذا تمثيل لكثرة الأكل وقِلَّتِهِ⁽⁹⁾. وقيل : «لأنه في رجل

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - أن يأكل الرجل بشماله أو يشرب بشماله.

(4) م. ب. : 231 ظهراً.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أكل النبي - ﷺ - الرطب بالبطيخ.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كان النبي - ﷺ - إذا شرب أعطى من على يمينه.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: سَمِّ اللَّهَ - تعالى! - وكل ممَّا يليك!

167 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي عن النفخ في الشراب.
(1م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن الشرب في آنية الفضة.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: شرب النبي - ﷺ - قائماً.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب. وق: ولا.

(5) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: بلغ مالكا أن عمر وعثمان وعلياً يشربون قِيَاماً.

(6) في النسخ الثلاث: معاً.

(7) في روم. ب. : امغا وفي ق: امعاً.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: المسلم يأكل في معى واحد.

(9) في الأصل: وقليله.

[ص 74] واحد مخصوص» وقيل: «بل الكافر القليل الأكل لو أسلم لكان أكله أقل لبركة التسمية⁽¹⁰⁾».

168 - وَكَانَ - عليه الصلاة والسلام! - لَا يَأْكُلُ الثُّومَ وَلَا الْكَرَاثَ وَلَا الْبَصَلَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ يُكَلِّمُ جِبْرِيلَ - عليه الصلاة والسلام! ⁽¹⁾. وَنَهَى مَنْ أَكَلَ ذَلِكَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَسْجِدَ لِثَلَا يُؤْذِيَ النَّاسَ بِرِيحِهِ ⁽²⁾.

قال مالك⁽³⁾: «ويكره النفخ في الطعام والشراب جميعاً»⁽⁴⁾. قيل: «أفياكل ويده يضعها على الأرض؟» قال: «إني أتقيه وما سمعت فيه بشيء». وقال⁽⁵⁾ غيره: «وَرَوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ! - قَالَ: أَمَّا أَنَا فَلَا أَكُلُ مُتَكِنًا»⁽⁶⁾.

169 - قيل لمالك⁽¹⁾: «أياكل الرجل من طعام لا يأكله أهله وعياله ورقيقه ويلبس غير ما يكسوه»⁽²⁾؟ قال: «أي والله! وأراه في سعة من ذلك ولكن يُحسن إليهم». قيل: «فحديث أبي الدرداء⁽¹⁾؟» قال: «كان الناس يومئذ ليس لهم هذا القوت». قيل: «فَمَنْ أَكَلَ مَعَ أَهْلِهِ وَوَلَدِهِ أَيْتَنَاولَ مَا يَلِيهِمْ؟» قال: «لا بأس به!».

(10) انظر البيان 8 من هذه الفقرة.

168 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كان النبي - ﷺ - لا يأكل الثوم ولا الكراث ولا البصل.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - من أكل ذلك [الثوم والكراث والبصل] أن يأتي المسجد.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) انظر البيان 1 من الفقرة 167.

(5) في الأصل: قال، بدون الواو.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أما أنا فلا أكل متكناً.

169 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: يكسيهم.

قيل⁽³⁾: «فالقوم في مثل الحرس يأكلون فيأكل بعضهم من بين يدي بعض وهم يُوسعون له في ذلك!» قال: «لا خير في ذلك وليس من الأخلاق التي تُعرف عندنا».

170 - ونهى الرسول - ﷺ! - عَنِ الْقِرَانِ فِي التَّمْرِ⁽¹⁾. وفي بعض الحديث إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ⁽²⁾. قال مالك⁽²⁾: «فلا⁽³⁾ خير [ص 75] في القرآن في التمر!». *والقران في التمر*⁽⁴⁾ أكل تمرتين أو ثلاث في لقمة واحدة⁽⁵⁾. وقال⁽⁶⁾ في موضع آخر: «لأنهم شركاء فيه». وروى ابن نافع⁽²⁾ عنه أنه إن كان هو أطعمهم فنعم! وفي رواية ابن وهب⁽²⁾ أن ذلك⁽⁷⁾ ليس بجميل.

قال غيره: «وكذلك التين. وكان - عليه الصلاة والسلام! - إذا أكل⁽⁷⁾ التمر⁽⁸⁾ تجول⁽⁹⁾ يده في الطبق»⁽¹⁰⁾.

171 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس⁽²⁾ بالشرب من في السقاء وما بلغني فيه

(3) في م. ب. : قال.

170 - (1) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن القران في التمر.

(1 م) انظر البيان السابق من هذه الفقرة.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب. وق: ولا.

(4) ما بين علامتين ساقط من الأصل وكذلك من ق.

(5) واحدة: من م. ب. فقط.

(6) في الأصل: قال، بدون الواو.

(7) في م. ب. : انه، بدل: ان ذلك. (7 م) ق. : 24 ظ.

(8) في الأصل: الثمر.

(9) في الأصل: يجول.

(10) لم نقف على هذا الحديث في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث.

171 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: ولا ناس.

نهى^(٢). قيل: «فمن ثلثة القدح وما يلي الأذن؟» قال: قد سمعتُ سماعاً^(٣) وما علمتُ فيه بشيءٍ» كأنه يُضعفه^(٤).

قيل: «أیغسل يده بالدقيق؟». قال: «غيره أحب^(٤) إليّ منه! ولو فعل لم أر به بأساً. وقد^(٥) تمندل عمر - رضي الله عنه! - بباطن قدمه^(٥)».

وروى ابن وهب^(١) في الجلبان والفلول وشبه ذلك^(٦) أنه لا بأس أن يتوضأ به ويتدلك به في الحمام. وقد يدهن جسده بالسمن والزيت من الشقاق.

وفي رواية أشهب^(١): «وسئل عن الوضوء بالدقيق والنخالة والفلول، قال: لا علم لي به! ولم يتوضأ به إن أغناه^(٧) شيء؟ فليتوضأ بالتراب!». وقال: «قال^(٨) عمر: إِيَّاكُمْ وَهَذَا التَّنْعَمُ^(٩) وَأَمَرَ الْأَعَاجِمَ^(١٠). وأكره غسل^(١١) اليدين قبل الطعام وأراه من فعل العجم».

(٢) الم ظاهر أن لم يصح لدى مالك الأثر الذي ورد في ستة من أوثق كتب الحديث. انظر تخريجه في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - أن يشرب من في السقاء.

(٣) م. ب. : 232 وجهاً.

(٤) لعل المؤلف يقصد الأثر الذي أورده أبوداود في السنن عن أبي سعيد الخدري في النهي عن الشرب من ثلثة القدح. انظر تخريجه في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن الشرب من ثلثة القدح.

(٤) م. في م. ب. وق: اعجب.

(٥) في م. ب. : قد، بدون الواو.

(٥) م. لعل مالكا يقصد السنة التي كان يتبعها عمر بن الخطاب والتي أورد فيها البخاري أثراً عن جابر بن عبد الله. انظر تخريجه في الفهارس العامة: قد كنا زمان النبي - ﷺ - لا نجد مثل ذلك. وفي ق: قدميه.

(٦) في م. ب. : وشبهه.

(٧) في م. ب. ويدل: ان اغناه، : إذ إنه اعياه. وفي ق: ان اعياه.

(٨) قال: من الأصل ومن ق أيضاً.

(٩) في الأصل: التنعيم.

(١٠) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: إِيَّاكُمْ وَهَذَا التَّنْعَمُ وَأَمَرَ الْأَعَاجِمَ.

(١١) في م. ب. : غسل.

172 - وَأَمَرَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ! - بِإِتْيَانِ الدَّعْوَةِ⁽¹⁾.

قيل لمالك⁽²⁾: «من دُعِيَ إلى الوليمة أوجب إذا كان فيها شراب؟» قال: «لِيَتْرَكَ» [ص 76] فَإِنَّهُ أَظْهَرَ الْمُنْكَرَ! قيل: «ففيه اللهو والبوق؟» فقال: «إن كان شيئاً كثيراً مشتهراً فأنا أكرهه⁽³⁾».

قال ربيعة⁽²⁾: «إِنَّمَا أَسْتَجِبُ إِتْيَانِ الدَّعْوَةِ لثَبَاتِ النِّكَاحِ وَسَمَاعِهِ فَإِنَّ الْبَيِّنَةَ تَهْلِكُ». وأَرْخَصَ مَالِكُ⁽²⁾ فِي التَّخَلُّفِ عَنِ الْوَلِيمَةِ يَكُونُ فِيهَا زِحَامٌ.

قيل لمالك⁽²⁾: «فَالنَّصْرَانِيَّ يَصْنَعُ الصَّنِيعَ فَيَدْعُونِي إِلَيْهِ⁽⁴⁾ أَأَجِيبُهُ؟» قال: «مَا أَحَبُّهُ وَمَا أَعْلَمُ حَرَاماً. وَقِيلَ: إِنَّهُ تَخَلَّفَ عَنْهُ عَمْرٌ».

173 - وَسُئِلَ [مَالِكُ⁽¹⁾] عَنِ الدَّعْوَةِ فِي الْخَتَانِ وَالصَّنِيعِ قَالَ: «لَيْسَ تِلْكَ مِنَ الدَّعَوَاتِ وَإِنْ أَجَابَ فَلَا بَأْسَ! وَإِنَّمَا الْإِجَابَةُ فِي وَلِيمَةِ الْعَرَسِ».

وسُئِلَ عَمَّا يُنْتَرِ^(1م) عَلَى الصَّبِيَّانِ فِي⁽²⁾ خُرُوجِ أَسْنَانِ الصَّبِيِّ فَيَنْتَهَبُونَهُ فَقَالَ⁽³⁾: «لَا أَحَبُّ ذَلِكَ إِذَا كَانَ مُنْتَهَباً».

قال مالك⁽¹⁾ في حديث النبي - ﷺ⁽⁴⁾ - فِي الضِّيَافَةِ: جَائِزَتُهُ يَوْمَ وَلِيْلَتِهِ⁽⁵⁾

172 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أمر - عليه السلام ! - بإتيان الدعوة.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: فانا نكره، وفي م. ب. وفي ق: فانا اكرهه.

(4) إليه: من م. ب. فقط.

173 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1م) في م. ب.: ينشر.

(2) في الأصل: وخروج.

(3) في الأصل: قال، بدون الفاء.

(4) في الأصل: صلى الله عليه، فقط، وفي م. ب. وق: عليه السلام.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: جائزته يوم وليلة (في الضيف).

قال: «يُحَسِّن ضيافته ويُكرمه ويُتَحَفه ويخصّه يوماً⁽⁶⁾ وليلة، وثلاثة أيام ضيافة. وما بعد الثلاثة⁽⁷⁾ صدقة⁽⁸⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «وَمَنْ نَزَلَ مِنْ مَسَافِرٍ بِذِمِّي فَلَا يَأْخُذُ مِنْهُ شَيْئاً إِلَّا بِطِيبِ نَفْسِهِ» قيل: «فَالضِّيَافَةُ الَّتِي جُعِلَتْ عَلَيْهِمْ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ؟» قال: «كَانُوا يَوْمَئِذٍ يُخَفِّفُ عَنْهُمْ».

174 - وقال مالك⁽¹⁾: «يُقَالُ فِي جُلُودِ الْمَيِّتَةِ: كُلُّ إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طَهَرَ⁽²⁾ وَإِنِّي لِأَتَّقِيهِ». قال: «وَلَا بَأْسَ بِلِبَاسٍ⁽³⁾ جُلُودِ الثَّعَالِبِ⁽⁴⁾ إِذَا ذُكِّيتَ». قال: «وَمَا كَانَ مِنَ الْعِظَامِ ذُكِّي⁽⁴⁾ فَلَا بَأْسَ بِهِ. وَمَا كَانَ مِنْ⁽⁵⁾ مَيِّتَةٍ فَلَا خَيْرَ فِيهِ [ص 77] وَلَا يَمْتَشِطُ بِهَا وَلَا يَدُهْنُ فِيهَا».

وسئل عن عظام المَيِّتَةِ أَيُسَيَّلُ بِرَمَادِهَا الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ⁽⁶⁾؟ قال: «لَا! وَلَا يَنْتَفِعُ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَيِّتَةِ»⁽⁷⁾.

(6) في الأصل: يوم.

(7) في م. ب.: الثلاث، وفي الطرة إصلاح: الضياف.

(8) انظر البيان 5 من هذه الفقرة.

174 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كل إهاب دبغ فقد طهر.

(3) في م. ب.: بلبوس.

(3 م) ق.: 25 و.

(4) في الأصل: ذكيا.

(5) من: ساقطة من الأصل.

(6) الذهب و: من م. ب. فقط.

(7) م. ب.: 232 ظهرا.

175 - باب

في اللباس وذكر الحرير والخز والمصبغات
وثياب الصوف وسدل الإزار واشتمال الصمء
وذكر الخاتم والخلي وآنية الذهب والفضة
والانتعال وذكر الصور والتماثيل وذكر شكل أهل
الذمة

*قال أبو محمد⁽¹⁾: قال النبي - عليه الصلاة والسلام! - في الثياب
البيض: «الْبَسُوا الْبَيَاضَ وَكَفُّنَا فِيهِ مَوْتَاكُمْ فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ!»⁽²⁾.
وَقَالَ - عليه السلام!⁽³⁾ - فِي الذَّهَبِ وَالْحَرِيرِ: هَذَانِ حَرَامٌ عَلَى ذُكُورِ
أُمَّتِي، حِلٌّ لِنِسَائِهِمْ»⁽⁴⁾.

وقال - عليه الصلاة والسلام! -: «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ
بَطَرًا»⁽⁵⁾ وفي حديث آخر: «جَرَّ»⁽⁶⁾ ثَوْبُهُ خِيَلَاءً»⁽⁷⁾. وَقَالَ - عليه الصلاة
والسلام! -: «إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِي مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ
الْكَعْبَيْنِ! وَمَا أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فَفِي النَّارِ»⁽⁸⁾.

175 - (1) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: البسوا البياض وكفّنا فيه موتاكم!

(3) عليه السلام: من م. ب. فقط.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: هذان [الذهب والحرير] حرام على ذكور
أمتي حلّ لنائهم.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ إزاره بطراً.

(6) جر: من م. ب. فقط.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا ينظر الله.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إزرة المؤمن إلى أنصاف ساقيه.

176 - ونَهَى - عليه الصلاة والسلام! - عَنِ اشْتِمَالِ الصُّمَاءِ⁽¹⁾.

قال مالك⁽²⁾: «أكره للرجل سَعَةَ الثوب يلبسه وأكره طوله عليه» قيل: «فلباس الصوف الغليظ؟» قال: «لا خير في الشهرة ولو كان يلبسه تارة وينزعه [ص 78] أخرى⁽³⁾ لرجوت. فأما المواظبة حتى يُعرَفَ به ويشتَهَر⁽⁴⁾ فلا أحبه. ومن غليظ القطن ما هو في مثل ثمنه وأبعد من الشهرة. وقد قال النبي - ﷺ! - لذلك الرجل: فَلْيُرْ عَلَيْكَ مَالُكَ!»⁽⁵⁾.

177 - وكان عمر يكسو الحُلَّ وكان يقول: «أحبُّ أن أرى القاريءَ أبيضَ الثياب»⁽¹⁾.

وقال مالك⁽²⁾ في موضع آخر: «لا أكره لباس الصوف لمن لم يجد غيره وأكرهه⁽³⁾ لمن يجد⁽⁴⁾ غيره! ولأن يُخْفِيَ مَنْ عَمِلَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ! وكذلك شأن من مضى⁽⁵⁾» قيل: «إنما يُريد التواضع إلى الله⁽⁶⁾ بلبسه!» قال: «قد يجد⁽⁷⁾ من القطن بثمان الصوف».

قيل: «أفيلبس الرجل القميص الرقيق؟» قال: «إذا كان الإزار كثيفاً فلا

176 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن اشتمال الصماء.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) وفي م. ب.: تارة أخرى، وفي ق: اخرا.

(4) في م. ب.: ويشهر.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: فليُرْ عليك مالك!

177 - (1) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: أحب أن أرى القاريء أبيض الثياب.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: واكره.

(4) في م. ب.: وجد.

(5) في الأصل: مضى.

(6) إلى الله: من م. ب. فقط.

(7) في م. ب.: تجد، وفي ق: يجد.

بأس أن يكون القميص رقيقاً، إذا كان قصداً ولم يكن على وجه السرف. وأكره لبس الأقبية للوصائف لأنه يخرج أعجازهنّ.

178 - وسئل [مالك⁽¹⁾] عن الصُّمَاء فقال: «أن يشتمل على منكبيه ويخرج يده اليسرى من تحت الثوب ولا إزار عليه. فإن كان عليه إزار فلا بأس به». وقال بعد ذلك: لا يُعجبني^(م1).

وسئل عن القلانيس فقال⁽²⁾: «قد كانت قديمة في زمان⁽³⁾ النبي - ﷺ - وقبل ذلك. وكانت لخالد بن الوليد⁽¹⁾ قُلَنَسِيَّة جعل فيها من شعر⁽⁴⁾ النبي - ﷺ - ! - وهي التي قاتل عليها يوم اليرموك».

قيل: «فالمِطَال⁽⁵⁾ [ص 79]؟» قال: «ما كانت من لباس الناس وما أرى بها⁽⁶⁾ بأساً».

ويقال: «إن أول من جعل المحامل الحجاج⁽¹⁾»(7).

179 - وسئل مالك⁽¹⁾ عن التقنّع بالثوب قال: «لِحَرٍّ أو برد أو لغيره⁽²⁾ من العذر، فلا بأس به. وأمّا لغير ذلك فلا!». وكان أبو النضر⁽¹⁾ يلزمه لبرد يجده.

قال⁽³⁾ [مالك⁽¹⁾]: «ورأت سُكِينَةَ⁽¹⁾ أو فاطمة بنت الحسين⁽¹⁾ بعض ولدها

178 - (1) انظر التعليقات على الأعلام. (1م) ق.: 25 ظ.

(2) فقال: الفاء ساقطة من م. ب. ومن ق.

(3) في م. ب. وق: زمن.

(4) م. ب.: 233 وجهاً.

(5) في م. ب.: فالمطال.

(6) في م. ب.: به.

(7) ما بين العلامتين ساقط من الأصل فقط.

179 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: لغير ذلك.

(3) في الأصل: فالب، بدل: قال.

متقنّاً⁽⁴⁾ رأسه فقالت: اكشف عن رأسك! فإنّ القناع ريبة بالليل ومذلة بالنهار⁽⁵⁾. قال مالك⁽¹⁾: «وأكرهه لغير عذر. وما علمتُ حراماً ولكن ليس من لباس خيار الناس».

ونهى عمر النساء عن لباس القباطي وقال: «إِنْ لَمْ يَشِفْ فَإِنَّهُ يَصِفُ»⁽⁵⁾. قال مالك⁽¹⁾: «يريد: يلصق بالجسد». وجرى من هذا المعنى في باب ستر العورة⁽⁶⁾.

180 - قال مالك⁽¹⁾: «العِمة والإحتباء والإنتعال من عمل العرب وليس في العجم. وكانت العِمة في أوّل الإسلام ثم لم تزل⁽²⁾ حتّى كان هؤلاء القوم. ولم أدرك أحداً من أهل الفضل إلّا وهم يعتّمون: يحيى بن سعيد⁽¹⁾ وربيعة⁽¹⁾ وابن هُرْمُز⁽¹⁾. وكنت أرى في حلقة ربيعة⁽¹⁾ أحداً وثلاثين رجلاً مُعتمّين وأنا منهم. وكان ربيعة لا يدعُها حتّى تطلع الثريّا. وكان يقول: إنّي لأجد العِمة تزيد في العقل». قال⁽³⁾: «فُيرخي⁽⁴⁾ بين الكتفين» قال: «لم أر أحداً ممّن أدركتُ يُرخي بين كتفيه ولكن يُرسل بين يديه. ولست أكره إرخاءها من خلف لأنّه حرام، ولكن هذا أجمل. وكان ممّن أدركتُ يفعله إلّا عامر بن عبد الله⁽¹⁾ فإنّه كان يُرخي [ص 80] بين كتفيه».

(4) في م. ب. : مفتحا.

(5) انظر تخريج الأثر بل الحديث في الفهارس العامة: أتى رسول الله - ﷺ - بقباطي.

(6) انظر أعلاه الفقرات 157 إلى 165.

180 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: لم يزل.

(3) في م. ب. : قيل.

(4) في م. ب. : فترخي، مترخا.

وقال: «رُئي⁽⁵⁾ جبريل - ﷺ! - في صورة دحية الكلبي⁽¹⁾ وقد أسدل من
عمامته بين كتفيه. وأكره أن يعتَم⁽⁶⁾ ولا يجعل منها تحت ذقنه. وأما⁽⁷⁾ من يفعل
ذلك في بيته وعند اغتساله وفي مرضه فلا بأس به⁽⁸⁾.

181 - قال مالك⁽¹⁾ في النعل: «أحبُّ إليَّ المدور⁽²⁾ المختصر ويكون له
عاقب مؤخر». وقال⁽³⁾: «ورأيت نعل النبي - ﷺ! - إلى التقدير ما هي، وهي
مختصرة يختصرها^(3م) من مؤخرها، ومعقبة من خلفها. وكان لها زمامان⁽⁴⁾ في
كل نعل».

قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس بالانتعال قائماً⁽⁵⁾. ولا يمشي في نعل واحدة⁽⁶⁾ إلا
أن يكون أقطع الرجل⁽⁷⁾».

(5) في الأصل: رى، وفي م. ب. وق: رىء.

(6) في م. ب.: يتعم.

(7) في الأصل وفي ق: فاما.

(8) في م. ب.: بذلك، بدل: به.

181 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: من المدور.

(3) في الأصل: فال، بدون واو العطف.

(3م) في الأصل: يختصرها.

(4) في م. ب.: زمان.

(5) انظر تخريج الأثر في النهي عن ذلك، في الفهارس العامة: نهى رسول الله - ﷺ - أن
يتحل الرجل قائماً.

(6) في الأصل وفي ق كذلك: واحد.

(7) م. ب.: 233 ظهراً. انظر في الفهارس العامة أثراً يتعلّق بترخيص ذلك: باب ما جاء
في الرخصة في المشي في النعل الواحدة. ق.: 26 و.

182 - [قال مالك⁽¹⁾]: «وأكره التختُّم في اليمين^(٢)». وقال: «إنما⁽²⁾ يأكل ويشرب ويعمل بيمينه فكيف يريد⁽³⁾ أن يأخذ باليسار ثم يعمل؟». قيل: «فيجعل فصّه إلى الكفّ؟» قال: «لا!»،⁽⁴⁾ قيل: «فيجعل الخاتم في اليمين للحاجة يذكرها أو يربط خيطاً في أصبعه؟» قال: «لا بأس بذلك».

وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ! - تَخَتَّمُ⁽⁵⁾ بِخَاتَمٍ فَصُّهُ^(٥) حَبَشِيٌّ⁽⁶⁾. وَرُوِيَ أَنَّهُ - ﷺ! - تَخَتَّمُ⁽⁷⁾ بِفَصٍّ عَقِيقٍ⁽⁸⁾. وَرُوِيَ أَنَّهُ - ﷺ! - كَانَ فِي نَقْشِ فَصِّ⁽⁹⁾ خَاتَمِهِ: مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ. وَقِيلَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ⁽¹⁰⁾، وَكَانَ يَطْبَعُ بِهِ كِتَبَهُ.

ومن شأن الخلفاء والقضاة نقش أسمائهم في⁽¹¹⁾ خواتمهم. ويقال: كان في نقش فصّ مالك⁽¹⁾: حسبي الله ونعم الوكيل [ص 81].

182 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) انظر المعجم المفهرس (ج 2، ص 9، ع 1) حيث خرج فنسبك أثراً في تختّم النبي - ﷺ - في يمينه وآخر في تختّمه في يساره، وذلك بالإحالة على أبي داود والترمذي وابن ماجه وابن حنبل.

(2) في الأصل: اما.

(3) في الأصل: يزيد.

(4) لا: ساقطة من م. ب. انظر البيان 6 من هذه الفقرة للأثر الوارد في غير ذلك.

(5) في الأصل: يختم.

(5 م) في روم. ب.: فضة. وفي ق كما أثبتناه.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: تختّم النبي - ﷺ - بخاتم فصّه حبشي.

(7) في الأصل: نختم.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: تختّم النبي - ﷺ - بفصّ عقيق.

(9) فص: ساقطة من الأصل ومن ق كذلك.

(10) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كان في نقش فصّ خاتمه.

(11) في الأصل: وخواتمهم.

قال مالك: «ولا خير في أن يكون في⁽¹²⁾ نقش فصّه⁽¹³⁾ تمثال» قيل: «فإن كان فيه ذكر الله ويلبسه في الشمال أيستنجى به؟» قال: «أرجو أن يكون خفيفاً».

183 - قيل لمالك⁽¹⁾: «المنطقة من شأن العجم فهل يشدها على ثيابه من أراد سفرأ؟» قال: «أرجو* ألا يكون به بأس⁽²⁾». وأكره أن يجعل في فصّه مسماراً من ذهب أو يخلطه بحبة أو حبتين من ذهب لئلا يصدأ. ولا بأس أن تربط⁽³⁾ الأسنان بالذهب». قيل: «أفبلغك أن بعض الصحابة ذهب أنفه فاتخذ أنفاً من ذهب؟» قال: «لا». وأكره⁽⁴⁾ للمرأة الدملج من الحديد». قال: «وبلغني أن عائشة⁽¹⁾ كرهته. وكانت إذا رأت في رجل صبي خلخال حديد أمرت بطرحه».

184 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا أحب أن يدهن أو يستجمر أو يؤكل أو يشرب في آنية الفضة ولا في قدح مضبب بفضة أو فيه حلقة فضة. وكذلك المرأة فيها حلقة فضة. وأكره القُرط من⁽²⁾ الذهب للغلمان الصغار». وفي رواية أخرى أنه كره الذهب للغلمان. قيل: «أترجو أن يكون خفيفاً إذا كان خفيفاً؟» قال: «أرجو!».

(12) في: ساقطة من الأصل ومن ق أيضاً.

(13) في م. ب. : فص، بدون الضمير المتصل.

183 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) ما بين العلامتين ورد محله في م. ب. : ان يكون خفيفاً.

(3) في م. ب. وفي ق: بربط.

(4) في م. ب. وفي ق: وكره.

184 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) من: ساقطة من م. ب.

185 - وكره⁽¹⁾ [مالك⁽²⁾] لبس الحرير للصبيان. قال مالك: «ولا⁽³⁾ يُلبس الحرير في الغزو ولا في غيره». قال: «ولا علمتُ أن أحداً يُقتدى به لبسه في الغزو». قيل: «فلبس الخنزير؟» قال: «ما أعلم حراماً وغيره⁽⁴⁾ أعجب إليّ منه. ولا يُعجبني لباس الثوب سُداه حرير، وكذلك [ص 82] السيجان⁽⁵⁾ الإبريسمية». قيل: «فملاحف أعلامها حرير قدر أصبغين؟» قال: «لا أحبّه وما أراه حراماً» وفي رواية أخرى: «لا بأس بالخط⁽⁶⁾ الرقيق!».

وروى ابن بكير⁽²⁾ عن مالك⁽²⁾ أنه⁽⁶⁾ لا بأس أن يُحرم الرجل في الثوب فيه قدر الأصبغ من الحرير⁽⁷⁾. قيل: «فالركب⁽⁷⁾ بصفة⁽⁸⁾ الأرجوان؟» قال: «ما أعلم حراماً». قال: «وكان عطاء بن يسار⁽²⁾ يلبس الرداء والإزار بالزعفران. ورأيت ابن هرْمُز⁽²⁾ يفعلُه ومحمد بن المنكدر⁽²⁾ يفعلُه. ورأيت في رأسه الغالية». قال: «ورأيت⁽⁹⁾ عامر بن عبد الله⁽²⁾ وربيعه⁽²⁾ وهشام بن عروة يفرّقون شعورهم وكانت لهم شعور».

186 - قال ربيعة⁽¹⁾: «رأيت مشيخة بالمدينة وإنّ لهم الغدائر⁽²⁾ النواصي⁽³⁾

185 - (1) في م. ب.: واكره.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب.: لا، بدون واو العطف.

(4) في م. ب.: وغير، بدون الضمير المتصل.

(5) في الأصل: السيجان.

(6) في الأصل: بالخط، وفي م. ب.: بالخط وقد أصلحت في طرة م. ب.: بالخط. وفي ق: بالخط.

(7) في م. ب. 234 وجهاً. (7م): في روم. ب.: فالركوب.

(8) في الأصل: بصفه، وفي ق: بصفه.

(9) في م. ب.: رايت، بدون واو العطف.

186 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: لغداير.

(3) النواصي: ساقطة من الأصل وكذلك من ق.

وعليهم المُمَصَّر والمُورَّد وفي أيديهم المخاصر وآثار الحِجَاء كهيئة الفتيان ودينُ أحدهم أبعد من الثريا إذا أريد دينه».

187 - قال مالك⁽¹⁾: «وما كان من التماثيل والصور في الطست والإبريق والأسيرة⁽²⁾ والقباب فإن كان خُرِطت خُرطاً فهي أشدَّ. وبلغني أن أول ما اتَّخذت الصور في موت نبي فصور لهم ليأنسوا بِصورته. فما زال ذلك حتَّى صار إلى أن عُبدت». قال⁽³⁾: «ونزع أبو طلحة الأنصاري⁽⁴⁾ نمطاً من تحته لتصاوير فيه لما قال رسول الله - ﷺ! - في التصاوير. فقال له سهل بن حنيف⁽⁴⁾: أولم يقل⁽⁵⁾: إلا ما كان رقماً في ثوب؟ قال: بلى! ولكنه أطيب لنفسي⁽⁶⁾.

وقال أبو سلمة⁽¹⁾: كل ما يُوطأ ويُمتهن فلا بأس به» [ص 83].

188 - قال مالك⁽¹⁾: «وتركهُ أحبُّ إليَّ. ومَن ترك ما فيه رخصة غير محرَّم له فلا بأس عليه. وأكره أن يشتري الرجل لابته الصور وأن يجعل في فصِّ خاتمهِ التماثيل⁽²⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «أرى أن يُلْزَم النصارى المناطق. وقد كان يفعل ذلك بهم قديماً⁽³⁾ وأرى أن يُلْزَموا⁽⁴⁾ الصغار. وَكَتَبَ عُمَرُ أَنْ يُرَكَّبُوا عَلَى الْأَكْفِ عَرْضاً⁽⁵⁾.

187 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) والاسيرة: ساقطة من الأصل.

(3) قال: من م. ب. وق.

(4) في الأصل: سهل بن حنيف. انظر التعليقات على الأعلام.

(5) في الأصل: ثقل.

(6) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن التصاوير إلا ما كان رقماً في ثوب.

188 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: تماثيل، بدون تعريف.

(3) قديماً: من م. ب. وفي ق: قديماً.

(4) في الأصل: ان يلزمه.

(5) لم نقف على هذا الأثر.

189 - باب

في الطب والإكتواء والتعالج والرقاء والتعويد
وذكر التمايم والطيرة وذكر العين⁽¹⁾ والطاعون
وعلاج الجان⁽²⁾ وذكر النجوم

* قال أبو محمد⁽³⁾: قال الرسول - ﷺ - للرجلين الذين عالجا الجريح:
«أَيُّكُمَا أَطَبُّ؟»⁽⁴⁾. وقال: «أَنْزَلَ الدَّوَاءَ الَّذِي أَنْزَلَ الْأَدْوَاءَ»⁽⁵⁾»⁽⁶⁾. وَاكْتَوَى سَعْدُ
بْنُ زُرَّارَةَ⁽⁷⁾ مِنْ الذُّبْحَةِ⁽⁸⁾ وَاكْتَوَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ⁽⁷⁾ مِنَ اللَّقْوَةِ وَرُقِيَ مِنْ
الْعَقْرِبِ⁽⁸⁾.

وَرَوِيَ أَنَّ عُمَرَ حَمَى⁽⁸⁾ مَرِيضًا، قَالَ: «فَحَمَّانِي عُمَرُ حَتَّى إِنِّي⁽⁹⁾ كُنْتُ

189 - (1) في م. ب. : الفتن.

(2) في الأصل: الحان.

(3) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أيكما أطب؟.

(5) في م. ب. : الداء.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أنزل الدواء الذي أنزل الأدوية.

(7) انظر التعليقات على الأعلام.

(7م) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: بلغني أن سعد بن زرارة اكتوى في زمان

رسول الله - ﷺ - من الذبحة فمات.

(8) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: أن عبد الله بن عمر اكتوى من اللقوة ورقى من

العقرب.

(9م) في النسخ الثلاث: حما، مع وضع الفتحة على الحاء في ق. وفي لسان العرب (مادة

حمى): حمى المريض من الطعام، أي ما يضره، حمية: منعه إياه. والحمي المريض

الممنوع من الطعام والشراب.

(9) في الأصل: ان، بدل: إني.

لَأْمُصُّ النَّوَى مِنَ الْجُوعِ»⁽¹⁰⁾. وَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ - بِالِاسْتِرْقَاءِ مِنَ الْعَيْنِ⁽¹¹⁾
وَالْوُضُوءِ لِذَلِكَ»⁽¹²⁾.

190 - قال مالك⁽¹⁾: «وأرى للإمام أن ينهى هؤلاء الأطباء عن الدواء إلا
طبيباً [معروفاً]. ولقد قال لي ربيعة⁽¹⁾: لا تشرب من دوائهم إلا شيئاً تعرفه
وإنني بذلك لمُستوصٍ».

وسئل عن الحامل يُوصَف لها شراب قال: «أما ما لا يُخاف»⁽²⁾ منه فلا
[ص 84] بأس به وأما ما يُتَخَوَّف⁽³⁾ منه فلا!«.

قال ابن وهب⁽¹⁾: «كره يحيى بن سعيد⁽¹⁾ الشراب لمنع⁽⁴⁾ الحمل». قال
ربيعة: «من ألبس امرأته خُرْزَةَ لكي تحمل⁽⁵⁾ أو لكيلا⁽⁶⁾ تحمل⁽⁷⁾ فهذا من الرأي
المسخوط».

191 - قيل لمالك⁽¹⁾: «هل تُغَسَّل القرحة بالبول أو الخمر؟» قال: «إذا
طهرها»⁽²⁾ بعد ذلك بالماء فنعم! وإنني لأكره الخمر في الدواء وغيره. وبلغني أنه

(10) لم نقف على هذا الأثر. ق.: 27 و.

(11) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أمر النبي ﷺ - بالإسترقاء من العين.

(12) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أمر النبي ﷺ بالوضوء من العين.

190 - (1) انظر التعليقات على الأعلام. م. ب.: 234 ظهراً.

(2) في م. ب.: تخف، وفي ق: نحاف.

(3) في م. ب.: تتخوف.

(4) في الأصل: يميع.

(5) في الأصل: بحبل.

(6) في النسخ الثلاث: لكي لا مع وضع النقطين على الياء في ق.

(7) في الأصل: تحبل.

191 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: طهر، بدون الضمير المتصل.

إنَّما يُدْخِلُ هذه الأشياءَ مَنْ يُريدُ الطَّعْنَ في الدين، والبُولُ عندي أخفُّ». وفي رواية ابن القاسم⁽¹⁾ أنَّه كره التعاليج بالخمِر وإنَّ غسَلَه بالماء. قال: «وبلغني أنَّ ابن⁽³⁾ عمر⁽¹⁾ أخبره غلامه أنَّه عالَج به جملاً فكَرِه ذلك».

192 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا يُشْرَبُ بول الإنسان ليتداوى به ولا بأس بشرب أبوال الأنعام⁽²⁾ الثمانية التي ذكر الله - سبحانه! ⁽³⁾». قيل له⁽⁴⁾: «فكلَّ⁽⁵⁾ ما يؤكل لحمه؟» قال: «لم أقل: إلَّا أبوال⁽⁶⁾ الأنعام! ولا خير في أبوال⁽⁷⁾ الأتُن». قيل: «فالشاة تُحلب فتبول في الإِناء؟» قال: «لا بأس به!».

193 - قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فيكتب للمحموم⁽²⁾ القرآن؟» قال: «لا بأس به! ولا بأس أن يُرقى بالكلام الطَّيِّب! ⁽³⁾» ولا بأس بالمُعَاذَة تُعَلَّقُ وفيها⁽⁴⁾ القرآن وذكُرُ الله إذا خَرَزَ عليها جلدًا⁽⁵⁾». قيل: «إنَّهم يعقدون في الخيط الذي يربطون به؟» قال: «لا خير فيه!». قيل: «ويكون في المُعَاذَة خاتم سليمان؟» قال: «لا خير

(3) ابن: من م. ب. وق.

192 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر ما ورد من الحديث في التداوي بأبوال الإبل، في الفهارس العامة: لو خرجتم إلى ذود لنا.

(3) إشارة إلى جزء من الآية 6 من سورة الزمر (39): ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾.

(4) له: ساقطة من م. ب.

(5) في الأصل: وفي ق: كل، بدون الفاء.

(6) في الأصل: بول.

(7) في الأصل: بول.

193 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: المحموم.

(3) انظر في الفهارس العامة تخريج الحديث: لا رقية إلَّا من عين أو حُمّة.

(4) في الأصل: فيها، بدون الواو.

(5) في الأصل: وفي ق: جلد.

في ذلك!» قيل: «فهل ترقى الراقية ويدها حديدة؟» قال: «أكره ذلك!» قال⁽⁶⁾: «فبالملح؟» قال: «هو أخف». وفي رواية أخرى: «ترقى [ص 85] بالحديدة والملح؟» فكره ذلك كله. والعقد في الخيط أشد كراهية.

194 - وأمر الرسول - ﷺ! - بالإسترقاء من العين وقالت عائشة⁽¹⁾: «كَانَ النَّبِيُّ - ﷺ! - إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ وَيَنْفُثُ. فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحُ بِيَدِهِ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا»⁽²⁾.

وَقَالَ لِعُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ⁽³⁾ وَبِهِ وَجَعٌ: امْسَحْ بِيَمِينِكَ وَقُلْ: أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا أَجِدُ⁽⁴⁾»⁽⁵⁾.

وَمِمَّا رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ⁽⁶⁾! - فِي رَجُلٍ عَسَرَ عَلَيْهِ الْبَوْلُ: رَبَّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقْدُسَ اسْمُكَ! أَمْرُكَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتَكَ فِي السَّمَاءِ! فَاجْعَلْ رَحِمَتِكَ فِي الْأَرْضِ وَاعْفُ عَنَّا حَوْبَنَا وَخَطَايَانَا! أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ⁽⁷⁾. فَأَنْزِلْ شِفَاءً مِنْ شِفَائِكَ وَرَحْمَةً مِنْ رَحِمَتِكَ عَلَى هَذَا الْوَجَعِ⁽⁸⁾.

(6) في م. ب.: قيل.

194 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: كان النبي - ﷺ - إذا اشتكرى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث. وقد مرّ الحديث عنه في الفقرة 189، بيان 11.

(3) في النسخ الثلاث: أبي العاصي مع الفتحة على العين والكسرة على الصاد من ق. انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في الأصل: أجده.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: امسحه بيمينك.

(6) وسلم: ساقطة من الأصل، ومن ق، وفي م. ب.: عليه السلام.

(7) في الأصل: العلمس. م. ب.: 235 وجهها.

(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: قال النبي - ﷺ - في رجل عسر عليه البول: ربنا...

195 - قيل لمالك⁽¹⁾: فهل⁽²⁾ تُعَلِّقُ الخُرْزَةَ من الحمرة؟ قال: «أرجو أن يكون خفيفاً». * قيل: «فالشئ ينجم تحت السماء ويجعل عليه حديدة؟» قال: «أرجو أن يكون خفيفاً!»⁽³⁾.

وسئل عن النُّشْرَةِ⁽⁴⁾ بالأشجار والأدهان قال: «لا بأس بذلك! وَيَلْغَنِي أَنْ عَائِشَةَ⁽¹⁾ - رضي الله عنها! - سُحِرَتْ فَقِيلَ لَهَا فِي مَنَامِهَا: خُذِي مَاءً مِنْ⁽⁵⁾ ثَلَاثَةِ آبَارٍ يَجْرِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ فَاغْتَسِلِي بِهِ! فَفَعَلَتْ فَذَهَبَ عَنْهَا مَا كَانَتْ تَجِدُ⁽⁶⁾».

196 - قال ابن وهب⁽¹⁾: «لا أكره رقية أهل الكتاب» وأخذ بحديث أبي بكر إذ قال: «ارْقِهَا بِكِتَابِ اللَّهِ»⁽²⁾. ولم يأخذ بكراهية مالك⁽¹⁾ في ذلك⁽²⁾.

قال الليث⁽¹⁾: «لا بأس أن يُعَلَّقَ عَلَى النَّفْسَاءِ والمريضِ الشئ من القرآن إذا خُرَزَ عليه آدم أو كان [ص 86] في قصبة. وأكره قصبة حديد. ورأيت في بعض الحديث: يُكْتَبُ لِلْحَامِلِ يَعْسُرُ⁽³⁾ وَلِذَها: حَنَّةُ⁽⁴⁾ وَلَدَتْ مَرْيَمَ، مَرْيَمٌ وَلَدَتْ

195 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : وهل.

(3) ما بين العلامتين من ق، وكذلك من م. ب. ومن الطرة حيث تقرأ كلمة: ينجم، يقجم، أيضاً. وفي ق: تتحم.

(4) عن النشرة، أي الرقية يُعالج بها المجنون أو المريض أو من يظن أن به مساً من الجن، انظر تخريج الحديث الوارد فيها في الفهارس العامة: سئل النبي - ﷺ - عن النشرة فقال: هو من عمل الشيطان.

(5) في م. ب. : من ماء، وفي الأصل: ماس.

(6) لم تقف على هذا الأثر في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والأثر.

196 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: ارقها بكتاب الله.

(3) في الأصل: لعسر.

(4) في م. ب. : حقاً وفي ق: حَنَى.

عيسى . اخرج يا ولدا! الأرض تدعوك . اخرج يا ولدا . قال صاحب الحديث :
فلربما كانت الشاة ماخضاً فأقولها فما أبرح حتى تضع .

197 - قال مالك⁽¹⁾ : «ولا بأس بالإكتواء . وقد اكتوى ابن عمر⁽¹⁾ من اللقوة
وسعد بن زرارة⁽¹⁾ من الذبحة» .

وَكَانَ النَّبِيُّ - ﷺ - ! - يَكْرَهُ الطَّيْرَةَ وَيُعْجِبُهُ الْفَأَلُ الْحَسَنُ⁽¹⁾ وَيَكْرَهُ سَيِّءَ
الْأَسْمَاءِ⁽²⁾ . وقال : «لَا عَدَوَى⁽³⁾ وَلَا طَيْرَةَ وَلَا هَامَةً وَلَا صَفْرًا وَخَيْرُهَا⁽⁴⁾ الْفَأَلُ ،
وَالْعَيْنُ حَقٌّ⁽⁵⁾ . وقال - عليه السلام ! : «الشُّؤْمُ فِي الْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ
وَالْمَسْكَنِ⁽⁶⁾ . وفي حديث آخر : إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ⁽⁷⁾ ثُمَّ ذَكَرَ هَذَا . وقال
للرجل في الدار التي ذهب فيها⁽⁸⁾ أهله وماله : «دَعُوهَا ذَمِيمَةً !»⁽⁹⁾ .

198 - وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ - ﷺ - ! - أَنَّهُ قَالَ : «لَوْ كَانَ شَيْءٌ سَبَقَ⁽¹⁾ الْقَدَرَ

197 - (1) انظر التعليقات على الأعلام . وفي ر و م . ب : أسعد بن زرارة . وقد ورد الاسم
صحيح الرسم في الفقرة 189 من النص .

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : كان النبي - ﷺ - يكره الطيرة .

(2 م) سيأتي تخريج حديث كره النبي - ﷺ - لسيء الأسماء في الفقرة 222 والبيان 8 .

(3) في الأصل : لا عدوا . وفي م . ب . : لا عدو . وفي ق : لا عدوا .

(4) في م . ب . : وخيرهما .

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر .
وخيرها الفأل ، والعين حق .

(6) هكذا أيضاً في هامش م . ب . وفي متن نصه ويدون شطب : الشوم في المرأة والفرس
والدار .

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : إن كان الشوم ففي ثلاثة : الفرس والمرأة
والمسكن .

(8) في الأصل كلمة قد تقرأ أيضاً : منها .

(9) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : قال النبي - ﷺ - للرجل في الدار التي
ذهب فيها أهله وماله : دعوها ذميمة ! .

198 - (1) في م . ب . : يسبق وفي ق : يسبق .

لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ!»⁽²⁾. وَقَالَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ! - لِعَامِرٍ⁽³⁾ حِينَ نَظَرَ إِلَى سَهْلِ بْنِ حَنِيفٍ⁽³⁾ فَوَعَكَ: عَلَامٌ⁽⁴⁾ يَقْتُلُ أَحَدَكُمْ أَخَاهُ؟ أَلَا بَرَكْتَ! إِنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ، تَوْضُأُ لَهُ!»⁽⁵⁾. وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ: «اغْتَسِلَ لَهُ!، فَغَسَلَ لَهُ عَامِرُ بْنُ الطُّفَيْلِ⁽⁶⁾ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ وَمِرْفَقَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَأَطْرَافَ رِجْلَيْهِ وَدَاخِلَةَ إِزَارِهِ فِي قَدَحٍ ثُمَّ صَبَّ عَلَيْهِ. فَرَأَى⁽⁶⁾ سَهْلٌ مَعَ النَّاسِ لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ»⁽⁵⁾. قَالَ مَالِكٌ⁽³⁾: «دَاخِلَةُ الْإِزَارِ الَّتِي⁽⁷⁾ تَحْتَ [ص 87] الْإِزَارِ مِمَّا يَلِي الْجَسَدَ». وَقَالَ ابْنُ نَافِعٍ⁽³⁾: «الطَّرْفُ الدَّاخِلُ الْمَتَدَلِّي». قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ⁽³⁾: «الَّذِي يَضَعُهُ الْمُؤْتَرِرُ أَوَّلًا عَلَى حَقْوِهِ الْيَمَنِ».

199 - قَالَ ابْنُ حَبِيبٍ⁽¹⁾: «وَقَالَ الزَّهْرِيُّ⁽¹⁾: يُؤْتَى الْعَايِنُ بِقَدَحٍ فِيهِ مَاءٌ فَيُدْخِلُ فِيهِ كَفَّهُ فَيَتَمَضَّمُ ثُمَّ يُمَجِّجُهُ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يَغْسِلُ وَجْهَهُ⁽²⁾ فِي الْقَدَحِ ثُمَّ يُدْخِلُ يَدَهُ الْيُسْرَى فَيَصُبُّ بِهَا عَلَى يَدِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ يَصُبُّ بِالْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى ثُمَّ يَصُبُّ بِيَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى مِرْفَقِهِ الْيَمَنِ ثُمَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى مِرْفَقِهِ الْيُسْرَى وَبِيَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى قَدَمِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى قَدَمِهِ الْيُسْرَى ثُمَّ بِيَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى. كُلُّ ذَلِكَ فِي الْقَدَحِ. ثُمَّ يَغْسِلُ

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لو كان شيء سبق القدر لسبقته العين!.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب.: على م.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: قال النبي - ﷺ - لعامر حين نظر إلى سهل ابن حنيف فوعك: علام... .

(5 م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: اغتسل له!.

(6) بن الطفيل: من م. ب. فقط. انظر التعليقات على الأعلام. وفي الموطأ، ج 2، ص 938 و 939: عامر بن ربيعة. انظر كذلك البيان السابق لتخريج الحديث.

(6 م) ق: 28 و.

(7) في الأصل: الذي.

199 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب.: 235 ظهراً.

داخلة إزاره في القدح ولا يوضع القدح بالأرض ثم يصب على رأس المُعَيَّن من خلفه صبة واحدة تجري على جسده».

200 - وسئل مالك⁽¹⁾ عَمَّنْ به لَمَمٌ فقيل له: «إن شئت أن تقتل صاحبك قتلناه!» قال: «لا علم لي بهذا». وهذا من الطب. وقال: «وكان معدن لا يزال يصاب فيه إنسان من قبل الجن فشكوا ذلك إلى زيد بن أسلم⁽¹⁾ فأمرهم بالأذان يؤذن كل إنسان ويرفعون به أصواتهم، ففعلوا. فانقطع ذلك عنهم».

201 - وسئل مالك⁽¹⁾ عَمَّنْ ينظر في النجوم ويقول⁽²⁾: «تُكْسَفُ⁽³⁾ الشمس⁽⁴⁾ غداً ويُقدِّم فلان ونحوه» قال: «أرى أن يُزَجَّر. فإن انتهى وإلا أدب⁽⁵⁾ أدباً شديداً. والذي [ص 88] يُعالج علم الغيب كاذب. ولو علم ذلك أحد لعلمته الأنبياء. وقد جعل للنبي - ﷺ - سَمٌّ في شاة فلم يعلم به⁽⁶⁾ حتى تكلمت⁽⁷⁾.

202 - وقيل⁽¹⁾ لمالك⁽²⁾: «أتكره⁽³⁾ إدامة النظر إلى المجذوم؟» قال: «أما⁽⁴⁾

200 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

201 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: فيقول.

(3) في الأصل: يكسف.

(4) في الأصل: بالشمس.

(5) في الأصل: ودب.

(6) في الأصل: بها.

(7) انظر الفهارس العامة لتخريج الأثر بل الحديث: كان رسول الله - ﷺ - يأكل الهدية ولا يقبل الصدقة فأهدت له...

202 - (1) في الأصل: فل، بدون الواو.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: ايكره.

(4) أما: ساقطة من م. ب.

في الفقه فما سمعت فيه بكراهية! وما أرى ما جاء من النهي في ذلك إلا خيفة أن يُفرّعه أو يخيفه بشيء يقع في نفسه».

قَالَ النَّبِيُّ - ﷺ! - في الوباء: «إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَقْدِمُوا عَلَيْهِ! وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَاراً مِنْهُ!» (4م).

وسئل مالك⁽²⁾ عن البلد يقع فيه الموت وأمراض: هل يكره الخروج إليه؟ قال: «ما أرى بأساً خرج أو أقام!». قيل⁽⁵⁾: «فهذا يُشبه ما جاء به الحديث من الطاعون؟» قال: «نعم!»⁽⁶⁾.

203 - باب

في اتخاذ الكلاب وتعليق الحرز⁽¹⁾ والأجراس
على الدواب وفي وسم الدواب وذكر
الخصي^(1م) والفحلة وذكر الحيات والذر والنمل
وتحويه

* قال أبو محمد⁽²⁾: نَهَى⁽³⁾ الرَّسُولُ - ﷺ! - عَنِ اتِّخَاذِ الْكِلَابِ⁽⁴⁾ لِغَيْرِ

(4م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إذا سمعتم به [الوباء] بأرض فلا تقدموا عليه!

(5) قيل: من م. ب. وق.

(6) ق.: 28 ظ.

203 - (1) في م. ب.: الخرز.

(1م) في روم. ب. الخصا.

(2) ما بين علامتين ساقط من الأصل.

(3) في الأصل: بها.

(4) في الأصل: الكلب.

ضَرَعَ وَلَا زَرَعَ⁽⁵⁾»⁽⁶⁾ وَأَمَرَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ! - بِقَتْلِ الْكِلَابِ⁽⁷⁾.

قيل لمالك⁽⁸⁾: «أُتِّقِلَ الْكِلَابُ؟» قال: «نعم! يُقْتَلُ ما يؤذي منها، وما يكون منها في موضع لا ينبغي أن يكون⁽⁹⁾ فيه مثل قيروان الفُسْطَاط⁽⁸⁾ فلا»⁽¹⁰⁾.
قيل: «فأهل الريف يتخذون كلاباً في دورهم [ص 89]⁽¹¹⁾ لما فيها من الدواب؟»
قال: «لا أرى ذلك! إنما الحديث لزراع أو ضرع⁽¹²⁾، ولم أره يُشَبَّهُ العائط⁽¹³⁾، وما يكون من المواشي في الصحاري. وأما ما جعل في الدور فلا يُعْجِبُنِي».

204 - قيل [لمالك⁽¹⁾]: «فيخاف⁽²⁾ اللصوص يقتحمون⁽³⁾ الأبواب ويخرجون الدواب؟» قال: «لا يُعْجِبُنِي». قال ابن القاسم⁽¹⁾: «إلا أن يكون يسرح معها في الرعي وينقلب».
قيل لمالك⁽¹⁾: «فالمسافر يتخذ كلباً يحرسه؟» قال: «ما يُعْجِبُنِي». قيل:

-
- (5) في م. ب.: لغير زرع ولا ضرع.
(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من اقتنى كلباً لا يغني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط.
(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أمر النبي - ﷺ - بقتل الكلاب.
(8) انظر التعليقات على الأعلام.
(9) في الأصل: يكون.
(10) فلا: ساقطة من م. ب.
(11) م. ب.: 236 وجهاً.
(12) في م. ب.: لضرع أو زرع، مع وضع الفتحة على الضاد من ق. انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من اقتنى كلباً، وقد مرّ في البيان 6 من هذه الفقرة.
(13) في م. ب.: الغايط وفي ق: الغايط. والعائط هو الذي يُحدث الصياح والجلبة.
204 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.
(2) في الأصل: بخاف، بدون الفاء.
(3) في الأصل كما في ق: يفتحون، وفي م. ب.: يفتحون، مع إصلاحها في الطرة: يقتحمون.

«فالنَّحَّاسُونَ الَّذِينَ يُرْتَعُونَ⁽⁴⁾ دَوَابَّهُمْ فَيَتَّخِذُونَ الْكِلَابَ؟» قال: «هي من المواشي». قيل: «فَيَتَّخِذُ الْحَاضِرُ الْكَلْبَ يَصِيدُ بِهِ؟» قال: «إِنَّمَا ذَلِكَ لِمَنْ يَتَّخِذُهُ لَعِيشِهِ لَا لِلَّهِ».

قال: «وَلَا بَأْسَ بِاتِّخَاذِ الْكَلْبِ لِلْمَوَاشِيِّ كُلِّهَا وَلَكِنْ بَغَيْرِ شِرَاءٍ وَإِنِّي لَأَكْرَهُ شِرَاءَهُ⁽⁵⁾».

قال ابن كِنَانَةَ⁽¹⁾ وغيره: «لَا بَأْسَ أَنْ يَشْتَرِيَ لِمَا يَجُوزُ اتِّخَاذُهُ لَهُ».

205 - قيل لمالك⁽¹⁾: «أَتُعَلِّقُ الْأَجْرَاسَ فِي أَعْنَاقِ الْإِبِلِ وَالْحَمِيرِ؟» فكره ذلك⁽²⁾. قيل: «فَالْقَلَائِدُ؟» قال: «مَا سَمِعْتُ بِكَرَاهِيَتِهِ إِلَّا فِي الْوَتَرِ⁽³⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «وَلَا بَأْسَ بِوَسْمِ الدَّوَابِّ مَا لَمْ يَكُنْ فِي الْوَجْهِ فَإِنَّهُ يُكْرَهُ⁽⁴⁾. وَلَا بَأْسَ بِهِ فِي الْأُذُنِ لِلْغَنَمِ لِأَنَّ صَوْفَ جَسَدِهَا يُغَيِّبُ السُّمَّةَ. وَأَمَّا الْإِبِلُ وَالْبَقَرُ فَتُوسَمُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ جَسَدِهَا إِذْ لَيْسَتْ فِي أَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا كَالضَّأْنِ وَالْمَعْزِ».

قيل: «أَرَأَيْتَ قَوْمًا لَهُمْ سِمَةٌ قَدِيمَةٌ [ص 90] فَأَرَادَ رَجُلٌ أَنْ يُحَدِّثَ مِثْلَهَا؟» قال: «لَيْسَ ذَلِكَ لَهُ لِأَنَّهُ يُلْبِسُ عَلَيْهِمْ وَهُمْ يَطْلُبُونَ بِهَا ضَوَالَهُمْ وَمَا⁽⁵⁾ هَلَكَ مِنْ إِبِلِهِمْ».

(4) فِي الْأَصْلِ: تَرْتَعُونَ، وَفِي م. ب.: تَرَعُونَ.

(5) انْظُرْ فِي الْفَهَارِسِ الْعَامَةِ تَخْرِيجَ الْأَثَرِ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ.

205 - (1) انْظُرِ التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ.

(2) انْظُرْ فِي الْفَهَارِسِ الْعَامَةِ تَخْرِيجَ الْحَدِيثِ الْوَاردِ فِي هَذَا الْمَعْنَى: لَا تَصْحَبِ الْمَلَايِكَةَ رَفَقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ.

(3) انْظُرْ فِي الْفَهَارِسِ الْعَامَةِ تَخْرِيجَ الْحَدِيثِ: لَا تَبْقِيَنَّ فِي رَقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ.

(4) انْظُرْ فِي الْفَهَارِسِ الْعَامَةِ تَخْرِيجَ حَدِيثِ فِي هَذَا الْمَعْنَى: أَمَّا بَلَّغَكُمْ أَنِّي قَدْ لَعَنْتُ مَنْ وَسَمَ الْبَهِيمَةَ فِي وَجْهِهَا.

(5) فِي الْأَصْلِ: وَمَلَّ.

206 - وسئل عن المهماز للدابة وربما يدميها، قال: «أرجو أن يكون خفيفاً!». .

قال مالك⁽¹⁾: «وَكَانَ [عَبْدُ اللَّهِ بْنُ] عُمَرَ⁽¹⁾ يَكْرَهُ الْإِخْصَاءَ^(٢) وَيَقُولُ: فِيهِ تَمَامُ الْخَلْقِ⁽²⁾».

قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس بإخصاء^(٢) الأنعام وهو صلاح للحومها. وأكره إخصاء⁽³⁾ الخيل. وسمعت أن ذلك يُكره فيها. ولا بأس^(٣) أن يُخصَى⁽⁴⁾ ما سواها من البغال والحمير وغيرها». قال⁽⁵⁾: «وإذا كَلَبَ الفرسَ وامتنع فلا بأس أن يُخصَى⁽⁶⁾».

قال: «ولا بأس بإنزاء حمار على فرس عربيّة. ولا بأس بالحُجُور⁽⁷⁾ والرّمك إذا عُسِرَ رحمها أن يسطو الرجل عليها بيده⁽⁸⁾ فيخففها». قيل: «فإذا خُبث⁽⁹⁾ الفحل هل يُنْزَى⁽¹⁰⁾ عليه ذكر مثله ليكسره؟» قال: «ما أعلم حراماً وما هو بالأمر الحسن».

206 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) في الأصل: وفي ق: الخصاء، مع وضع الفتحة على الصاد في ق. وفي م. ب.: الخصاء.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: كان [عبد الله بن] عمر يكره الإخصاء ويقول: فيه تمام الخلق.

(2 م) في الأصل: بخصاء، وفي م. ب.: بخصاء، وفي ق: بخصاء.

(3) في الأصل: خصى، وفي م. ب.: خصاء، وفي ق: خصاء.

(3 م) ق: 29 و.

(4) في م. ب.: بخصاء، وفي الأصل: وفي ق: أن يخصاء.

(5) قال: ساقطة من م. ب.

(6) في الأصل: أن يخصاء، وفي ق: إن يخصاء.

(7) في الأصل: في الحمور وفي ق: في الحُجُور.

(8) في الأصل: بيد، بدون الضمير المتصل.

(9) في م. ب.: وفي ق: خنث، مع وضع الفتحة على الخاء من ق.

(10) في النسخ الثلاث: ينزأ.

207 - قال [مالك⁽¹⁾]: «وأكره حملان الصبيان الصغار⁽²⁾ على الخيل يجرّونها للرّهان. ولا بأس بما يُعلّق من الخرز إذا كان للزينة⁽³⁾».

وسئل مالك⁽¹⁾ عن حيّات البيوت تظهر أُنثُذَن ثلاثاً^(3م)؟ قال: «إنّما جاء الحديث في المدينة⁽⁴⁾ وأرى ذلك حسناً في غيرها». وقال في الحية التي⁽⁵⁾ تُوجد في الصحراء: «إنها تُقتل ولا يتقدّم إليها⁽⁶⁾ إلا في البيوت».

208 - قال [مالك⁽¹⁾]: «وأكره قتل القمل والبراغيث بالنار. وهذه مُثْلَةٌ. وأكره قتل الذباب [ص 91] والذّر في الحرّم أو في الإحرام». قيل: «فقتل الذّر الكبير⁽²⁾ أو النمل للحلال يؤذيه؟» قال: «ما يُعجبني».

وسئل عن النمل يؤذي السقف قال: «إن قدرتم أن تُمسكوا عنها فافعلوا وإن أضرت بكم ولم تقدروا على تركها فأرجو أن يكون من قتلها في سعة». وروى أن النبي - ﷺ - أمر بقتل الأوزاغ⁽³⁾. وروى أنه نهى عن قتل الضفادع⁽⁴⁾.

207 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب. : 236 ظهراً.

(3) في الأصل: لزينة.

(3م) انظر تخريج الحديث المتعلّق بهذا المعنى في الفهارس العامة: إذا ظهرت الحية في المسكن فقولوا لها: إنا نسألك بعهد نوح (...). فإن عادت فاقتلوها!

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن لبيوتكم عمّاراً فحرّجوا عليهنّ ثلاثاً!

(5) التي: ساقطة من الأصل.

(6) في ق: لها.

208 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: الطائر، بدل: الكبير.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أمر النبي - ﷺ - بقتل الأوزاغ.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - عن قتل الضفادع.

209 - باب

في الرفق بالمملوك والبهيمة وذكر النساء⁽¹⁾ وفي
حفظ الجار واليتيم واحتساب المصيبة وذكر
البنات وذكر البضع والأشد

* قال أبو محمد⁽²⁾: وَرَوَى⁽³⁾ أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ - قَالَ: «أَوْصِيكُمْ
بِالضُّعِيفِينَ: الْمَرْأَةَ وَالْمَمْلُوكَ»⁽⁴⁾.

قال مالك⁽⁵⁾: «وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ - ﷺ -: لِلْمَمْلُوكِ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ
بِالْمَعْرُوفِ»⁽⁶⁾. وَلَا يُكَلَّفُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا يُطِيقُ»⁽⁷⁾.

210 - قيل لمالك⁽¹⁾: «أكان عمر يخرج إلى الحوائط يُخَفِّفُ عَمَّنْ أُثْقِلَ من
الرقيق في عمله ويزيد في رزق من أَقْلَ رزقه؟» قال: «نعم! وفي من يعمل من
الأحرار ما لا يطيق»⁽²⁾.

209 - (1) في الأصل وفي ق: في النساء.

(2) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(3) وروى: واو العطف ساقطة من م. ب. ومن ق.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أوصيكم بالضعيفين: المرأة والمملوك.

(5) انظر التعليقات على الأعلام.

(6) بالمعروف: ساقطة من الأصل.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف
من العمل إلا ما يطيق.

210 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر في الفهارس العامة تخريج الأثر: بلغ مالكا أن عمر بن الخطاب كان يذهب إلى
العوالي.

وقيل^(2م): «إِنَّ الْوَلَاةَ يَأْمُرُونَ [الرجل] أَنْ يُخَفِّفَ عَمَّا⁽³⁾ مَرَّ بِهِ⁽⁴⁾ [من] بغير⁽⁵⁾ أو بغل مُثْقَلٌ؟» قال: «قد⁽⁶⁾ أصابوا. وأكره ما أحدثوا من إجهاد العبيد في عمل الزرانيق».

قيل: «فَمَنْ لَهُ عبيد [ص 92] يحصدون نهائراً أَيْسَاطِحْنَهُمْ لَيْلاً؟» قال: «أما العمل الذي لا يُتعبهم بالمعروف⁽⁷⁾ فلا بأس به. وإذا كان في عمل تعب بالنهار فلا يستطحن بالليل».

211- قيل: «فالعبد يشكو العُزْبَةَ فيسأل البيع ويقول: وجدت موضعاً» قال: «ليس ذلك عليه. ولو كان هذا له لقاتته الخادم! وليس على السادة⁽¹⁾ بيع العبيد إلا أن يضرّوا بهم».

قيل: «فالعبد يريد الرجل شراءه فيسأله بالله ألا يشتريه؟» قال: «أحبُّ إليّ أن يدعه. وإما أن يحكم عليه فلا».

قيل: «هل كره أحد بالمدينة أن يقول لِسَيِّدِهِ⁽²⁾: يا سيّدي!» قال: «لا! قال الله - سبحانه! : وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ⁽³⁾. وقال⁽⁴⁾ - عز وجل! : وَسَيِّدًا وَحْصُورًا⁽⁵⁾». قيل: «يقولون: السيّد هو الله - تعالى!؟» قال: «أين هو في كتاب

(2م) في الأصل وفي ق: قيل، بدون الواو.

(3) في م. ب. : عن، فقط، وفي الأصل: عن.

(4) به: ساقطة من الأصل ومن ق.

(5) في الأصل وفي ق: بغير.

(6) في م. ب. : وقد.

(7) ق. : 29 ظ.

211- (1) في م. ب. : السادات.

(2) م. ب. : 237 وجهاً.

(3) جزء من الآية 25 من سورة يوسف (12). وفي الأصل: لدى.

(4) وقال: الواو ساقطة من م. ب.

(5) جزء من الآية 39 من سورة آل عمران (3).

الله؟ وإنما في القرآن: رَبَّنَا رَبَّنَا^(5م) رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ⁽⁶⁾. قيل: «هل⁽⁷⁾ يُكره أن يدعو بيا سيدي؟» قال: «بما في القرآن أحبُّ إليَّ ودعاء الأنبياء».

212 - قال [مالك⁽¹⁾]: «ولا بأس بسرعة السير في الحجّ على الدابة وأكره المهاميز ولا يصلح الفساد. وإذا أكثر من ذلك خرقها⁽²⁾. وَقَدْ مَرَّ بِالنَّبِيِّ - ﷺ! - حِمَارٌ قَدْ كُويَ فِي وَجْهِهِ فَعَابَ ذَلِكَ⁽³⁾».

وسئل مالك بعد ذلك وقيل له: «ينخسها⁽⁴⁾ حتى يُدميها؟» قال: «لا بأس بذلك».

213 - قيل: «أفياكل⁽¹⁾ من طعام لا يأكل منه عياله ورقيقه ويلبس [ص 93] ثياباً لا يكسوهم مثلها؟» قال: «أراه من ذلك في سعة ولكن يكسوهم ويُطعمهم». قيل: «فحديث أبي الدرداء^(2م)؟» قال: «كانوا يومئذ ليس لهم هذا القوت».

قال مالك⁽²⁾: «وأكره أن يُسأل الرجل عما أدخله منزله من الطعام».

(5م) هكذا مرتين ثم مع إضافة: رَبِّ، وفي النسخ الثلاث. انظر الآية 41 من سورة إبراهيم (14).

(6) جزء من الآية 28 من سورة نوح (71).

(7) هل: ساقطة من الأصل وورد محلّها في ق: ا.

212 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وفي متن النص وبدون شطب: خوفها. وفي الطرة كما أثبتناه هنا ومن الأصل. وفي ق: خرّقها.

(3) لم نقف على هذا الحديث بهذه الصيغة. وكل ما وجدنا هو ما خرّجناه في البيان 4 من الفقرة 205 عن لعن من وسم البهيمة في وجهها.

(4) هكذا في م. ب. وفي متن الأصل: سحسها، وفي طرته: يشجها. وفي ق: نجسها.

213 - (1) أفياكل: الفاء ساقطة من الأصل ومن ق.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

214 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا ينبغي أن يُفاحش المرأة ولا يُكثر مراجعتها ولا ترددها⁽²⁾».

قال عمر بن الخطاب: «ما من ناقصات عقل ودينِ أغلب للرجال ذوي اللب على أمورهم من النساء⁽³⁾».

وروي أنها خلقت من ضلعِ أعوج فإن أقمتهَا كسرتها - وكسرها طلاقها - وإن تركتها استمتعت بها⁽⁴⁾ على عوج⁽⁵⁾.

وروي أن إبراهيم - صلى الله على نبينا وعليه وسلم! - شكَا سارة إلى الله - عز وجل! - فأوحى الله إليه: البسها على ما كان فيها ما لم تكن خربة في دينها!

215 - قال مالك⁽¹⁾: «إن رسول الله - ﷺ! - سألَه رجلٌ: أكذب امرأتي؟ قال: لا خير في الكذب! قال: فأعدها وأقول لها؟ قال: لا جناح عليك!⁽²⁾».

وروي أن النبي - ﷺ! - قال: «من كان يؤمن بالله واليوم⁽³⁾ الآخر فليكرم جاره!⁽⁴⁾» وأنه - عليه الصلاة والسلام! - قال⁽⁵⁾: «ما زال جبريل - ﷺ! -⁽⁶⁾

214 - (1) انظر التعليقات على الأعلام. (2) في الأصل: يراددها.

(3) انظر تخريج الأثر - وإن كان في الحقيقة حديثاً للنبي - ﷺ! - يرويه عبد الله بن عمر - في الفهارس العامة: ما رأيت من ناقصات عقل ولا دين أغلب للرجال (. . .) من النساء.

(4) في الأصل وفي ق: منها، بدل: بها.

(5) انظر في الفهارس العامة تخريج الحديث الوارد في هذا المعنى: إن المرأة كالضلع إن ذهبت تقيمها كسرتها.

215 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: سأل رجل النبي - ﷺ! -: أكذب امرأتي؟ قال: لا خير في الكذب. (2 م) ق: . : 30.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر.

(4) في م. ب: . : وأنه عليه السلام قال، وفي ق: قال عليه السلام، وفي الأصل: وأنه قال عليه الصلاة والسلام.

(5) الصيغة من م. ب. فقط.

يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَثُهُ»⁽⁶⁾.

وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ لَهُ أَوْ لِغَيْرِهِ إِذَا اتَّقَى اللَّهَ»⁽⁷⁾ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ [ص 94] * وَأَشَارَ بِأَصْبُعِهِ الْوُسْطَى وَالَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ *⁽⁸⁾»⁽⁹⁾.

وَرَوَى فِي الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ! - لَيَقْدُسُ بَيْتًا فِيهِ يَتِيمٌ مُكْرَمٌ⁽¹⁰⁾.
وَقَالَ⁽¹¹⁾ «كُنْ لِلْيَتِيمِ كَأَلَابِ الرَّحِيمِ»⁽¹²⁾. وَمِنَ الْأَجْرِ فِي الْيَتِيمِ أَنْ يُؤَدَّبَ بِالْمَعْرُوفِ عَلَى مَنَافِعِهِ⁽¹³⁾.

216 - وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «لَا تُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مُصِيبَةٌ حَتَّى الشُّوْكَةُ يُشَاكِهَا وَالنُّكْبَةُ يُنْكِبُهَا أَوْ شِدَّةُ الْكَظْمِ حِينَ يُوجَدُ بِهِ إِلَّا وَاللَّهُ - تَعَالَى! - يَكْفِّرُ بِهَا عَنْهُ»⁽¹⁾. وَفِي بَعْضِ⁽²⁾ الْحَدِيثِ: «مَنْ أَصِيبَ بِمُصِيبَةٍ فَاحْتَسَبَ فَلَهُ مِنْ

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: ما زال جبريل - ﷺ - يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه.

(7) الله: من م. ب. فقط.

(8) ما بين العلامتين من م. ب. فقط.

(9) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أنا وكافل اليتيم له أو لغيره إذا اتقى الله في الجنة كهاتين.

(10) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: روي في الحديث أن الله - سُبْحَانَهُ! - ليقْدُسُ بيتاً فيه يتيمٌ مُكْرَمٌ.

(11) في م. ب.: وقل.

(12) لم نهتد إلى تخريجه لا كحديث ولا كأثر.

(13) م. ب.: 237 ظهراً.

216 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا تصيب المؤمن مصيبة (....) إلا والله - تعالى! - يكفر بها عنه.

(2) بعض: ساقطة من م. ب.

اللَّهُ صَلَوَاتُ وَرَحْمَةٌ»⁽³⁾. وهذا كما قال الله - سبحانه! : ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ إِلَى قَوْلِهِ: [وَ] أُولَئِكَ الْمُهْتَدُونَ﴾⁽⁴⁾.

وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ! - قَالَ: «مَنْ ابْتَلِيَ مِنَ الْبَنَاتِ بِشَيْءٍ فَأَحْسَنَ صَحَابَتَهُنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ»⁽⁵⁾.

217 - وقال - عليه الصلاة والسلام! : «لَا يَمُوتُ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَيَحْتَسِبُهُمْ إِلَّا كَانُوا لَهُ جَنَّةً مِنَ النَّارِ». قيل له⁽¹⁾: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْ اثْنَانِ⁽²⁾؟» قَالَ: «وَاثْنَانِ⁽³⁾»⁽⁴⁾. وفي حديث آخر: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْوَلَدِ فَتَمَسَّهُ النَّارُ إِلَّا تَحِلَّةَ الْقَسَمِ»⁽⁵⁾.

قال مالك^(5م): «وَالْأَشَدُّ الْحُلْمُ». وقيل: ثلاثون سنة». قال: «وبلغني أن البضع ما بين الثلاث إلى التسع. وقد طُرح يوسف. - عليه السلام! - في الجُبِّ⁽⁶⁾ وهو غلام».

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من أصيب بمصيبة فاحتسب فله من الله صلوات ورحمة.

(4) الآيتان 156 و 157 من سورة البقرة (2).

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: من ابتلي من البنات بشيء فأحسن صحابتهن كن له سترًا من النار.

217 - (1) له: ساقطة من الأصل ومن ق.

(2) في م. ب.: واثنين.

(3) في م. ب.: واثنين.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له جنة من النار (...) واثنان.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتَمَسَّهُ النار إلا تحلة القسم.

(5م) انظر التعليقات على الأعلام.

(6) في الجب: ساقطة من الأصل وفي ق: في السجّين.

وقد روى غيره أنه كان ابن تسع⁽⁷⁾ عشرة سنة . وقال الله - سبحانه! :
«وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ⁽⁸⁾ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ»⁽⁹⁾ .

218 - باب

في السفر وسفر المرأة [ص 95] وركوب البحر
والتجارة إلى أرض العدو

قال أبو محمد⁽¹⁾ : قال الرسول - ﷺ! : «السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ
أَحَدَكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ . فَإِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ نَهْمَتَهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَعْجَلْ إِلَى
أَهْلِهِ!»⁽²⁾ .

وَكَانَ - عليه الصلاة والسلام! - إِذَا وَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْغَرَزِ يَقُولُ : «بِسْمِ
اللَّهِ! اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ! اللَّهُمَّ ازُولْنَا الْأَرْضَ
وَهَوِّنْ عَلَيْنَا السَّفَرَ! اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَسُوءِ
الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ!»⁽³⁾ .

(7) في م . ب . : سبع . وفي ق : سنع .

(8) في الأصل : اليهم .

(9) جزء من الآية 15 من سورة يوسف (12) .

218 - (1) ما بين علامتين ساقط من الأصل .

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : السفر قطعة من العذاب (. . .) . فإذا قضى
أحدكم نهمة من وجهه فليعجل إلى أهله .

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة : كان النبي - ﷺ - إذا وضع رجله في الغرز
يقول : بسم الله! (. . .) اللهم ازولنا الأرض . . .

219 - وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «الوَاحِدُ شَيْطَانٌ⁽¹⁾ وَالْإِثْنَانِ شَيْطَانَانِ
وَالثَّلَاثَةُ رَكْبٌ»^(٢). وَقَدْ^(٣) قَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : إِنَّ الشَّيْطَانَ يَهُمُّ بِالْوَاحِدِ
وَالْإِثْنَيْنِ⁽⁴⁾. فَإِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً لَمْ يَهُمَّ بِهِمْ⁽⁵⁾، يَرِيدُ⁽⁶⁾ فِي السَّفَرِ⁽⁷⁾.
وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «عَلَيْكُمْ بِسَيْرِ اللَّيْلِ! فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطَوَّى⁽⁸⁾
بِاللَّيْلِ مَا لَا تُطَوَّى بِالنَّهَارِ»⁽⁹⁾.
وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
تُسَافِرُ يَوْمًا وَلَيْلَةً إِلَّا مَعَ ذِي مَحْرَمٍ مِنْهَا»⁽¹⁰⁾.
وَنَهَى - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - أَنْ يُسَافَرَ بِالْقُرْآنِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ⁽¹¹⁾.
مَخَافَةَ أَنْ يَنَالَهُ الْعَدُوُّ⁽¹²⁾.

220 - وَسُئِلَ⁽¹⁾ مَالِكُ⁽²⁾ عَنْ الْخُرُوجِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُوِّ لِلتَّجَارَةِ⁽³⁾ فَقَالَ:

219 - (1) ق. : 30 ظ.

- (1م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: الواحد شيطان.
(2) قد: ساقطة من الأصل ومن ق أيضاً. (3) في م. ب. : وبالاثنين، بإضافة الباء.
(4) بهم: ساقطة من الأصل.
(5) في م. ب. : يزيد.
(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: الشيطان يهتم بالواحد وبالاثنين.
(7) في الأصل وفي ق: تطوا.
(8) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: وعليكم بسير الليل.
(9) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر
يوماً وليلة إلا مع ذي محرم منها.
(10) م. ب. 238 وجهاً. انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: نهى النبي - ﷺ - أن
يسافر بالقرآن إلى أرض العدو.
(11) التعليق لمالك. انظر البيان السابق من هذه الفقرة.
220 - (1) واو العطف ساقطة من الفعل.
(2) انظر التعليقات على الأعلام.
(3) في م. ب. : بتجارة.

«أرى أن يمنعوا من ذلك. ويلغني عن سحنون بن سعيد⁽²⁾ أنه قال: من ركب البحر في طلب الدنيا إلى أرض العدو فتلك جُرْحَةٌ [ص 96]».

قيل لمالك⁽²⁾: «أفتسافر المُتَجَالَّة إلى مكة مع غير وليٍّ؟» قال: «تخرج في جماعة وناس مأمونين لا تخافهم على نفسها»، يريد إنما النهي عنه في سفرها في غير الفريضة مع غير ذي مَحَرَم.

قال مالك⁽²⁾: «ومن قدم من سفره ليلاً فلا بأس أن ينتاب أهله تلك الساعة».

قال مالك⁽²⁾: «كان عبد الوهاب بن بُخْت⁽⁴⁾ لم يكن أحد أولى بما في رحله من رفقاته».

221 - قال مالك⁽¹⁾: «سَأَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ⁽²⁾ عَنِ الْبَحْرِ فَقَالَ: خَلَقَ قَوِيٌّ يَرْكَبُهُ خَلَقَ ضَعِيفٌ! دُودٌ عَلَى عَوْدٍ! إِنْ ضَاعُوا هَلَكُوا وَإِنْ بَقُوا فَرَّقُوا! فَقَالَ عُمَرُ: لَا أَحْمِلُ فِيهِ أَحَدًا أَبَدًا⁽³⁾. وَاسْتَأْذَنَهُ مُعَاوِيَةُ⁽¹⁾ فِي رُكُوبِهِ فَأَبَى⁽⁴⁾ أَنْ يَأْذَنَ لَهُ⁽³⁾».

وَاسْتَأْذَنَ بَعْدَ ذَلِكَ عُثْمَانُ فَأَبَى⁽⁴⁾ عَلَيْهِ. فَلَمَّا رَدَّدَ كَتَبَ إِلَيْهِ: إِنْ كُنْتَ تَرْكَبُهُ بِأَهْلِكَ وَوَلَدِكَ فَارْكَبْهُ! فَارْكَبْهُ بِأَمْرَائِهِ. فَكَانَ عُثْمَانُ أَوَّلَ مَنْ حَمَلَ فِيهِ⁽⁵⁾.

ثم إنَّ عمر بن عبد العزيز⁽¹⁾ اتبع فيه أمر عمر بن الخطاب فلم يحمل فيه أحداً حتى مات».

(4) في الأصل: من سخت: انظر التعليقات على الأعلام.

221 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وق: عمرو بن العاصي. انظر التعليقات على الأعلام.

(3) لم نقف على هذا الأثر. وفرقوا: فزعوا، أو دخلوا في الفرق أي الموجة.

(4) في الأصل: فابا، وفي ق: فابا.

(5) ما وقفنا عليه من الأثر يفيد أن أول ما ركب المسلمون البحر غازين كان مع معاوية. انظر في الفهارس العامة تخريج الأثر: ناس من أمتي عرضوا عليّ غزاة.

222 - باب

في الأسماء والأنساب وذكر في الرؤيا

* قال أبو محمد⁽¹⁾: وَرُوي⁽²⁾ أَنَّ النَّبِيَّ - ﷺ! - قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ⁽³⁾ عُبْيَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَّرَهَا بِالْأَبَاءِ، مُؤْمِنٍ تَقِيٍّ أَوْ كَافِرٍ شَقِيٍّ. أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ وَآدَمُ مِنْ تُرَابٍ»⁽⁴⁾.

وَذَكَرَ [ص 97] لِلنَّبِيِّ - ﷺ! - فِي رَجُلٍ أَنَّهُ يَعْلَمُ⁽⁴⁾ أَنْسَابَ النَّاسِ فَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - «عِلْمٌ لَا يَنْفَعُ وَجَهَالَةٌ لَا تَضُرُّ»⁽⁵⁾.

وَذَكَرَ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ: «تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ»⁽⁶⁾.

وَقَالَ الرَّسُولُ - ﷺ! - : «خَيْرُ الْأَسْمَاءِ⁽⁶⁾ عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَانِ»⁽⁷⁾. وَكَانَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - يَكْرَهُ سَيِّئَ الْأَسْمَاءِ مِثْلَ حَرْبٍ وَمُرَّةٍ وَحَنْظَلَةٍ. وَأَبْدَلَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! - اسْمَ غَيْرِ وَاحِدٍ مِمَّنْ أَسْلَمَ⁽⁸⁾.

222 - (1) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(2) واو العطف ساقط من الفعل في م. ب. وفي ق. (3) عنكم: ساقطة من م. ب.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إن الله - عز وجل - قد أذهب عنكم عبية الجاهلية. (4 م) في ق: تعلم.

(5) لم نقف على هذا الحديث بهذه الصيغة. انظر البيان التالي من هذه الفقرة.

(6) انظر تخريج الأثر - بل الحديث النبوي - وذلك في الفهارس العامة: تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم.

(6 م) ق.: 31 و.

(7) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: أحب الأسماء إلى الله - تعالى! - عبد الله وعبد الرحمان.

(8) انظر في الفهارس العامة تخريج الأحاديث المتعلقة بكرهه - ﷺ! - لسيئ الأسماء ثم بتبديله أسماء عدّة ممن أسلم: كان النبي - ﷺ! - يكره سيئ الأسماء.

223 - قال مالك⁽¹⁾: «ولا ينبغي أن يتسمى الرجل بياسين ولا بمهدي ولا بجبريل». قيل: «فالهادي؟» قال: «هذا أقرب لأن الهادي هادي الطريق».

قال مالك⁽¹⁾: «ولا بأس أن يُكنّى الصبي قبل بلوغه⁽²⁾». قال: «وإنما يُسمى المولود يوم سابعه».

قال: «ومن أسلم من النصارى فلا بأس أن يغيّر اسمه ولكن لا يُنسب⁽³⁾ إلى غير أبيه⁽⁴⁾ أو يقول: ابن عبد الله، أو: ابن عبد الرحمان». قال: «وما علمتُ بأساً أن يتسمى⁽⁴⁾ بمحمد ويكنّى بأبي القاسم⁽⁵⁾».

قال: «وأهل مكة يتحدثون: ما من بيت فيه اسم محمد إلا رأوا خيراً أو رزقوا».

224 - قال [مالك⁽¹⁾]: «وأكره أن ينتسب⁽²⁾ أحد حتى يبلغ آدم ولا إلى إبراهيم». قال: «ومن يُخبره [ع] من بينه وبين إبراهيم، وأكره أن يبلغ في أنساب الأنبياء كلهم، وليس [ص 98] الأنبياء - صلوات الله عليهم! - كغيرهم. يقول: إبراهيم بن⁽³⁾ فلان بن⁽³⁾ فلان! ومن⁽⁴⁾ يخبره بهذا؟».

223 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر في الفهارس العامة تخريج الحديث: يا أبا عمير! ما فعل النغير؟.

(3) م. ب. : 238 ظهراً. وفي ق: لا ينتسب.

(4) في م. ب. : غراب.

(4 م) في ق: يسمى.

(5) انظر في الفهارس العامة تخريج حديث في التسمي لا في التكني: تسموا باسمي ولا تكتنوا بكنيتي.

224 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : ينسب.

(3) في م. ب. : ابن.

(4) في الأصل وفي ق أيضاً: من، بدون واو العطف.

قال مالك⁽¹⁾: «وربما كان اسم الرجل كنيته. وكان أبو سلمة وغيره اسم أحدهم كنيته».

قال مالك⁽¹⁾: «كان علي بن الحسين⁽¹⁾ والقاسم بن محمد⁽¹⁾ وسالم بن عبد الله⁽¹⁾ بني أمهات أولاد⁽⁵⁾».

225 - قال مالك⁽¹⁾: «وَقَالَ النَّبِيُّ - ﷺ ! : لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّبُوءَةِ⁽²⁾ إِلَّا الْمُبَشِّرَاتُ! قَالُوا: وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الرَّجُلُ الصَّالِحُ أَوْ تَرَى لَهُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا⁽³⁾ مِنَ النَّبُوءَةِ⁽⁴⁾. وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ. فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَنْفُثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ إِذَا اسْتَيْقَظَ، وَلْيَتَعَوَّذْ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا لَنْ⁽⁵⁾ تَضُرَّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ!⁽⁶⁾».

226 - قيل لمالك⁽¹⁾: «أُفْسِرُ الرُّؤْيَا كُلَّ أَحَدٍ؟» قَالَ: «أَبِالنَّبُوءَةِ يُلْعَبُ؟». قَالَ مَالِكُ⁽¹⁾: «لَا يُعْبَرُ الرُّؤْيَا إِلَّا مَنْ أَحْسَنَهَا! فَإِنْ رَأَى خَيْرًا أَخْبَرَهُ وَإِنْ رَأَى⁽²⁾ مَكْرُوهًا فَلْيَقْلُ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ!». قِيلَ: «فَهَلْ يُعْبَرُهَا عَلَى الْخَيْرِ وَهِيَ عِنْدَهُ عَلَى

(5) في م. ب. : الاولاد.

225 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : النبوة. وهكذا كلما وردت.

(3) في الأصل: جزوا.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لم يبق من النبوة إلا المبشرات... النبوة.

(5) في م. ب. : لا.

(6) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان

(...) إن شاء الله!

226 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : كان، بدل: رأى.

المكروه، لقول⁽³⁾ من قال: إنها على ما أولت» فقال: «لا! والرؤيا من أجزاء النبوة⁽⁴⁾ فيتلاعب بأمر من أم[و]ر النبوة؟»

وَقَدْ قَالَ الصَّدِّيقُ - رضي الله عنه! - فِي رُؤْيَا عَائِشَةَ⁽¹⁾ لَمَّا مَاتَ رَسُولُ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم! - هَذَا أَحَدُ أَقْمَارِكِ⁽⁴⁾ وَهُوَ كَبِيرُهَا⁽⁴⁾. وتلك العبارة عنده. وكره أن يتكلم أولاً وقال خيراً. ولو كان أحد ينبغي [له] أن يصرف التأويل إلى غير وجهه لَمَا يُتَّقَى⁽⁵⁾ لَصَرَفَ ذَلِكَ أَبُو بَكْرٍ بِتَأْوِيلٍ يَاقِي بِهِ الرَّسُولَ - ﷺ! - وَلَكِنْ لَمْ يَرِ ذَلِكَ جَائِزاً وَقَالَ: «خَيْراً إِنَّ شَاءَ اللَّهُ!» وسكت⁽⁴⁾.

227 - باب

في ذكر الشعر والغناء واللهو والنرد والشطرنج
وذكر السبق والرمي

* قال أبو محمد⁽¹⁾: قَالَ الرَّسُولُ - ﷺ! -: «إِنَّ مِنَ الشُّعْرِ حِكْمَةً»⁽²⁾.

(3) في الأصل: يقول.

(4) ق. : 31 ظ.

(4م) في م. ب. وق: خيرها، بدل: كبيرها. انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: هذا أحد أقمارك وهو خيرها.

(5) في الأصل: لا يتقى، وفي م. ب. : لما يتقا، وفي ق: لما يتقا.

227 - (1) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: إِنَّ مِنَ الشُّعْرِ حِكْمَةً.

وَقَالَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ! (3): «لَأَنْ يَمْتَلِيءَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ (4) قَيْحاً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيءَ شِعْراً» (5).

وَقَالَ: «مَا قَالَ أَحَدُ بَيْتِ شِعْرِ (6) مِثْلَ الَّذِي قَالَ [عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ] (7) مِنَ الْبَحْرِ الطَّوِيلِ:

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا (8) اللَّهَ بَاطِلٌ . . . وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ» (9)
وَقَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ! : «لَسْتُ مِنْ دَدٍ وَلَا دُدٍّ مِنْي (10)»، يَعْنِي اللَّهُو وَاللَّعِبُ.

228 - وَسُئِلَ مَالِكٌ (1) عَنْ إِنْشَادِ الشَّعْرِ قَالَ: «يُخَفِّفُ مِنْهُ (2) وَلَا يُكْثِرُ» .
وَمَنْ عِيبُهُ أَنْ اللَّهَ - سُبْحَانَهُ! - يَقُولُ: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ (3).

-
- (3) الصيغة من م. ب. فقط.
(4) في م. ب.: أحد، بدون الضمير المتصل.
(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لأن يمتلىء جوف أحدكم قَيْحاً خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِيءَ شِعْراً. م. ب.: 239 وجهها.
(6) في م. ب.: بيتا من الشعر، وفي ق: بيتا من شعر.
(7) بل يُنسب إلى لبيد بن ربيعة. انظر في التعليقات على الأعلام: عثمان بن مظعون.
(8) في الأصل: خلى.
(9) انظر قصّة البيت في فهرس الشعر.
(10) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لست من دد ولا دد مني. وفي م. ب.: ولا مني دد.

228 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) منه: ساقطة من الأصل.

(3) جزء من الآية 69 من سورة يس (36).

وقال⁽⁴⁾ مجاهد⁽¹⁾ في قول الله - سبحانه! ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾⁽⁵⁾ قال: «الغناء»⁽⁶⁾.

وقال القاسم⁽¹⁾: «الغناء من الباطل».

229 - وسئل⁽¹⁾ مالك⁽²⁾ عن ضرب الكبر وعن المزمار ينالك سماعه وتجد لذته في طريق أو مجلس، قال: «فليقم إذا التذ لذلك»⁽³⁾ إلا أن يكون جلس لحاجة⁽⁴⁾ أو ما⁽⁵⁾ يقدر أن يقوم. وأما⁽⁶⁾ الطريق*⁽⁷⁾ فليرجع أو يتقدم أو يتأخرًا. قيل: «فالصنيع فيه اللهو؟» قال: «لا يصلح لذي الهية أن يحضر اللعب». قيل: «فاللهو فيه البوق؟» قال: «إذا كان كثيراً مشهوراً فلا أحبه» قال: «ولا بأس بالدَّف في العرس». قال أصبغ⁽²⁾: «وهو الغربال المكشوف من ناحية». وفي الكبر في العرس بعض الرخصة. وفي باب إجابة الدعوة شيء من هذا المعنى⁽⁸⁾.

وقال الحسن [البصري]⁽²⁾: «إن كان في الوليمة لهو فلا دعوة لهم».

(4) وقال: الواو من الأصل ومن ق.

(5) جزء من الآية 6 من سورة لقمان (31).

(6) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: الغناء.

229 - (1) وسئل: الواو ساقطة من م. ب.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب.: بذلك.

(4) لحاجة: من م. ب. وق.

(5) في م. ب. وق: أولاً، بدل: أو ما.

(6) في م. ب.: فاما.

(7) بداية نقص ما يزيد على ثلاث صفحات من مخطوطة الرباط وهو ما يعادل أكثر قليلاً من

صفحتين ونصف من مخطوطة المتحف البريطاني بلندن ومن مخطوطة القرويين بفاس.

(8) انظر أعلاه ابتداء من الفقرة 166: «باب في الطعام والشراب (...) وإتيان الدعوة

والضيافة (...)».

230 - وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ! - قَالَ: «مَنْ لَعِبَ بِالنَّرْدِ فَقَدْ عَصَى⁽¹⁾ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»⁽²⁾.

وكره مالك⁽³⁾ كلَّ ما⁽⁴⁾ يُلَعَبُ به من النرد⁽⁵⁾ والأربعة عشر. وكره الشطرنج. قيل: «هي أنهى⁽⁶⁾ وأشْر». قيل: «أُفْسِلِمَ على القوم يلعبون بها؟» قال: «نعم! هم أهل الإسلام! وإذا بولغ⁽⁷⁾ في هذا ذهب كلَّ مذهب. ولا تُقبل شهادته إن أَدمن عليها».

231 - وَرُوِيَ أَنَّ النَّبِيَّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ! - قَالَ: لَا سَبَقَ إِلَّا فِي حَافِرٍ أَوْ خُفٍّ أَوْ نِصَالٍ⁽¹⁾. وقال ابن المسيَّب⁽²⁾: «لا بأس برهان الخيل إذا دخل فيها مُحَلَّلٌ». وقال: «ولا بأس أن يتراهن الرجلان يجعل هذا سَبَقاً وهذا سَبَقاً ويدخل معهما ثالث لا يجعل شيئاً. فإن سَبَقَ أَخَذَ وإن سَبَقَ لَمْ يَكُنْ⁽³⁾ عليه شيء». ولا يقول به مالك⁽²⁾. والذي يحلُّ عند مالك⁽²⁾ أن يجعل الرجل سَبَقَهُ خارجاً كسَبَقِ الإمام، مَنْ سَبَقَ فهو له. ولا بأس أن يجري معهم الذي جعل السَبَقَ فرسه، فإن جاء سابقاً كان السَبَقَ لِلْمُصَلِّي إن كانت⁽⁴⁾ خيلاً كثيراً. وإن لم يكن إلا فَرَسَانِ فَسَبَقَ واضع السَبَقِ فالسَبَقُ طَعْمٌ⁽⁵⁾ لِمَنْ حضر ذلك.

230 - (1) في م. ب. وق: عصا.

(2) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) هكذا في متن م. ب. وفي الطرة إصلاح: كلما. وفي ق أيضاً: كلما.

(5) في م. ب. وفي الطرة. وفي ق في متن النص.

(6) هكذا في النص. وفي ق: ألها، ولعلها أنسب. (7) ق.: 32 و.

231 - (1) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا سبق إلا في حافر أو خف أو نصال.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب.: لم يكل.

(4) م. ب. 239 ظهراً.

(5) في م. ب.: طعم. وفي ق كما أثبتناه.

ورُوي عنه أيضاً أنه قال: «لا بأس أن يشترط صاحب السبق إن سبق أخذ⁽⁶⁾ ذلك السابق، وإن سبق هو أحرز سبقه. والأول يكون سبقه خارجاً سبق هو أو سبقه غيره. وكذلك المرمى يضل أو تفضل. والمُصَلّي هو الثاني من السابق سُمّي بذلك لأن جَحَفَلْتَه على صلا السابق وهو أصل ذَنِبِه. ويقال للعاشر: السُّكَيْت، ومن بعد الثاني إلى التاسع لا يُسَمّى إلا بتسمية العدد.

232 - باب

في الهجرة والمغازي والتاريخ

قال أبو محمد: وهذا الباب منه ما حُفِظَ عن مالك⁽¹⁾ - رحمه الله! - وأكثره عن غيره من أهل العلم بالمغازي والتاريخ.

قالوا: أقام رسول الله - ﷺ! - بمكة عشر سنين صابراً على أذى المشركين وتفنيده المستهزئين. واشتدّ البلاء على أصحابه حتى أذن لبعضهم في الهجرة إلى أرض الحبشة. ثم كانت أول آية أنزلت على النبي - عليه السلام! - في الجهاد قول الله - سبحانه: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ الآيات⁽²⁾. ثم أنزل الله - تعالى! - ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ الآية⁽³⁾. فلما أذن له في الحرب وبايعه الأنصار بالعقبة أمر رسول الله - ﷺ! - أصحابه بالخروج إلى المدينة مهاجرين فخرجوا مُتَفَاوِتِينَ.

(6) في م. ب. : واخذ. وفي ق كما أثبتناه.

232 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) الآية 39 من سورة الحج (22). والمقصود أيضاً الآيتان 40 و 41 من السورة ذاتها.

(3) المقصود بها الآية 39 من سورة الأنفال (8) وكذلك الآية 193 من سورة البقرة (2).

233 - وأقام النبي - عليه السلام! - بعدهم ينتظر أن يأذن الله له في الهجرة ولم يتخلف معه أحد من المهاجرين إلا من حُبس وفُتن إلا أبو بكر وعليّ. فكلّما⁽¹⁾ استأذن أبو بكر رسول الله - صلى الله عليه [وسلم]! - في الهجرة قال: «لَا تَعْجَلْ! لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لَكَ صَاحِبًا!»⁽²⁾. فرجا أبو بكر أن يكون هو. فابتاع راحلتين فأعدّهما لذلك. وكان رسول الله - ﷺ! - لا يُخطئه أن يأتي بيت أبي بكر أحد طرفي النهار⁽²⁾.

234 - فلما كان يوم أذن الله له في الهجرة أتى أبا بكر بالهجرة. فلما رآه أبو بكر قال: «مَا جَاءَ هَذِهِ السَّاعَةَ إِلَّا لِأَمْرٍ حَدَثَ». فلما دخل تأخر له عن سريره فجلس. فأعلمه - عليه السلام! - أن الله أذن له في الهجرة. فقال أبو بكر: «الصُّحْبَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ!». قال: «الصُّحْبَةُ»⁽¹⁾. فبكى أبو بكر فرحاً وأعلمه استعداداه⁽²⁾ الراحلتين لذلك. فبعثاهما مع عبد الله بن أرقط⁽³⁾ يرعاهما. ولم يعلم خبر الهجرة إلا أبو بكر وعليّ وآل أبي بكر. وأمر عليّ أن يتخلف بعده ليردّ الودائع التي كانت عنده.

235 - ثم خرج هو وأبو بكر من خوخة في ظهر بيته إلى غارِ بثور⁽¹⁾ وهو جبل بأسفل مكة فدخلاه ليلاً. وأمر أبو بكر ابنه عبد الله⁽²⁾ أن يسمع ما يقول

233 - (1) ق. : 32 ظ.

(1) م) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: لا تعجل! لعلّ الله أن يجعل لك صاحباً.

(2) لقد ساق المؤلف في الفقرات 233 إلى 237 رواية هجرة النبي - ﷺ - إلى المدينة رفقة

أبي بكر بصيغة جدّ موجزة ولكنها قريبة في المعنى ممّا ساقه ابن هشام في السيرة،

ج 2، ص 97 إلى 104.

234 - (1) انظر تخريج حديث النبي - ﷺ - في الفهارس العامة: الصحبة!

(2) في م. ب. : 240 وجهاً.

(3) انظر التعليقات على الأعلام. في م. ب. : أرقط، وقد كتب الناسخ فوقها خطأ: ارقد.

235 - (1) ويُعرف بغار ثور. انظر التعليقات على الأعلام.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

الناس ثم يأتيهما إذا أمسى إلى الغار وبما يكون. وأمر عامر بن فهيرة⁽²⁾ مولاة أن يرعى⁽³⁾ غنمه ثم يريحها⁽⁴⁾ إلى الغار إذا أمسى.

وكانت أسماء بنت أبي بكر⁽²⁾ تأتيهما بالطعام إذا أمست. فأقاما في الغار ثلاثاً وجعلت فيه قریش مائة ناقة حتى إذا سكن الناس عنهما بعد ثلاث أتاهما ذلك الذي استأجراه بالراحتين. وأنت أسماء⁽²⁾ بالسفرة⁽⁵⁾ ونسيت أن تجعل لها عصاماً فجعلت نطاقها فسُميت ذات النطاقين. ويقال: شَقَّتْ⁽⁶⁾ نصفه للسفرة⁽⁵⁾ وانتظت بنصفه.

236 - وركب رسول الله - ﷺ! - أفضل الراحتين ولم يأخذها إلا بالثمن. وأردف⁽¹⁾ أبوبكر مولاة عامر بن فهيرة⁽²⁾ ليخدمهما في الطريق ودليلهما عبد الله ابن أرقط⁽³⁾.

قال مالك⁽²⁾: «إسم دليلهما رُقِيط، وكان كافراً».

قال موسى بن عُبَبة⁽²⁾: «اسمه أَرِيط⁽⁴⁾».

237 - وأتبعهما سُراقَة بن مالك بن جُعْشَم⁽¹⁾ على فرس له لما جعل المشركون في رده مائة ناقة. قال: «فَلَمَّا بَدَا لِي الْقَوْمُ عَثَرْتُ بِي فَرَسِي فَذَهَبَتْ يَدَاهُ

(3) في م. ب.: يرعَا، وفي ق: برعَا.

(4) في م. ب.: يلريحها.

(5) في م. ب.: الصفرة.

(6) في م. ب.: سقت وفي ق: سَقَّتْ.

236 - (1) في م. ب.: وادرد.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب.: ارقد، وفي ق: أرقد. انظر البيان 2 من الفقرة 234.

(4) هكذا في طرة م. ب. وفي منها: أرقيط.

237 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

فِي الْأَرْضِ وَسَقَطَتْ عَنْهُ. ثُمَّ انْتَرَعَ يَدَيْهِ مِنَ الْأَرْضِ وَتَبِعَهُمَا دُخَانٌ كَالْإِعْصَارِ. فَعَلِمْتُ حِينَ رَأَيْتُ ذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ مُنِعَ مِنِّي وَأَنَّهُ ظَاهِرٌ. فَنَادَيْتُهُمْ: أَنَا سُرَاقَةٌ! أَنْظُرُونِي أَكَلَّمَكُمُ! (2) فَوَاللَّهِ لَا أُرِيكُمْ! فَقَالَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ! - لِأَبِي بَكْرٍ: قُلْ لَهُ مَا يُرِيدُ؟ فَسَأَلَنِي فَقُلْتُ: يَكْتُبْ لِي كِتَابًا! فَأَمَرَ أَبَا بَكْرٍ فَكَتَبَ لِي فِي عَظْمٍ أَوْ رُقْعَةٍ، ثُمَّ أَلْقَاهُ إِلَيَّ فَلَقِيْتُهُ بِهِ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ بِالْجِعْرَانَةِ (1).

238 - قال مالك (1): «وإنما يُحسب التاريخ من مقدم رسول الله - ﷺ! - المدينة».

[فكانت السنة الأولى]

قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ (1): «فَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ! - بِقُبَاءٍ (1) يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ * لِأَثْنَتَيْ (2) عَشْرَةِ لَيْلَةٍ خَلَّتْ مِنْ * (2) شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ حِينَ اشْتَدَّ الضُّحَى (3)».

قالوا: فنزل في حرّة بني عمرو (4) بن عوف من الأنصار (1) على سعد بن خَيْثَمَةَ (1)* (5) [ص 100]. ويقال: على كلثوم بن الهذم (6).

(2) ق. : 33 و.

238 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : لِثْنَتَيْ.

(2 م) ما بين العلامتين ورد محله في ق: من هلال.

(3) في م. ب. : الضحَاء.

(4) م. ب. : 240 ظهراً.

(5) نهاية النقص المعلن عنه بنسخة الأصل.

(6) في م. ب. ، وق كذلك ولكن بدون شكل: بن الهَرَم، وفي الأصل: بن الهرم، وفي

سيرة ابن هشام (ج 2، ص 110): هدم، بدون أداة التعريف.

ولم يختلفوا أنه نزل بالمدينة على أبي أيوب الأنصاري⁽⁶⁾ واسمه خالد بن زيد⁽¹⁾ فأقام عنده حتى ابتنى⁽⁷⁾ مسكنه ومسجده - ﷺ! .

قالوا: وركب من بني عمرو بن عوف⁽⁸⁾ يوم الجمعة فمرّ على بني سالم⁽¹⁾ فصلّى فيهم يوم⁽⁹⁾ الجمعة. ويقال: أقام في بني عمرو ثلاث ليال. وقال ابن شهاب⁽¹⁾ وغيره: أقام في بني عمرو⁽¹⁰⁾ بضعة عشر يوماً ثم ركب.

239 - وفي تلك السنة بنى مسجد قباء. وقيل: إنه الذي أُسس على التقوى⁽¹⁾. وقيل: هو مسجد رسول الله - ﷺ! - . ورُوي ذلك عن النبي - ﷺ! -⁽²⁾ وهو أثبت عند العلماء. وقاله مالك⁽³⁾ وغيره.

وكان موضع المسجد مَرَبْدًا⁽⁴⁾ للتمر⁽⁵⁾ ليتيمين من الأنصار في حجر أسعد ابن زُرارة⁽⁶⁾⁽³⁾ فابتاعه منهما - عليه الصلاة والسلام -! ثم بناه مسجداً.

(6) الأنصاري: ساقطة من الأصل. وفي ق أضيف في الطرّة. انظر التعليقات على الأعلام.

(7) في النسخ الثلاث: ابتنا.

(8) بن عوف: ساقطة من الأصل. ومن ق أيضاً. انظر التعليقات على الأعلام.

(9) يوم: من م. ب. فقط.

(10) في الأصل وفي ق: عمر، بدون الواو.

239 - (1) انظر الآية 108 من سورة التوبة (9).

(2) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: هو مسجدي هذا.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في الأصل: مريد.

(5) في الأصل: للتمر.

(6) في سيرة النبي - ﷺ - لابن هشام (ج 2، ص 114): «وسأل عن المريد لمن هو، فقال

له معاذ بن عفراء: هو - يا رسول الله! - لسهل وشهيل ابني عمرو، وهما يتيمان لي،

وسأرضيهما منه. فاتخذ مسجداً». وساق ابن هشام قبل هذه رواية أخرى في المعنى

ذاته ولكن فيها تدقيق لنسبة اليتيمين لبني النجار ثم لبني مالك بن النجار (ج 2،

ص 113).

240 - وفي تلك السنة بنى⁽¹⁾ بعائشة⁽²⁾ - رضي الله عنها! - في شوال على رأس ثمانية أشهر من الهجرة.

وفيهما تزوج عليّ فاطمة⁽²⁾ - رضوان الله عليهما! - ويقال: في السنة الثانية على رأس اثنين وعشرين شهراً.

ثم كانت السنة الثانية

241 - *قال مالك*⁽¹⁾: «فكانت فيها غزوة الأبواء⁽²⁾ غزاها رسول الله - ﷺ! - في المهاجرين خاصة. قال ابن عُبَيْة⁽²⁾: «أول غزوة⁽²⁾ غزاها النبي - ﷺ! - في صفر على رأس اثني عشر شهراً من مقدمه المدينة، بلغ الأبواء⁽²⁾ ثم رجع وأرسل ستين رجلاً من المهاجرين الأولين. ويقال: ثمانين رجلاً⁽³⁾ راكباً* مع عُبيد الله بن الحارث⁽⁴⁾. ويقال: بعث حمزة⁽⁵⁾ في ثلاثين راكباً*⁽⁶⁾ [ص 101] ثم غزاها⁽⁷⁾ في صفر.

240 - (1) في النسخ الثلاث: بنا.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

241 - (1) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(2 م) في ق: غزاه.

(3) رجلاً: من الأصل فقط.

(4) في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 224) ذكر لعبيدة بن الحارث بن المطلب. انظر التعليقات على الأعلام.

(5) في الأصل: نَمرة. انظر التعليقات على الأعلام.

(6) ما بين العلامتين ساقط من ق.

(7) في الأصل وفي ق: غزا، بدون الضمير المتصل.

وفيها وُلد عبد الله بن الزبير⁽²⁾. وهو أول مولود وُلد بالمدينة من⁽⁸⁾ المهاجرين.

242 - وفيها صُرفت القبلة في صلاة الظهر. ويقال⁽¹⁾: يوم الثلاثاء في النصف من شعبان.

وفيها كانت فريضة شهر رمضان في شعبان.

وفيها أمر رسول الله - ﷺ! - بركة الفطر.

ويقال: غزا فيها يوم الإثنين لثلاث مضين من شهر ربيع الآخر حتى بلغ بواط⁽²⁾ يريد قريشاً ثم رجع ولم يلق كيداً.

243 - وفيها خرج رسول الله - ﷺ! - إلى العُشيرة⁽¹⁾ وهي بين مكة والمدينة في جمادى الأولى. وخرج في جمادى الآخرة حتى بلغ وادياً يقال له سَفَوان⁽¹⁾ في طلب كُرْز بن جابر الفهري⁽¹⁾؛ يقال: أغار⁽¹⁾ على سرح المدينة فخرج في طلبهم فلم يُدركهم.

وفيها بعث⁽²⁾ سعد بن أبي وقاص⁽¹⁾ في ثمانية رهط في رجب.

وفي رجب بعث عبد الله بن جحش⁽¹⁾ إلى نخلة⁽¹⁾ فلقي العير وقتل ابن الحضرمي⁽¹⁾ في آخر يوم من رجب. وفي ذلك نزلت⁽³⁾: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ الآية (4).

(8) ق.: 33 ظ.

242 - (1) ويقال: واو العطف ساقطة من الأصل.

(2) وفي ق: ابواط. انظر التعليقات على الأعلام.

243 - (1) انظر التعليقات على الأعلام. (1م) في ر. م. ب.: غار، والإصلاح من ق.

(2) م. ب.: 241 وجهاً.

(3) في م. ب.: انزلت.

(4) الآية 217 من سورة البقرة (2).

244 - وفيها خرج النبي - ﷺ! - في طلب اللقاح في شعبان⁽¹⁾ حتى بلغ يَنْبُع⁽²⁾ فرجع باللقاح ومن فيها.

وفيها استشار في الحرب مَخْرَجَه إلى بدر⁽²⁾.

وفيها كانت⁽³⁾ بدر⁽⁴⁾ البطشة الكبرى حين⁽⁵⁾ خرج إليها عشية الأربعاء لثمان ليال⁽⁶⁾ خلون من شهر رمضان. قال مالك⁽²⁾: «في ثلاثمائة⁽⁷⁾ وثلاثة عشر». قال الأوزاعي⁽²⁾: «ثلاثمائة⁽⁷⁾ وخمسة عشر». وقيل: سبعة عشر، منهم أحد وثمانون من المهاجرين. ويقال: ثلاثة وتسعون⁽⁸⁾ من المهاجرين وحلفائهم وسائرهم من الأنصار. ولم يحضرها إلا قرشي أو حليفه أو مولا⁽⁹⁾ أو أنصاري أو حليفه أو مولا. ويقال: فيهم مائة من المهاجرين [ص 102] فيهم من مواليتهم أحد عشر.

245 - فالتقى بالمشركين صبيحة الجمعة. قال مالك⁽¹⁾: «لسبعة عشر يوماً من شهر رمضان على سنة ونصف من مَقْدَمه المدينة». وكان المشركون ما بين التسعمائة إلى الألف ومعهم⁽²⁾ مائة فرس. وليس مع المسلمين إلا فرسان،

244 - (1) في الأصل: شعر.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) كانت: ساقطة من م. ب.

(4) في م. ب.: لبدر.

(5) حين: ساقطة من م. ب. ومن ق.

(6) ليال: ساقطة من م. ب.

(7) في الأصل: ثلاث مائة، وفي ق: ثلاث مائة، وفي م. ب.: ثلاثمائة. وسوف لا ننبه في ما يلي على مثل هذه الاختلافات.

(8) في م. ب.: ثلاثة وسبعون.

(9) في الأصل: أو مولى.

245 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) ومعهم: الواو ساقطة من الأصل ومن ق أيضاً.

ويقال: ثلاثة أفراس، فرس عليه الزبير⁽¹⁾ وفرس عليه المقداد⁽¹⁾ وفرس عليه أبو مرثد الغنوي⁽³⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «سأل رسول الله - ﷺ! - عن المشركين يومئذ: كم يطعمون كل يوم؟ فقيل: عشر جزائر يوماً وتسعاً⁽⁴⁾ يوماً. فقال - عليه الصلاة والسلام! -: القوم ما بين ألف والتسعمائة⁽⁵⁾.

246 - قالوا: واستخلف على المدينة أبا⁽¹⁾ لبابة⁽¹⁾ وابن أم مكتوم⁽¹⁾ يصلي. ويقال: استخلف عثمان بن عفان - رضي الله عنه!⁽²⁾.

قال مالك⁽¹⁾: «وكان الشهداء يوم بدر قليلاً وكان الأسارى شبيهاً بمن قُتل من المشركين، أربعة وأربعين رجلاً».

قال غيره: واستشهد من المسلمين يوم بدر ثلاثة عشر رجلاً، أربعة من قريش وتسعة من الأنصار.

وقيل: أربعة عشر، ثمانية من الأنصار وستة من المهاجرين.

وقيل: قُتل من المشركين خمسون. وقيل: سبعون، والأسارى⁽³⁾ مثل ذلك.

وبعث رسول الله - ﷺ! - بخبر بدر زيد بن حارثة⁽¹⁾ وعبد الله بن رواحة⁽¹⁾ بشيرين إلى المدينة.

(3) في الأصل: العوى، بدل: الغنوي.

(4) في الأصل: وسع، وفي ق: وتسع.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: سأل النبي - ﷺ! - عن المشركين يومئذ: كم يطعمون كل يوم؟

246 - (1) ق: 34 و.

(1 م) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) صيغة الترضي من م. ب. وق. (3) في الأصل: والاسرا، وفي ق: والاسرى.

247 - وفيها ماتت رُقِيَّة بنت رسول الله ⁽¹⁾ - ﷺ! - ⁽²⁾ فتخلف عثمان عن بدر من أجلها فضرب له بسهمه .

ورجع - عليه الصلاة والسلام! - من بدر يوم الأربعاء لثمان بقين من شهر رمضان .

وفيها كانت غزوة قُرْقُرَة الكُذْر فبلغ - عليه الصلاة والسلام! - جمع سُليم ⁽²⁾ وِغْطَفَان ⁽²⁾ وخرج في غرّة شَوّال ورجع لعشر خلون منه ولم يلق كيداً وساق النّعم والرّعاء [ص 103] .

ثم غزوة المَغْنَمَة بعث غالب بن عبد الله الليثي ⁽¹⁾ لعشر خلون من شَوّال فلقوا بني سُليم ⁽¹⁾ وِغْطَفَان ⁽¹⁾ فقتلوا وأخذوا النّعم وانصرفوا لست عشرة ليلة ⁽³⁾ خلت من شَوّال . واستشهد من المسلمين ثلاثة نفر .
وفيها دخل عليّ بفاطمة ⁽¹⁾ - رضي الله عنهما! -

248 - وفيها غزوة السُّويق . بلغ النبيّ - ﷺ! - أنّ أبا سفيان ⁽¹⁾ أقبل إلى المدينة فخرج إليهم - ﷺ! - لِيَتَسَعَ بقين من ذي الحِجّة فهرب هو وأصحابه وطرحوا أزوادهم فقال لهم أصحابهم : «إِنَّمَا خَرَجْتُمْ تَشْرَبُونَ السُّويقَ» . ثم رجع لثمان بقين من ذي الحِجّة ولم يلق كيداً .

وقال ابن عُقْبَة ⁽¹⁾ : «كانت تلك الغزوة سنة ثلاث في شعبان» .

ويقال : فيها وُلد الحسن ⁽²⁾ بن عليّ ⁽¹⁾ .

247 - (1) م . ب . 241 ظهراً .

(2) انظر التعليقات على الأعلام .

(3) ليلة : ساقطة من الأصل ومن ق .

248 - (1) انظر التعليقات على الأعلام .

(2) في الأصل : الحسين .

ثم كانت سنة ثلاث

- 249 - فيقال: فيها وُلد الحسن بن علي⁽¹⁾ في النصف من شهر رمضان.
وفيهما علقت فاطمة⁽¹⁾ بالحسين⁽¹⁾ فلم يكن بينه وبين الحسن⁽¹⁾ إلا طُهر واحد. ويقال: خمسون ليلة.
وفيهما تزوّج النبي ﷺ! - حفصة بنت عمر⁽¹⁾ وزينب بنت خزيمة⁽¹⁾. وزوّج عثمان ابنته أم كلثوم⁽¹⁾.
وفيهما غزوة بني فِطْيُون⁽¹⁾ فأَذَنَهُم⁽²⁾ النبي ﷺ! - بالحرب أو بالجلاء فجلوا من غير قتال إلى الشام.
250 - وفيها غزوة ذي أَمَر⁽¹⁾ ويقال: بني أنمار⁽²⁾. غزاها رسول الله ﷺ! - بنفسه في عَقِبِ الْمُحَرَّمِ فأصاب فيها وقسم أْبْعَرَةَ ورجع لخمس مضيّن من صفر.
وفيهما غزوة بني قَيْنُقَاع⁽¹⁾ في صفر فحاصروهم ونزلوا.
وفيهما غزوة بَحْرَان⁽³⁾. خرج في غَرّة ربيع الآخر، خرج [ص 104] يريد قريشاً⁽¹⁾ وبني سُلَيْم⁽¹⁾ حتّى بلغ بَحْرَان، مَعْدِنًا⁽¹⁾ [ص 104] بالحجاز من ناحية الْفُرْع. ورجع في أوّل جمادى الآخرة ولم يلق كيّداً.

249 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) ق. : 34 ظ. انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : فُأَذَنَهُم، وفي الأصل: وءأذَنَهُم.

250 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 425): «ثم غزا [النبي ﷺ] - نجداً يريد غطفان، وهي غزوة ذي أَمَر (...) فأقام بنجد صفرأ كله أو قريباً من ذلك.

(3) في كلا النسختين: نجران، والإصلاح من سيرة ابن هشام (ج 2، ص 425 و 426) في حديثه عن غزوة الْفُرْع من بَحْرَان: «ثم غزا [رسول الله ﷺ] - يريد قريشاً (...) [ص 426] حتّى بلغ بَحْرَان مَعْدِنًا بالحجاز من ناحية الْفُرْع».

251 - وفيها غزوة أُحُد⁽¹⁾، خرج إليها عشية الجمعة لأربع عشرة ليلة⁽²⁾ من شوال. * وكانت الوقعة يوم السبت منتصف شوال*⁽³⁾. قال مالك⁽¹⁾: «وكانت غزوة أُحُد⁽¹⁾ وخيبر⁽¹⁾ في أول النهار».

وقال⁽⁴⁾ غيره: واستشهد من المسلمين خمسة وستون منهم أربعة من المهاجرين». قال مالك⁽¹⁾: «قُتِلَ من المهاجرين أربعة ومن الأنصار سبعون. ولم يكن في عهد رسول الله - ﷺ! - مَلْحَمَةٌ هي⁽⁵⁾ أشدَّ ولا أكثر قتلاً منها».

قالوا⁽⁶⁾: ثم خرج منصرفاً⁽⁷⁾ من أُحُد⁽¹⁾ إلى حمراء الأسد⁽⁸⁾ من الغد لست عشرة ليلة خلت من شوال، وهي من المدينة على ثمانية أميال. وكان أبو بكر والزيبر⁽¹⁾ أول من استجاب لله وللرسول⁽⁹⁾ يومئذ من بعدما أصابهم القرَح⁽¹⁰⁾.

وفيها غزوة الرُّجيع⁽¹⁾. ويقال: كان أصحاب الرُّجيع ستة نفر منهم خُبيب ابن عدي⁽¹⁰⁾.

251 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: لاربعة عشر يوماً.

(3) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

(4) وقال: واو العطف ساقطة من الأصل ومن ق.

(5) هي: ساقطة من م. ب.

(6) م. ب. 242 وجهاً.

(7) في الأصل: منصرفه.

(8) في الأصل: خيبر، بدل: حمراء الأسد.

(9) في الأصل: والرسول.

(10) إشارة إلى الآية 172 من سورة آل عمران (3).

ثم كانت سنة أربع

252 - ففيها⁽¹⁾ كانت سرية بئر معونة⁽²⁾ على أربع مراحل من⁽³⁾ المدينة فقتلهم عامر بن الطفيل⁽²⁾ في بني سليم⁽²⁾ وبني عامر⁽²⁾. ويقال: إن عامر بن فهيرة⁽²⁾ لم يوجد، يرون أن الملائكة وارثه.

وفيها غزوة بني النضير⁽²⁾، خرج إليهم عشية الجمعة لتسع مضين من ربيع الأول⁽⁴⁾. ثم راح إليهم عشية الثلاثاء فحوصروا ثلاثة وعشرين يوماً. وفيها نزلت صلاة الخوف. وقيل: في ذات الرقاع. ويقال: كانت غزوة ذات الرقاع وصلاة الخوف سنة خمس.

قال ابن شهاب⁽²⁾: «كانت وقعة النضير في المحرم سنة ثلاث. وفيها غزوة ذات الرقاع⁽⁵⁾ [ص 105] سُميت بذلك لكثرة الرقاع في الرايات. خرج لخمس خلون من جمادى الأولى وانصرف يوم الأربعاء لثمان بقين منه. ثم خرج إلى ميعاد أبي سفيان⁽²⁾ ببدر⁽²⁾ في شعبان فلم يلق أحداً.

253 - وفيها غزوة الخندق⁽¹⁾ وهي غزوة الأحزاب في شوال. ويقال: الخندق سنة خمس⁽²⁾.

ثم غزوة بني قريظة⁽¹⁾. وقال مالك⁽¹⁾: «كانت سنة أربع⁽³⁾. وانصرف من قريظة لأربع خلون من ذي الحجة».

252 - (1) في م. ب.: فيها، بدون الفاء. (2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: على، وفوقها شطب بدون إصلاح.

(4) الأول: ساقطة من الأصل.

(5) ق.: 35 و.

253 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 229): «ثم كانت غزوة الخندق في شوال سنة خمس».

(3) في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 252): «غزوة بني قريظة في سنة خمس».

وفيه غزوة أبي عُبَيْدة بن الجُرَّاح⁽¹⁾ إلى سيف البحر⁽¹⁾ فرجع⁽⁴⁾ ولم يلق كيداً⁽⁵⁾.

وفيه غزوة أبي عُبَيْدة بن الجُرَّاح⁽⁶⁾ أيضاً ذات القِصَّة من طريق العراق ولم يلق كيداً.

ثم كانت سنة خمس

254 - ففيها بعث إلى مشرقي قريش⁽¹⁾ بمال لما بلغه أن سنة شديدة أصابتهم. * ويقال: فيها غزوة ذات الرِّقَاع*⁽²⁾. ويقال: فيها غزوة المُرَيْسِع⁽³⁾ في شعبان إلى بني المِصْطَلِق⁽¹⁾. ويقال: فيها كانت غزوة⁽⁴⁾ الخندق. * وقال مالك⁽¹⁾: «كانت الخندق»⁽⁵⁾ على أربع سنين من الهجرة وكانت في برد شديد. قال مالك⁽¹⁾: «ولم يستشهد يومئذ إلا أربعة أو خمسة. ويومئذ أنزل الله⁽⁶⁾

(4) في م. ب.: ورجع.

(5) في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 309): «بعث رسول الله - ﷺ - سرية إلى سيف البحر عليهم أبو عبيدة بن الجراح».

(6) بن الجراح: ساقطة من م. ب. ومن ق. انظر التعليقات على الأعلام.

254 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) ما بين العلامتين ورد هكذا في م. ب.: وفيها ذات الرقاع. وفي الأصل: ذي الرقاع.

(3) في م. ب.: المريسع. في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 333): «ثم غزا بني المصطلق من خزاعة في شعبان سنة ست».

(4) غزوة: ساقطة من الأصل ومن ق.

(5) ما بين العلامتين شطب من م. ب. ولكن دون أن يعوّض بشيء. وفي ق وفي الطرة: «قال مالك (...) شديد».

(6) م. ب.: 242 ظهراً.

- عز وجل! ⁽⁷⁾ : إِذْ جَاؤُوكُمْ مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ* ⁽⁸⁾ الآية ⁽⁹⁾ . جاءت قُريش ⁽¹⁾ من هاهنا *واليهود من هاهنا* ⁽¹⁰⁾ والنجد ⁽¹⁾ من هاهنا يريد هَوَازِنَ .

255 - قالوا: وفي سنة خمس كانت غزوة دُومَةَ الْجَنْدَل ⁽¹⁾ تهيئاً إلى الخروج ^(م1) إلى الْأَكِيدَر ⁽¹⁾ في الْمُحَرَّم، فهرب ورجع ⁽²⁾ النبي - ﷺ! - ولم يلق كيداً. وبعث فيها عبد الله بن ⁽³⁾ أنيس ⁽¹⁾ إلى سُفْيَان بن عبد الله ⁽¹⁾ .

وفيهما بعث عمرو بن أُمَيَّة ⁽¹⁾ وصاحبه لقتال ⁽⁴⁾ أبي سُفْيَان ⁽¹⁾ [ص 106]. وبعث رسول الله - ﷺ! - ابن رَوَاحَةَ ⁽¹⁾ في ثلاثين راكباً لقتل اليُسَيْر ⁽⁵⁾ بن رِزَام اليهودي ⁽¹⁾ .

وفيهما غزوة غالب بن عبد الله الكديد ⁽⁶⁾ إلى ابن المُلُوح ⁽¹⁾ فرجع ولم يلق كيداً.

256 - وفيها غزوة زيد بن حارثة ⁽¹⁾ إلى وادي القُرى ⁽¹⁾ فلقي ناساً من بني فُزَارَةَ ⁽¹⁾ فقاتلهم.

(7) الصيغة من م. ب. ومن ق.

(8) ما بين العلامتين من م. ب. ومن ق.

(9) هي الآية 10 من سورة الأحزاب (33).

(10) ما بين العلامتين من الأصل ومن ق.

255 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(م1) في ق: للخروج.

(2) في م. ب.: فرجع. وفي ق: فرجع.

(3) في الأصل: اس.

(4) في م. ب.: لمقتل.

(5) في م. ب.: بشر، وفي الأصل: بشير، مع سقوط نقطة الباء من ق. والإصلاح من سيرة ابن هشام (ج 4، ص 292) في فصل بعنوان: غزوة عبد الله بن رَوَاحَةَ لقتل اليُسَيْر ابن رِزَام.

(6) في م. ب.: الكريد. انظر سيرة ابن هشام (ج 4، ص 281) في حديثه عن غالب بن عبد الله الكلبي كلب ليث الكديد.

256 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

وفيه غزوة زيد⁽¹⁾ الثانية إلى أم⁽²⁾ قِرْفَة وأمره بقتلها. ولم يُعلم أنه أمر بقتل امرأة غيرها. فهزمهم وقتلها.

وفيه غزوة بني لحيان⁽¹⁾، خرج إليها النبي - ﷺ! - في غرة جمادى الأولى يطلب ثار خُبَيْب بن عَدِيٍّ⁽¹⁾ وأصحابه. ويعث من فوره⁽²⁾ إلى القارة⁽³⁾ في دورها فاعتصموا بالجبال⁽⁴⁾.

وفيه بلعت رسول الله - ﷺ! - السرايا.

وفيه غزوة أبي عُبَيْدة⁽¹⁾ إلى أسد⁽¹⁾ وبلي⁽¹⁾ فرجع ولم يلق كيداً.

ثم كانت سنة ست

257 - ففيها غزوة بني الْمُصْطَلِقِ⁽¹⁾ بِالْمُرَيْسِعِ⁽²⁾ على ستّ مراحل من المدينة أو سبع ممّا يلي مكّة من ناحية الجحفة⁽¹⁾. واستخلف على المدينة⁽³⁾ أبا رُهم الغفاري⁽⁴⁾. وسار⁽⁵⁾ في غرة شعبان. ونزلت حينئذ آية التيمّم⁽⁵⁾. وقتل

(2) أم: ساقطة من الأصل.

(2 م) ق.: 35 ظ.

(3) في م. ب.: الغارة، وفي الأصل: الفاره. انظر عن القارة - بني الهون بن خزيمة -

التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب.: في جبالها.

257 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: بالمريسع.

(3) على المدينة: ساقطة من الأصل.

(4) في الأصل: أبا رقيم الغفاري، أو هكذا بدت لنا قراءتها.

(5) في الأصل: وصار.

(5 م) هي الآية 6 من سورة المائدة (5).

النبي - ﷺ! - منهم وسبى⁽⁶⁾ جُوَيْرِيَةَ بنت الحارث فأعتقها وتزوّجها. وكان الأسارى⁽⁷⁾ أكثر من سبعمائة⁽⁸⁾، فطلبته فيهم ليلة دخل بها فوهبهم لها.

وفيها رُميت عائشة⁽¹⁾ - رضي الله عنها! - بالإفك فأنزل الله⁽⁹⁾ براءتها.

258 - وفيها غزوة الحُدَيْبِيَّة⁽¹⁾. فخرج رسول الله - ﷺ! - مُعْتَمِراً في ذي القعدة من سنة ست. وأحلّوا [ص 107] بذي الحُلَيْفَةِ⁽¹⁾. وبلغه في طريقه أن قريشاً⁽¹⁾ جمعت له وحلفت ألا يدخلها عليهم. فقال النبي - ﷺ! : «وَيْحَ قُرَيْشٍ⁽²⁾ مَا خَرَجْتُ لِقِتَالِهِمْ وَلَكِنْ خَرَجْتُ مُعْتَمِراً إِلَى هَذَا الْبَيْتِ»⁽³⁾.

وفيها كانت القضية وكان الصلح بينه وبين قريش⁽¹⁾ ستين وقيل: أربعاً^(3م)، وقيل: عشراً⁽⁴⁾. وحلّ بالحُدَيْبِيَّة⁽¹⁾ وفيها بيعة الرضوان. وكانوا ألفاً وأربعمائة. قيل: بايعوه - ﷺ! - على الموت. وقيل: على ألا يفروا. ويقال: رجع - عليه الصلاة والسلام! - إلى المدينة لخمس مضيّن من المُحَرَّم فمكث نحو عشرين ليلة ثم خرج إلى خيبر⁽¹⁾. وقيل⁽⁵⁾: أقام بالمدينة⁽⁶⁾ شهراً ونصف شهر⁽⁷⁾. وقيل: خمسين ليلة.

(6) في النسخ الثلاث: وسبا.

(7) في الأصل: الأسرا، وفي ق: الأسرى.

(8) في م. ب.: من مبلغ، بدل: من سبع مائة.

(9) الله: من م. ب. وق.

258 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب.: 243 وجهاً.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: يا ويح قريش! لقد أكلتهم الحرب!

(3م) في الأصل وفي ق: أربع.

(4) في الأصل وفي ق: عشرة.

(5) في الأصل: فليل.

(6) في الأصل وفي ق: بالحديبية مع وضع الحركات - إلا على ب - في ق.

(7) في م. ب.: وفي ق: شهراً ونصف.

259 - وفيها بعث بشير بن سعد⁽¹⁾ إلى ناحية خيبر⁽¹⁾ فرجع ولم يلق كيداً.
وفيها غزوة كعب بن عُمَيْر⁽¹⁾ ذات أطلّاح⁽²⁾ من أرض الشام، فقتل هو وأصحابه.

وفيها غزوة⁽³⁾ عبد الرحمان بن عوف⁽¹⁾ ناحية⁽⁴⁾ الشام بِلْيَا⁽¹⁾ وَكَلْبًا⁽¹⁾.
ويقال: عمّه رسول الله - ﷺ! - بيده في سرّيته وهي سرّيته إلى دومة الجندل⁽¹⁾ في شعبان.

وفيها بعث عليّ بن أبي طالب إلى فَدْكَ⁽¹⁾ وبعث عبد الله⁽⁵⁾ بن رَواحة⁽¹⁾ في خيل تكون بين يدي⁽⁶⁾ علي وبن خيبر⁽¹⁾ يُفْزِعُ بها أهلها. فخرج إلى⁽⁷⁾ أهل خيبر⁽¹⁾ فأغار⁽⁷⁾ عليهم بضع عشرة غارة حتى أداخهم⁽⁸⁾ ثم أغار على بني سعد بن هُذَيْم⁽⁹⁾.

260 - وفيها أوقف النبي - ﷺ! - سبع حوائط له⁽¹⁾.

وفيها استسقى - ﷺ! - لَجَدَب [ص 108] أصاب الناس.

259 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وق: الطّلاح، بدون الشّدة في ق. وفي الأصل: الكلاع. والإصلاح من سيرة ابن هشام (ج 4، ص 296): «وغزوة كعب بن عُمَيْر الغفاري ذات أطلّاح من أرض الشام، أصيب فيها هو وأصحابه جميعاً».

(3) في الأصل: عزي، وفي م. ب. وق: عزوة.

(4) في م. ب.: إلى ناحية.

(5) في م. ب.: عبد الرحمن.

(6) يدي: في طرة الأصل، وهي ساقطة من م. ب. ومن ق.

(7) إلى: من م. ب. فقط. (7 م) ق.: 36 و.

(8) في م. ب.: اداضهم، وفي الأصل: اداخهم.

(9) في م. ب.: هذيم، وفي الأصل وفي ق: هدم. انظر التعليقات على الأعلام.

260 - (1) له: ساقطة من م. ب.

وفيها توفيت أم رومان⁽²⁾ امرأة أبي بكر - رضي الله عنه - في ذي الحجة .
ونزل رسول الله - ﷺ - في قبرها .

وفيها اتخذ النبي - ﷺ - خاتماً وإنما اتخذه حين بعث الرسل⁽³⁾ ف قيل له :
« إِنَّ الْعَجَمَ لَا تَقْرَأُ »⁽⁴⁾ إِلَّا كِتَاباً مَخْتُوماً⁽⁵⁾ فاتخذه . وكان نقش فصّه : محمد
رسول الله . وقيل : لا إله إلا الله . محمد رسول الله⁽⁶⁾ .

ثم كانت سنة سبع

261 - ففيها غزوة خيبر⁽¹⁾ . قال مالك⁽¹⁾ : « كانت خيبر⁽¹⁾ على ست سنين
من الهجرة » . قالوا : ولم يخرج إليها إلا أهل الحُدَيْبِيَّةِ⁽¹⁾ إلا رجلاً^(1م) من بني
حارثة أذن له . وخرج - عليه السلام -⁽²⁾ في المُحَرَّم واستخلف على
المدينة سبّاع⁽³⁾ بن عُرفطة الغِفاري⁽¹⁾ وقيل : أبا رُهم كلثوم بن الحُصَيْن الغِفاري

(2) انظر التعليقات على الأعلام .

(3) في الأصل : الرسول .

(4) في م . ب . وبعد لا تقرأ : كتاباً .

(5) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة : اتخذ النبي - ﷺ - خاتماً .

(6) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة : كان في نقش فص خاتم النبي - ﷺ : محمد
رسول الله .

261 - (1) انظر التعليقات على الأعلام .

(1م) في النسخ الثلاث إلا رجل ، مع وضع الضمة على الجيم من ق .

(2) الصيغة من م . ب . فقط .

(3) في النسخ الثلاث : سبيع . إلا أن ابن هشام لا يذكر في السيرة من الرجال الذين كان

النبي - ﷺ - يستعملهم على المدينة حين خروجه غازياً إلا سبّاع بن عُرفطة الغِفاري

(ج 3 ، ص 229 ، ثم ج 4 ص 173 و 272) .

ففتح حصونهم. وهي التي وعده⁽⁴⁾ الله - سبحانه! - بها في الحُدَيْبِيَّة^(4م) في قوله - عز وجل! ⁽⁵⁾: «وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا»⁽⁶⁾.

وفيها كانت غزوة فَذَك⁽¹⁾ إذ⁽⁷⁾ خافوا ما صنعوا⁽⁸⁾ بخيبر⁽¹⁾ فقدمت⁽⁹⁾ رسلهم⁽¹⁰⁾ عليه بخيبر⁽¹⁾ أو في الطريق أو بعد أن قدم المدينة فصالحهم على النصف من فَذَك⁽¹⁾ فقبل ذلك منهم ولم⁽¹¹⁾ يُوجِف عليها بخيل ولا ركاب. فكانت للنبي - ﷺ - خاصة.

262 - ثم أتى⁽¹⁾ وادي القرى⁽²⁾ فافتتحها فلم يجتمع له بها أحد.

وفيها بعث عبد الله بن حُذَافَة⁽²⁾ إلى كِسْرَى⁽³⁾ عظيم الفرس⁽²⁾ بكتاب فمزقه فقال - عليه الصلاة والسلام! : «مَزَقَ اللَّهُ مُلْكَهُ!»⁽⁴⁾.

وبعث دِحْيَة الكَلْبِي⁽²⁾ إلى قيصر، عظيم الروم⁽²⁾، بكتاب. وفيها بعث زيد ابن حارثة⁽²⁾ إلى مَنْ عرض [ص 109] لِدِحْيَة⁽²⁾ في خمسمائة راكب.

وفيها غزوة ذات السلاسل⁽²⁾ ممّا يلي طريق الشام غزاها عمرو بن

(4) في الأصل وفي ق: وعد، بدون الضمير المتصل.

(4م) في الأصل وفي ق: بالحديبية.

(5) الصيغة من م. ب. فقط. وفي ق: تعالى.

(6) جزء من الآية 21 من سورة الفتح (48).

(7) في الأصل: ادا.

(8) في الأصل وفي ق: ما صنع.

(9) في الأصل: قدمت، بدون الفاء.

(10) م. ب.: 243 ظهراً.

(11) في م. ب.: ولا.

262 - (1) في الأصل: اتا.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل وفي ق: كسرا، مع وضع السكون على السين من ق. وسوف لا تشير في ما يلي إلى مثل هذه الاختلافات إلّا إذا كانت تفيد معنى ما.

(4) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: مَزَقَ اللَّهُ ملكه.

العاص⁽⁵⁾ في بني سعد الله⁽²⁾ وَمَنْ يَلِيهِمْ مِنْ قُضَاعَةٍ⁽²⁾. واستمدَّ رسول الله - ﷺ! - فأمدّه فخرج في من خرج أبوبكر وعمر في سَراة من المهاجرين وأمر⁽⁶⁾ عليهم أبا عُبَيْدة⁽²⁾.

263 - وفيها خرج رسول الله - ﷺ! - في ذي القعدة وهو الشهر الذي صدّه فيه المشركون عن المسجد الحرام. حتّى إذا بلغ يأجج⁽¹⁾ وضع الأداة⁽²⁾ كلّها ودخلوا بسلام الراكب، القيسيّ والسيوف مغمودة.

وفيها تزوّج رسول الله⁽³⁾ - ﷺ! - مَيْمونة⁽³⁾. وهي غزوة القضية⁽⁴⁾.

قال: ونزل - عليه الصلاة والسلام! - بالأبطح⁽¹⁾ لست عشرة خلت من ذي القعدة وأقام⁽⁵⁾ بها ثلاثاً⁽⁶⁾. وعلى ذلك كان الشرط. ثم رحل وخلف أبا رافع⁽¹⁾ مولاه⁽⁷⁾ ليخرج إليه بميمونة⁽¹⁾. فبنى⁽⁸⁾ بها بسرّف⁽³⁾، وهي خالة عبد الله بن عباس⁽³⁾ وقيل أيضاً⁽⁹⁾: إنها خالة خالد بن الوليد⁽³⁾ وأختها

(5) في م. ب. وق: عمرو بن العاصي. انظر التعليقات على الأعلام.

(6) ق.: 36 ظ.

263 - (1) في الأصل: ياحج، وفي ق نامح، وفي م. ب.: ياحج، والإصلاح من معجم البكري، ج 3 و 4، ص 1385 و 1386. انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: الاداء.

(3) رسول الله: من م. ب. وق.

(3 م) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في الأصل: القضية، وفي ق: الفصه. وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1917) يتحدث ابن عبد البر في ترجمة ميمونة أم المؤمنين عن عمرة القضية. انظر التعليقات على الأعلام.

(5) في الأصل وفي ق: فاقام.

(6) في الأصل وفي ق: ثلاثة.

(7) في م. ب.: متولاه، وقد تحدّث ابن هشام في السيرة (ج 3، ص 426) عن أبي رافع مولى الرسول - ﷺ.

(8) في النسخ الثلاث: فبنا.

(9) أيضاً: ساقطة من م. ب.

أم الفضل^(٣) عند العباس بن عبد المطلب^(٣) وإليه جعلت أمرها فزوّجها من رسول الله - ﷺ! - ويقال: بعث أبارافع^(٣) ورجلاً من الأنصار فزوّجها إياه.

264 - وفيها غزوة زيد بن حارثة^(١) إلى الطرف^(١) من ناحية طريق العراق فرجع ولم يلق كيداً.

وفيها بعث عبد الله بن [أبي] حذرّد الأسلمي^(١) ورجلين معه إلى الغابة على ثمانية أميال من المدينة لما بلغه أنّ رفاعه بن قيس^(١) يريد أن يجمع قيساً^(٢) لحرب رسول الله - ﷺ! - فكمّنوا له ورمّاه ابن أبي [ص 110] حذرّد^(١) بسهم فقتله.

وفيها غزوة ابن أبي حذرّد أيضاً^(٣) إلى ذي خشب^(٤).

265 - وفيها اتخذ رسول الله - ﷺ! - المنبر. ويقال: في سنة ثمان. قال مالك^(١): «عوده من طرفاء الغابة عمّله غلام لسعد بن عباد^(١)». وقال غيره: «غلام لامرأة من الأنصار». ويقال: غلام للعبّاس بن عبد المطلب^(١). فخطب عليه رسول الله^(٢) - ﷺ! - فحنّ الجذع الذي كان يقف إليه يخطب، فوضع النبي - ﷺ! - يده عليه فسكن^(٣).

264 - (١) انظر التعليقات على الأعلام. وإضافة: أبي، من سيرة ابن هشام، ج 4، ص 305.

(٢) في م. ب.: جيشاً. انظر سيرة ابن هشام، ج 4، ص 306.

(٣) أيضاً: ساقطة من م. ب.

(٤) عرّف به البكري في معجمه، ج 1 و 2، ص 499 و 500. انظر التعليقات على الأعلام.

265 - (١) انظر التعليقات على الأعلام.

(٢) م. ب.: 244 وجهاً.

(٣) انظر تخريج الأثر في الفهارس العامة: فحنّ الجذع فأتاه - ﷺ! - فمسح يده عليه.

ثم كانت سنة ثمان

266 - فكانت فيها غزوة مؤتة⁽¹⁾. بعث النبي - ﷺ! - بعثه^(1م) إلى مؤتة⁽¹⁾ من أرض الشام في جمادى الأولى وأمر عليهم زيد بن حارثة⁽¹⁾ وقال: «إِنْ قُتِلَ فَجَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ⁽²⁾!». فَإِنْ قُتِلَ فَعَبْدُ اللَّهِ^(2م) بْنُ رَوَاحَةَ⁽¹⁾!»⁽³⁾.

فالتقوا مع هرقل⁽¹⁾ في جموعه. يقال: مائة ألف غير من انضم إليهم⁽⁴⁾ من المستعربة. فالتقوا بقرية يقال لها مؤتة. فقتل الذين⁽⁵⁾ سمى رسول الله - ﷺ! - ثم اتفق المسلمون على خالد بن الوليد⁽¹⁾ ففتح الله له⁽⁶⁾ وقتلهم. وقدم البشير بذلك إلى رسول الله - ﷺ! - وقد أخبرهم بذلك كله - ﷺ! - قبل قدومه.

267 - وفيها كانت غزوة الفتح وقد كان أتى⁽¹⁾ أبو سفيان⁽²⁾ إلى النبي - ﷺ! - يريد أن يزيد في الهدنة فلم يرد^(2م) عليه شيئاً. فرجع أبو سفيان⁽²⁾ إلى مكة.

وأظهر⁽³⁾ النبي - ﷺ! - أنه يريد غزوة هوازن⁽²⁾ فخرج واستخلف على

266 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1م) هكذا في النسخ الثلاث. والنص ورد بهذا التركيب كذلك في سيرة ابن هشام، ج 3، ص 427.

(2) بن أبي طالب: من م. ب. فقط. انظر التعليقات على الأعلام.

(2م) ق. : 37 و.

(3) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: فإن قتل فجعفر بن أبي طالب.

(4) في م. ب. وق: اليه.

(5) في الأصل وق: الذي.

(6) في م. ب. : لهم، بدل: له.

267 - (1) في الأصل: وفي ق: اتا.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(2م) في ق: فلم يزد.

(3) في م. ب. : فظهر.

المدينة أبا رُهم الغفاري⁽²⁾ ثم تهيأ بذى⁽⁴⁾ الحليفة⁽²⁾. ثم سار⁽⁵⁾ فلقية العباس⁽²⁾ [ص 111] بذى الحليفة⁽²⁾ فقال له - ﷺ! : «إمض بِثِقْلِكَ إِلَى الْمَدِينَةِ!»⁽⁶⁾. وبعث من موضعه هذا علي بن أبي طالب إلى المُشَلَّل⁽²⁾ في سرية أمره عليهم وأمره بهدم الصنم. ثم سار⁽⁷⁾ - عليه الصلاة والسلام! - حتى نزل بأعلى مكة وضرب⁽⁸⁾ بها قَبْتَه.

268 - قال مالك⁽¹⁾: «وخرج رسول الله - ﷺ! - عام الفتح في ثمانية آلاف أو عشرة آلاف وكنتم الناس وجهه ذلك⁽²⁾ لئلا يعلم أحد أين يريد. ودعا الله - عز وجل! - أن يُخفي ذلك عنهم.

قال يحيى بن سعيد⁽¹⁾: «دخل النبي - ﷺ! - مكة عام الفتح في عشرة آلاف أو اثني عشر ألفاً، قد أكب على واسطة⁽³⁾ رَحْلَه حتى كادت تنكسر به»، يريد تواضعاً وشكراً لربه. وقال^(3 ٢): «الْمُلْكُ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ»⁽⁴⁾.

(4) في الأصل: لذي.

(5) في الأصل: وفي ق: وسار.

(6) في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 18): «وقد كان العباس بن عبد المطلب لقي رسول الله - ﷺ - ببعض الطريق (...) لقبه بالجُحفة مهاجراً بعياله، وقد كان قبل ذلك مقيماً بمكة على سقايته، ورسول الله - ﷺ - عنه راض فيما ذكر ابن شهاب الزهري».

(7) في م. ب.: ثم صار.

(8) في م. ب.: فضرِب.

268 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب.: لذلك.

(3) في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 24) أن النبي - ﷺ - «لَمَّا انْتَهَى إِلَى ذِي طَوًى وَقَفَ عَلَى راحلته مُعْتَجِراً بِشُقَّة بُرْدِ حَبْرَةِ حمراء» وأنه «ليضع رأسه تواضعاً لله حين رأى ما أكرمه الله به من الفتح حتى إِنَّ عُثُونَهُ يَكَادِ يَمَسُّ واسطة الرَّحْلِ».

(3 م) في الأصل: وقال ملك.

(4) لم نفد على هذا الدعاء في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث والسيرة.

قال مالك⁽¹⁾: «وافُتِّحت⁽⁵⁾ مَكَّةُ في تسعة عشر يوماً من رمضان على ثمان سنين من الهجرة، وخير⁽¹⁾ على ست سنين والخندق⁽¹⁾ على أربع سنين».

269 - قالوا: وفي سنة ثمان أخرج المقام من الكعبة وما كان فيه أو حوله⁽¹⁾ وعلى⁽²⁾ الصفا⁽³⁾ والمروة⁽³⁾ من الأصنام.

وفيهما بايع الرجال والنساء⁽⁴⁾ ثلاثة أيام.

وفيهما بعث سرايا من مَكَّة، فبعث خالد بن الوليد⁽⁵⁾ إلى أهل الغُمَيْصاء⁽⁶⁾ ثم بعثه إلى نخلة اليمانية⁽⁷⁾ وهي بيت بنخلة فيه شجرة فهدمها. وقدم فردّه وقال: «اقْلَعْ أَصْلَهَا»⁽⁸⁾ وفيها كان الدخان. والله أعلم!

270 - وفيها كانت غزوة حُنين⁽¹⁾ وسيبها أنه لما أجمع - عليه الصلاة والسلام! - على الخروج إلى مَكَّة لنُصرة خُزاعة⁽¹⁾ أتى الخبر إلى هَوَازِن⁽¹⁾ [ص 112] أنه⁽¹⁾ يريدون فاستعدّوا للحرب حتّى أتوا سوق ذي المجاز⁽¹⁾. فسار

(5) في م. ب.: وافتتح.

269 - (1) م. ب.: 244 ظهراً.

(2) وعلى: الواو ساقطة قبل حرف الجرّ.

(3) انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب.: النساء والرجال.

(5) بن الوليد: من م. ب. فقط. انظر التعليقات على الأعلام.

(6) في الأصل وفي ق: العميصا. وقد ضبط البكري في معجمه (ج 3 و 4، ص 1006) كما

في م. ب. انظر التعليقات على الأعلام.

(7) في م. ب.: نخلة اليمامة. وما أثبتناه فمن الأصل وكذلك من ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 126).

(8) لم نقف على هذا الحديث في ما تيسر لنا الرجوع إليه من كتب الحديث وفهارسها وكذلك السيرة. وفي ق: اقطع...

270 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) ق.: 37 ظ.

- عليه الصلاة والسلام! - حتى أشرف على وادي حُنين⁽²⁾ مُمسياً ليلة الأحد. ثم صالحتهم يوم الأحد للنصف من شوال.

وفيها بعث - عليه السلام! -⁽³⁾ سرايا من حُنين⁽¹⁾.

271 - وفيها غزوة الطائف⁽¹⁾. ثم انصرف - عليه السلام! -⁽²⁾ لما بلغه اجتماع ثقيف⁽¹⁾ إليها فتوجّه إليها فحاصروهم.

وفيها غزوة الجِعْرانة⁽¹⁾ * حين فرغ من حُنين⁽¹⁾ والطائف⁽¹⁾. ثم انصرف من غزوة الجِعْرانة^{(1)* (3)} في آخر ذي القعدة فأقام بالمدينة بقيّة ذي القعدة وذو الحِجّة. وحجّ بالناس عتّاب بن أُسَيد⁽⁴⁾ ووقف⁽⁵⁾ بالمسلمين ووقف المشركون على ما كانوا يفعلون في الجاهلية.

ثم كانت سنة تسع

272 - ففيها⁽¹⁾ تسارع الناس إلى الإسلام.

وفيها كتب مُسَيْلِمَةُ الكَذّاب⁽²⁾ الكتاب⁽³⁾ إلى رسول الله - ﷺ! - فأجابه * رسول الله - ﷺ! - *⁽⁴⁾.

(2) في الأصل: اشرف وادي حنين، وفي م. ب.: اشرف على واد حنين.

(3) عليه السلام: من م. ب. فقط.

271 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) عليه السلام: من م. ب. وق.

(3) ما بين العلامتين من م. ب. فقط.

(4) في م. ب.: عتاب بن اسير.

(5) ووقف: واو العطف ساقطة من الأصل.

272 - (1) في الأصل: فيها، بدون الفاء.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في م. ب.: الكتب، والكلمة ساقطة من الأصل.

(4) ما بين العلامتين ساقط من الأصل.

وفيها كانت غزوة تبوك⁽²⁾ وهي جيش العُسرة. فكتب النبي - ﷺ! - بعد الفتح إلى القبائل التي لم يفش فيها الإسلام يدعوهم. وكتب إلى التي فشا فيها الإسلام بغزو⁽⁵⁾ الروم⁽²⁾ وواعدهم تبوك⁽²⁾. وتوجه في رجب وسار أول يوم من رجب واستخلف على المدينة علي بن أبي طالب حتى انتهى - ﷺ! - إلى تبوك⁽²⁾.

قال مالك⁽²⁾: «وكانت غزوة تبوك⁽²⁾ في حر شديد».

قالوا: فوافى⁽⁶⁾ بتبوك⁽⁷⁾ وفداً⁽⁸⁾ لعظيم الروم⁽²⁾ فردهم بالجواب إلى ملكهم، ثم بث سرايا بعد.

273- وفي هذه الغزاة مكرت بالنبي - ﷺ! - طائفة من المنافقين ليلقوه في⁽¹⁾ العقبة⁽²⁾ ونزل عليه [ص 113] من أمر المنافقين ما نزل⁽³⁾ في سورة براءة وذكر المتخلفين الثلاثة الذين خَلَفُوا⁽⁴⁾. ورجع رسول الله - ﷺ! - في مُسَلِّخ⁽⁵⁾ شِوَال وبعث أبا بكر على الحج. ونزلت بعده براءة فبعث بها علي بن أبي طالب وأمره أن ينادي بِبَرَاءة في الناس.

قال مالك⁽²⁾: «وأول من أقام للناس الموسم أبو بكر سنة تسع»⁽⁶⁾.

(5) في م. ب.: يغزوا.

(6) في النسخ الثلاث: فوافا.

(7) في م. ب.: تبوك.

(8) في م. ب.: وفد.

273- (1) في الأصل: من، بدل: في.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) م. ب.: 245 وجهاً.

(4) انظر الآيات 64 و 65 ثم 118 من سورة التوبة (9).

(5) في م. ب.: في انسلاخ. والكلمة ساقطة من ق.

(6) ق.: 38 و.

ثم كانت سنة عشر

274 - وقد تَنَامَ إِسْلَامُ أَكْثَرِ النَّاسِ وَبَعَثَ عَلِيًّا إِلَى الْيَمَنِ فَرَجَعَ وَلَمْ يَلْقَ كَيْدًا.

وبعث أسامة بن زيد⁽¹⁾ إلى الداروم⁽¹⁾ من أرض فلسطين فغنم وسلم.
وفيهما بعث عُيَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ⁽²⁾ إلى بني العنبر⁽¹⁾ يدعوهم فلم يجيبوا فقتل فيهم وسبى^(2م).

وفيهما قدم بـمال البحرين، مائة ألف وثمانون ألف درهم على رسول الله - ﷺ! - فقسمه بين الناس.

وفيهما بعث عليًّا أيضاً إلى اليمن فقبل: بعثه مفتحاً في الدين. وقيل: لقبض الصدقات من العمال وليوافي رسول الله - ﷺ! - بمكة في حجة الوداع. فقدم عليّ على رسول الله - ﷺ! - بمكة.

وفيهما حجّ حجة الوداع - وُسِّمَتْ⁽³⁾ حجة الوداع لأنه ودّعهم. وُسِّمَتْ البلاغ لأنه - عليه السلام! -⁽⁴⁾ قال: «هَلْ بَلَغْتُ؟!»⁽⁵⁾. وُسِّمَتْ حجة الإسلام لأنها الحجة التي تَنَامَ فيها حجّ أهل الإسلام ليس فيها مُشْرِك.

274 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في الأصل: حصين. انظر التعليقات على الأعلام.

(2م) في النسخ الثلاث: وسبا. في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 296) أن رسول الله - ﷺ - بعثه إلى بني العنبر من حصن بني تميم «فأغار عليهم فأصاب منهم أناساً وسبى منهم أناساً».

(3) وسميت: واو العطف ساقطة من الأصل.

(4) عليه السلام: من م. ب. فقط.

(5) انظر تخريج الحديث في الفهارس العامة: هل بلغت؟

ثم كانت سنة إحدى عشرة [ص 114]

275 - ففيها⁽¹⁾ بعث النبي - ﷺ! - جرير بن عبد الله البجلي⁽²⁾ إلى ذي الكُلاع⁽³⁾ باليمن يدعوهُ إلى الإسلام فأسلم، وقدم جرير بن عبد الله⁽³⁾ وقد قبض رسول الله - ﷺ! .

وفيهما بعث أسامة بن زيد⁽²⁾ إلى مؤتة⁽²⁾ من أرض الشام وأمره أن يهريق بها دماً فلم يُنفذ لبعثه⁽⁴⁾ حتى قبض رسول الله - ﷺ! - فأنفذ بعثه أبوبكر.

276 - وفيها قبض رسول الله - ﷺ! - بأبي هو وأمّي! - ﷺ! ورحم وكرم! - يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة⁽¹⁾ مضت من ربيع الأول. قال ابن عُبَيْة⁽²⁾: «في بيت عائشة⁽²⁾ وفي يومها وعلى صدرها حين اشتدّ الضحى⁽³⁾».

قال مالك⁽²⁾: «ودُفن يوم الثلاثاء وصلى عليه الناس أفذاذاً لا يؤمّمهم أحد». وقيل: دُفن حين زاغت الشمس. وغسله العباس⁽²⁾ وعليّ والفضل بن عباس⁽²⁾ وشُقْران مولاه⁽²⁾. ويقال له⁽⁴⁾: صالح مولى رسول الله - ﷺ!⁽⁵⁾. ونزلوه⁽⁶⁾ في حفرة. ويقال: ومعهم أسامة⁽²⁾ وأوس بن خولي⁽⁷⁾.

275 - (1) في الأصل: فيها، بدون فاء العطف. وفي ق: وَ فيها.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) بن عبد الله: من م. ب. وق. انظر التعليقات على الأعلام.

(4) في م. ب.: لمبعثه.

276 - (1) ليلة: ساقطة من م. ب.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

(3) في الأصل: الضحا.

(4) له: ساقطة من م. ب.

(5) م. ب.: 245 ظهراً.

(6) في م. ب. وق: ونزلوا.

(7) في م. ب.: وأوس بن خولي. وفي ق: حولا، بدل: خولي.

وبدأ وجعه - عليه الصلاة والسلام! - (٢٧) في بيت ميمونة بنت الحارث (٢) يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من صفر ثم انتقل إلى عائشة (٢) فمرض عندها حتى مات - ﷺ!.

وصلّى أبو بكر بالناس في مرض رسول الله - ﷺ! - سبع عشرة صلاة قبل وفاته - عليه الصلاة والسلام. * وقيل: سبعة أيام من يوم الخميس إلى صلاة الصبح من يوم الجمعة. وقيل: من صلاة الظهر يوم الخميس إلى صلاة الصبح يوم الإثنين يوم توفي رسول الله - ﷺ! * (٨).

277 - وفيها بويح لأبي بكر الصديق.

وفيها ارتدّ من ارتدّ من العرب.

وفيها أحرّق أبو بكر - رضي الله عنه! - [ص 115] الفُجاءة (١)، اسمه إياس ابن عبد الله بن ياليل. وذلك أنه سأل أبا بكر أن يُعيّنه على من ارتدّ ويحمّله ففعل فخرج فجعل (٢) يقتل المسلم والمرتدّ. فكتب فيه فأخذ فقيلاً (٣): قتله ثم أحرّقه. وفيها وُجّه خالد بن الوليد (١) إلى طليحة (١) فهزمه وقتل من قتل (٤) من أصحابه وهرب طليحة (١) ثم أسلم وحسن إسلامه.

ثم مضى بأمر أبي بكر إلى مُسيلمة (١) باليمامة وقد كانت تنبأت امرأة (٤) (٢)

(٧ م) ق. : 38 ظ.

(٨) ما بين العلامتين ساقط من الأصل ومن ق.

277 - (١) في الأصل العجاء، وفي م. ب. : الفُجاءة، وفي ق: بن العجاء. والإصلاح من جمهرة أنساب العرب لابن حزم، ص 261. انظر التعليقات على الأعلام.

(٢) في الأصل وفي النسخة المصورة: فجع، وقد سقطت اللام من المصورة.

(٣) في م. ب. وفي ق: فقتل، بدل: فقيلاً.

(٤) من قتل: ساقطة من م. ب.

(٤م) هكذا في روم. ب. وفي ق: ومدكار تنبأت امرأة. ويحدث أن يرد في النص مثل هذا التركيب إلّا أننا اكتفينا دائماً بالتنبيه عليه دون محاولة إصلاحه. والمفروض أن نجد هنا: وقد كانت امرأة تنبأت.

يقال لها: سُجّاح بنت الحارث من بني تميم فتزوجها مُسيلمة⁽¹⁾. * وقتل خالد⁽¹⁾ مُسيلمة^{(1)* (5)}.

وافتح اليمامة بصلح صالحه عليها مُجاعة بن مُرارة⁽⁶⁾ واستشهد بها ألف ومائة من المسلمين. وقيل: ألف وأربعمائة منهم سبعون حملوا القرآن.

278 - وفيها ماتت فاطمة⁽¹⁾ بنت رسول الله - ﷺ - لثلاث خلون من شهر رمضان، وهي بنت تسع وعشرين سنة وذلك بعد وفاة⁽²⁾ النبي - ﷺ - بستة أشهر. وقيل: بثلاثة أشهر. قال مالك⁽¹⁾: «والأول أثبت».

قال مالك⁽¹⁾: «فُتحت مصر سنة عشرين وإفريقية يوم موت حفصة⁽¹⁾». قال غيره: «سنة سبع وعشرين».

قال مالك⁽¹⁾: «تُوفي معاذ بن جبل⁽¹⁾ وهو ابن اثنتي عشرة وثلاثين سنة. وبلغ عبد الله بن عمر⁽¹⁾ سبعاً⁽²⁾ وثمانين سنة. وتُوفي عمر بن عبد العزيز ابن اثنتي عشرة وأربعين سنة. وقيل: ابن ثمان وثلاثين سنة. وولد ابن المُسيّب⁽¹⁾ لثلاث سنين بقين من خلافة عمر⁽³⁾ بن الخطاب - رضي الله عنه! ». رواه ابن وهب⁽¹⁾ عن مالك⁽¹⁾. وقال غيره: «وولد [ابن المُسيّب⁽¹⁾] لستين⁽⁴⁾ خلنا من خلافة عمر». وهو أشهر عند أهل الأثر^{(5)* (5)}.

(5) ما بين العلامتين ساقط من م. ب. وفي ق ورد محله: وقيل خالد.

(6) في الأصل: مجاعة بن مزاره، وكذلك في م. ب. والإصلاح من الاستيعاب ج 4، ص 1458، ر 2516. انظر التعليقات على الأعلام.

278 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) وفاة: من م. ب. فقط.

(2 م) في الأصل: سعه، وفي ق: سبع.

(3) عمر: ساقطة من م. ب.

(4) م. ب.: 246 وجهاً.

(5) ما بين العلامتين ساقط من الأصل ومن ق.

تم كتاب الجامع* بحمد الله وعونه وتأيدته ونصره وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً*⁽⁶⁾.

[ملحق من مخطوطة المتحف البريطاني]⁽⁷⁾

279 - قال أبو محمد عبد الله بن أبي زيد - رحمه الله! : قد ذكرنا في هذا الكتاب هذا الجامع⁽¹⁾ الذي جعلنا آخر المختصر⁽¹⁾ بعض ما حفظ عن مالك⁽¹⁾ - رحمه الله! - وعن بعض أصحابه وغيرهم مما روي عن رسول الله - ﷺ! - ⁽¹⁾م⁽¹⁾ وعمن⁽²⁾ ذكرنا من سلفنا وأئمتنا في الآداب والأمر والنهي، وغير ذلك من الفنون التي جرت فيه. وأكثر ذلك من مجالس مالك⁽¹⁾ ومن موطاه.

280 - وذكرنا شيئاً من التاريخ والمغازي وما شاكل من ذلك. فمنه لمالك⁽¹⁾ ومنه لغيره من أهل العلم. وذكرنا في باب السنن من هذا الكتاب ما اجتمعت⁽²⁾ عليه الأئمة. وجمعنا ذلك كله بما أمكننا من الاختصار والتحري في تأدية ذلك إن شاء الله!.

(6) ما بين العلامتين ورد محله في الأصل: والحمد لله رب العلمين.

(7) في ق أدرج الناسخ من الملحق الفقرات 279 إلى 281 فقط. وبين النصين اختلافات ضئيلة من قبيل سقوط الترخم.

279 - (1) في م. ب.: مجلس. والإصلاح مما يلي في الفقرة 297، وكذلك من المدارك لعياض (ج 3 و 4، ص 121) حيث نسب كتاب مجالس مالك لابن عبدوس. انظر التعليقات على الأعلام.

(1 م) ق.: 39 و.

(2) في م. ب.: وعن، ثم: من، مضافة فوقها.

280 - (1) انظر التعليقات على الأعلام. (2) في ق: اجمعت.

281 - وأسأل الله أن يتغمّد زلّنا بمغفرته وأن ينفعنا وإياكم بما علّمنا من حكمته وأن يحقق رجاءنا في سعة رحمته وأن يجعل ما يسّرنا⁽¹⁾ من ذلك إليه بركةً على من رسمه ونوراً⁽²⁾ لمن تعلّمه! وصلى الله على محمد وآله وسلّم تسليماً⁽³⁾!

282 - تمّ بحمد الله وعونه. وصلى الله على سيدنا محمد نبيّه وعبدّه، وذلك يوم الأربعاء الحادي⁽¹⁾ وعشرين يوماً مقتضى⁽²⁾ شهر الله المحرم سنة إحدى وخمسين وألف سنة [1051]. وفي الأصل المنتسخ منه ما نصه: وذلك في يوم السبت السادس من جمادى الأولى سنة ست وتسعين وستماية⁽³⁾ [696].

283 - قال أبو محمد بن أبي زيد - رحمه الله! : كلّ ما كان في هذا الكتاب من المدوّنة⁽¹⁾ فقد حدّثني به أبو بكر بن محمد⁽¹⁾ عن يحيى بن عمر⁽¹⁾ وأحمد بن داود⁽¹⁾ عن سحنون⁽¹⁾ عن ابن القاسم⁽¹⁾. وما ليس في رواية يحيى [بن عمر]⁽¹⁾ فقد نُبّهت عليه.

وما كان فيه من موطأ⁽²⁾ مالك⁽¹⁾ فحدّثني به أبو بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن يحيى بن بكير عن مالك⁽¹⁾.

وما كان فيه من موطأ⁽³⁾ ابن وهب⁽¹⁾ فحدّثني به أبو بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن

281 - (1) في م. ب. : ما يسّرنا، وفي ق. : ما يسربا. وما أثبتناه هو الأقرب وإن كان شبيهاً بالتعبير الشفهي الدارج. والأصحّ: ما يسّر لنا. (2) في م. ب. : ونوا. وقد أصلحناه من ق.

(3) ونهاية ق هي مع التحقيق، أي وضع الحركات والنقط الضرورية: «تمّ كتاب الجامع من مختصر أبي محمد بن أبي زيد - رحمه الله! - وبه كمل جميع مختصر المدوّنة والمختلطة بحمد الله وعونه في السادس من شهر ذي القعدة سنة اثنتين وثلاثين وخمسماية [532]».

282 - (1) في م. ب. : احادي.

(2) الكلمة غير واضحة في المخطوط، وهكذا بدت لنا قراءتها.

(3) بعد الكلمة: مع. وهي تفيد حسب الناسخ علامة الانتهاء.

283 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : موطأ. وهكذا كلما وردت في ما يلي من النص، مع التنبيه على ورودها

هكذا في نهايته: موطأ، موطأ. (3) في م. ب. : وطأ.

يحيى بن عمر⁽¹⁾ عن سحنون⁽¹⁾ والحارث⁽¹⁾ وأبي الطاهر⁽¹⁾ عن ابن وهب⁽¹⁾.
ومنه عن بعضهم عن ابن وهب⁽⁴⁾.

284 - وما كان فيه من المستخرجة⁽¹⁾ فحدثني به أبو بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن
يحيى بن عبد العزيز الأندلسي⁽¹⁾ عن محمد بن أحمد العتبي⁽¹⁾ عن سحنون⁽¹⁾
وغیره من رجاله.

وما كان فيه من المجموعة⁽¹⁾ فحدثني به حبيب بن الربيع⁽¹⁾ عن محمد بن
يسطام⁽¹⁾ عن محمد بن إبراهيم بن عبدوس⁽¹⁾ عن سحنون⁽¹⁾.

285 - وما كان فيه من كتب ابن حبيب⁽¹⁾ فحدثني به عبد الله بن مسرور⁽¹⁾
عن يوسف بن يحيى المغمي⁽¹⁾ عن ابن حبيب⁽¹⁾.

وما كان فيه من كتب ابن المَوَّاز⁽¹⁾ فحدثني به درّاس بن إسماعيل⁽²⁾ عن
عليّ بن عبد الله بن أبي مطر⁽¹⁾ عن ابن المَوَّاز⁽¹⁾. ومنه يسير إجازة عن غيره.

286 - وما كان فيه من مختصر ابن عبد الحكم الكبير⁽¹⁾ فحدثني به أبو بكر
محمد بن مسرور⁽¹⁾ عن المِقْدَام بن داود⁽²⁾ عن عبد الله بن عبد الحكم⁽¹⁾.

وما كان فيه من مختصره الصغير⁽¹⁾ فحدثني به الحسن بن نصر السوسي⁽¹⁾
عن المِقْدَام⁽²⁾ عن عبد الله [بن عبد الحكم]⁽¹⁾.

(4) م. ب. : 246 ظهراً.

284 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

285 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : دارس بن اسمعيل، والإصلاح من المدارك لعبّاض، ج 3 و 4، ص 395
إلى 397. انظر التعليقات على الأعلام.

286 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : المقداد بن داود، والإصلاح من المدارك لعبّاض، ج 3 و 4،
ص 188 و 189. انظر التعليقات على الأعلام.

287 - وما كان فيه من كتاب ابن سحنون⁽¹⁾ فروايته عندنا عن غير واحد عن موسى القطان⁽¹⁾ وغيره من أصحاب محمد [بن سحنون]⁽¹⁾ عن محمد [بن سحنون]⁽¹⁾. وقليل منه إجازة.

وما كان فيه لأصبع⁽¹⁾ فمنه شيء من أصوله حدثنا به الحسن بن نصر [السوسي]⁽¹⁾ عن خالد بن نصر⁽¹⁾ عن أصبع⁽¹⁾. ومنه شيء من العُتْبِيَّة⁽¹⁾. وقد أخبرنا أبو بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن يحيى⁽¹⁾ عن أصبع⁽¹⁾ ببعض ذلك.

288 - وما كان فيه من شيء لسحنون⁽¹⁾ فمما رواه لنا أبو بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن يحيى بن عمر⁽¹⁾ عن سحنون⁽¹⁾.

وما كان فيه ليحيى [بن عمر]⁽¹⁾ فمن أبي بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن يحيى [بن عمر]⁽¹⁾ وكذلك عن أبي طالب⁽¹⁾.

وما كان فيه للبغداديين⁽²⁾ فهو عندنا من كتبهم، أكثره إجازة.

289 - وما كان فيه للأبهري⁽¹⁾ فقد كتب به إليّ.

وكذلك ما كان لابن القرطبي⁽²⁾ ولبكر بن العلاء⁽¹⁾.

وما كان فيه من سماع أشهب⁽¹⁾ وسماع ابن القاسم⁽¹⁾ فمن ذلك ما دخل في العُتْبِيَّة⁽¹⁾.

وما لم يكن منها وهو من أصل السماع فسماع ابن القاسم⁽¹⁾ روايتي عن أبي بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن يحيى [بن عمر]⁽¹⁾ عن الحارث [بن مسكين]⁽¹⁾ عن

287 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

288 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : البغداديين. وهو يعني المالكية منهم.

289 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. : للقرطبي. انظر التعليقات على الأعلام.

ابن القاسم⁽¹⁾. وسماع أشهب⁽¹⁾ روايتي عن أبي الحسن بن محمد⁽¹⁾ عن يحيى ابن عمر⁽¹⁾ عن الحارث بن مسكين⁽¹⁾ عن أشهب⁽¹⁾.

290 - وما كان فيه من سماع ابن وهب⁽¹⁾ فعن أبي بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن يحيى بن عمر⁽¹⁾ عن الحارث بن مسكين⁽¹⁾ عن ابن وهب⁽¹⁾.

وما كان لمحمد بن عبد الله بن عبد الحكم⁽¹⁾ فإجازة عن غير واحد⁽²⁾ عن محمد بن عمر⁽¹⁾ وغيره عن محمد بن عبد الحكم⁽¹⁾.

291 - وما كان فيه لابن مزين⁽¹⁾ فحدثنا به الحسن بن نصر السوسي⁽¹⁾ عن المغامي يوسف بن يحيى⁽¹⁾ عن ابن مزين ورويناه عن أبي الحسن [بن محمد]⁽¹⁾ عن سعيد بن شعبان⁽¹⁾ عن ابن مزين⁽¹⁾.

292 - وما كان فيه لابن الماجشون⁽¹⁾ فمنه من غير ديوان من الواضحة⁽¹⁾ وكتب ابن عبدوس⁽¹⁾ وابن سحنون⁽¹⁾ وابن المَوَّاز⁽¹⁾. وأما ديوان ابن الماجشون⁽¹⁾ نفسه فحدثنا به أبو بكر [بن محمد]⁽¹⁾ عن عبد الجبار⁽¹⁾ عن حماد بن يحيى⁽¹⁾ عن ابن الماجشون⁽¹⁾. وربما جرى فيه شيء لأشهب⁽¹⁾ إما في أحد هذه الدواوين أو في أمهاته. وهي عندنا رواية. وأقل ذلك إجازة من غير واحد عن أبي عيَّاش⁽¹⁾ عن سحنون⁽¹⁾ عن أشهب⁽¹⁾.

293 - وما كان فيه من كلام أوله محمد فهو ابن المَوَّاز⁽¹⁾.

وما كان فيه لابن سحنون⁽¹⁾ أو ابن عبدوس⁽¹⁾ ففي أوله ذكر ابن سحنون⁽¹⁾ أو ابن عبدوس⁽¹⁾.

290 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) م. ب. : 247 وجهاً.

291 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

292 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

293 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

294 - وما كان فيه من أثر عن النبي - ﷺ! - أو قول عن السلف من صاحب أو تابع أو غيره في صدور الأبواب وغيرها وفي المغازي والآداب وغيرها فَمَرُويٌّ عندنا بروايات يطول شرحها.

وما كان فيه من احتجاج واستدلال فمِنه مذكور صاحبه ومنه ما لم يُذكر. وهو لمتقدِّمي أصحابنا. ومنه لمتأخريهم من البغداديين⁽¹⁾ وغيرهم.

295 - ومنه شيء يحضرني استنبطته على معنى أصولهم واحتجاجهم وما كان فيه يريد كذا أو بغير كذا فهو تنبيه وتفسير على ما فهمت وعلمت من معنى ذلك في قولهم ومذهبهم.

296 - وكلّ ما⁽¹⁾ رأيت فيه من كتب المُختلطة⁽²⁾ من قول لغير ابن القاسم⁽¹⁾ فاعلم أنه ليس من المُختلطة⁽²⁾ وأنه زيادة من غيرها وهو ينصرف إلى ما قد ذكرته من الروايات.

وما كان من ذكر الفرائض فأصله من موطأ مالك⁽²⁾ ومن غيره ممّا لم أعد فيه قول مالك⁽²⁾ وأهل المدينة.

297 - وما كان في الجامع⁽¹⁾ الذي ختمت به المُختصر⁽¹⁾ فمنه من مجالس مالك⁽¹⁾ من السماعات والمجموعة⁽¹⁾ [وكلاهما لابن عبدوس] وغيرها ومنه من موطأه⁽¹⁾ ومنه من غير ذلك من الدواوين بروايته قدّمتنا كثيراً منها. وصلى الله على سيّدنا ونبيّنا محمد وآل محمد وأصحابه وتابعه وسلّم تسليمًا⁽²⁾.

294 - (1) في م. ب. : البغداديين. وهو يعني المالكية منهم. انظر البيان 1 من الفقرة 288.

296 - (1) في م. ب. : وكلما.

(2) انظر التعليقات على الأعلام.

297 - (1) انظر التعليقات على الأعلام.

(2) في م. ب. وبعد: تسليمًا: © مع؛ وقد سبق أن نبّهنا على أنها تفيد عند

الناسخ علامة الانتهاء. انظر البيان 3 من الفقرة 282.

فهارس الكتاب

تتضمن هذه الفهارس على :

- التعليقات العامة
- الآيات القرآنية
- الأحاديث النبوية وآثار الصحابة مع تخريجها
- الشعر
- الأعلام
- المراجع والمصادر باللغة العربية
- المراجع والمصادر باللغات الأوروبية
- موضوعات الكتاب

فالأول منها لا يُحيل على المصطلحات الفنية الواردة في ك. الجامع وتمهيده والمتعلقة بالفقه والعقيدة والبدع.

وهو كذلك لا يُرجع إلّا إلى ما يُمكن فهرسته من الأعلام، أي أنّه قد خلا من كلّ ما يرد منها في كلّ صفحة تقريباً وأحياناً أكثر من مرة.

وقد اقتصرنا فيه على ما ورد بمتن ك. الجامع، أي مخطوط ابن أبي زيد القيرواني فقط، فلا نُحيل القارئ الكريم على البيانات الهامشية أسفل الصفحات ولا على ما ورد بها من الكلمات التي قد تصلح للفهرسة، وذلك لقلّة فائدتها في حدّ ذاتها ثم رغبة منا في تيسير العمل المطبعي. وعلى هذا الاعتبار لم نهتمّ

بالأعلام الواردة في التمهيد أو في قائمة المصادر والمراجع ، سواء منها العربية أو المؤلفة باللغات الأجنبية .

ولما صنفنا الكلمات - سواء منها المعبرة على أسماء الأعلام أو المصدرة للآيات القرآنية أو أحاديث النبي ﷺ أو آثار أصحابه أو لبيت الشعر الوحيد من المخطوط - ورتبناها ترتيباً أبجدياً أهملنا ما ليس من أصلها . وهكذا لم نأخذ بعين الاعتبار إلا الاسم العلم مجرداً من هذه الأدوات : ابن - أم - ذو ، إلخ ، وكذلك كل أداة تعريف إلا إذا كانت متوسطة .

وتيسراً للعمل المطبعي فضلنا - على عادتنا - الإحالة إلى الفقرات لا إلى الصفحات .

I

فهرس التعليقات العامة

تشتمل هذه التعليقات على أسماء الأعلام من الصحابة والتابعين والأئمة والفقهاء والمُتَكَلِّمين وكذلك على مجرد الصفة التي وردوا بها. ولم نستثن من الصحابة إلا الخلفاء الراشدين لشهرتهم التي تُغني عن كل تعريف. وخلا هذا الركن أيضاً من أسماء أو صفات ترد في كل صفحة بل في كل سطر أحياناً كاسم الله - تعالى ! - أو محمد ﷺ والنبى والرسول.

وورد في ك. الجامع بيت شعر واحد فعرفنا بصاحبه وبظروف إنشاده إياه. وذكر ابن أبي زيد كذلك عناوين كتب مع أسماء أصحابها أو خالية أحياناً من كل نسبة فعرفنا بالكتب وبمؤلفيها وتبسطنا في الحديث عن هؤلاء وتلك كلما تيسر لنا ذلك. وقل مثل هذا عن بعض أسماء بلدان أو مواقع غزوات أو سرايا أو نحل أو فرق بدت لنا في حاجة أكيدة إلى بضعة أسطر لتحديد معالمها وبيان علاقتها بنصنا وموقعها منه.

ولقد اتبعنا - هنا أيضاً وكما في بقية فهرس هذا الكتاب - الترتيب الأبجدي فلم نأخذ بعين الاعتبار: ابن وبنو وأبو وذو وذات وأم، مهما كان محلها من الكلمة. أما أداة التعريف فأهملت إلا إذا كانت وسط الاسم العلم.

ويلاحظ القارئ الكريم اختلافاً في حجم هذه التعليقات وذلك حسب نطاق شهرة الاسم المُعلق عليه. فإذا كانت الشهرة كافية بحيث تُغني عن التعريف - كما

يقال - اقتصرنا على القليل من المعلومات الذي لا بدّ منه كتدقيق تاريخ الوفاة أو الإحالة على دراسة حديثة بدت لنا أساسية. وأما إذا كانت - حسب تصوّرنا وإطلاّعنا وتبثّننا - غير كافية أخذناها ببعض التفصيل وذلك كلّما سمحت به مصادرنا ومراجعنا.

كما يُلاحظ القارئ الكريم أننا توقّفنا عند بعض الأسماء - وهي قليلة والحمد لله! - وذلك لأنّ كتب التراجم التي اعتمدناها ووصلت إليها أيدينا لم تخصّها بشيء ما أو لم تتعرّض لها مطلقاً. وهكذا فضلنا ترك المجال مفتوحاً لاجتهاد القارئ وذلك خشيةً منا تضليله أو إمداده بمادة قد لا تُفيده بأيّة حال من الأحوال.

ولتحرير هذه التعليقات رجعنا إلى سيرة ابن هشام وذلك لبابين خاصّة، الأوّل المتعلّق بحياة النبي ﷺ (ف 33 إلى 50) والثاني المتّصل بهجرته ومغازيه (ف 232 إلى 278) ثم إلى كتب التراجم التقليدية كتلك التي خُصّصت لطبقات الصحابة والتابعين والأئمة والحفّاظ والقراء والفُقهَاء والمُتكلّمين. إلّا أنّنا في أحيان كثيرة فضلنا الاستفادة من أعمال سابقة بدت لنا جدّية ومُفيدة وتمثّلت في تحقيق نقدي وعلمي لعدد من كتب الأصول الفقهيّة صدرت في السنوات العشر الأخيرة خاصّة، مفهرسة على الطريقة الحديثة. فأولاً شرح الكوكب المُنير لابن النّجار فنحن مدينون بفضل لمُحقّقهِ العالمين محمد الزّحيلي ونزيه حمّاد. وكذلك استفدنا من تحقيق نصّ فخر الدين الرازي، المحصول في علم أصول الفقه الذي أصدره العالم طه جابر فياض العلواني. ورجعنا أيضاً إلى التعليقات التي أثرى بها تحقيق كتابي الجويني كلّ من الدكتور فوقيّة حسين في الكافية في الجدل والأساذ عبد العظيم الدّيب في البرهان في أصول الفقه. وكانت استفادتنا ذات بال من تحقيق الدكتور عبد الحميد علي أبو زنيد لكتاب الوصول إلى الأصول لابن برّهان. وقد سبق لنا أن حقّقنا نصّ المنهاج للباغي ونصّ إحكام الفصول له أيضاً وكذلك نصّ شرح اللمع والمعونة في الجدل للشيرازي ثم ك. الحوادث والبدع للطرطوشي، فلم نجد بُدّاً من الرجوع إلى الأعلام التي سبق لنا أن حقّقناها وعرفنا بها مُضيفين إليها عند الاقتضاء معلومات كانت قد ظهرت في دراسات حديثة تابعة في الزمن لأعمالنا المذكورة. وأخيراً

- وليس آخراً - اعتمدنا تحقيق التمهيد للكلوداني وهو جدي ومفيد.

ويجب أن ننبّه القارئ إلى أننا كلما رجعنا إلى هذه النصوص المحققة والمُفهرسة أحلنا طبعاً إلى مكان الاستفادة منها، ولكن حرصنا أيضاً على نقل ما جاء بها من إحالات إلى كتب التراجم نقلاً سريعاً على الأقل، وذلك اعتقاداً منا أن القارئ قد لا تصل يده في يسر وعند الحاجة إلى هذه النصوص المحققة. أمّا عند رجوعنا إلى مراجع أصبحت منذ صدورها كأدوات بحث أساسية وضرورية مثل تاريخ الأدب العربي لبروكلمان أو تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين أو دائرة المعارف الإسلامية في طبعتيها الأولى والثانية الفرنسيّتين أو معجم المؤلفين لكحالة أو الأعلام للزركلي، فقد اقتصرنا على تدقيق مكان الإحالة من كل واحدة منها دون التذكير بأسماء كتب المراجع والمصادر المُعتمدة فيها؛ وذلك لسببين: أولاً لِسعة انتشارها انتشاراً بفضلها أصبحت أدوات بحث أساسية وضرورية، وثانياً لكثرة ما ورد فيها من كتب المراجع والمصادر كثرةً يصعب الإلمام بها، بقطع النظر عن قلة جدوى إثباتها من جديد.

وقبل ختام تقديمنا لهذه التعليقات العامة فلا بأس من أن نلاحظ للقارئ الكريم أننا بهذا العمل نُقدّم إليه نتائج بحوث متفاوتة في الإفادة. فإذا اعتبر معنا أن الغرض الأساسي من التحقيق العلمي والنقدي لأيّ مخطوط من التراث هو تقديم نصّ أمين في أداء رسالة مؤلفه قدر الإمكان أولاً وواضح إلى أقصى ما تسمح به حدود الإيضاح والبيان ثانياً أدرك معنا أيضاً أنّ علينا أن نضع نصب أعيننا بلوغ هذين الهدفين معاً، بدل الاندفاع في عملية آلية قد تُصيب هذين الهدفين معاً أو أحدهما أحياناً وقد تحيد عنهما الإثنيين في أحيان أخرى. وهذا يُبرّر في نظرنا ما سبق أن أشرنا إليه منذ قليل من اتباع خطة تعتمد التفصيل حيناً والإيجاز حيناً آخر. فإن كانت قد بدت لنا أعلاه اضطرارية فهي هنا اختيارية لهذا السبب المحدّد.

وعلى هذا فليس صدفة إن نحن أثبتنا التعليقات في هذا المكان بالذات من كتابنا، لا في أسفل نصّ كـ. الجامع حسب السّنة المألوفة في التحقيق. فليس يهْمنا أكثر من أن يجد القارئ ضالته المنشودة في النصّ المحقّق على ثلاث

نُسخ، بل حتّى في اختلاف القراءات المُثبتة في ذيل كل صفحة، فلا يلتفت إلى هذه التعليقات إلّا عند الحاجة. وعلى كلّ فهذه التعليقات كغيرها التي سبقتها أو التي ستلونها في الزمن من المُقدّر لها أن تؤدّي وظيفة أخرى أساسية تُضاف إلى التي تُؤدّيها عادة ويحظّ متفاوت في التوفيق، وذلك إذ تُقدّم مادّة دقيقة ودسمة وأحياناً نادرة وفريدة - بالنسبة إلى قراء اللغة العربيّة والمقتصرين منهم عليها فقط وعلى ما طبع فيها من كتب التراث - تسعى إلى أن تكون صالحة لتأليف مُعجم آخر للمؤلفين والأعلام والمؤلّفات كذلك، يُرجى له المزيد من الدقة والشمول والتفصيل.

ويلاحظ القارئ الكريم أنّنا أدرجنا كذلك في هذه الفهارس - أي الفهرس الثالث منها - ما تعلّق بتخريج الأحاديث وآثار الصحابة بينما كان المُقدّر أن يرد أسفل صفحات نصّنا المُحقّق. وما دفعنا إلى هذا الاختيار هو أولاً تعقيد عملية التخريج وتشعبها وطولها بحيث تتطلّب أحياناً ما يُعادل نصف صفحة من النصّ المرقون. فلو قُدّر للأحاديث المُخرّجة أن تُثبت حيث تُثبت عادة لأصبح لها من الكتاب ما يعادل نصف نص كـ. الجامع على وجه التقريب. وعلى كلّ فكّلما احتاج ضبط لفظ الحديث أو الأثر إلى بيانات متأكّدة وعاجلة أثبتناها حيث صفحتها وأسفلها وعلى وجه الإيجاز مُرجئين التفصيل إلى هذه الفهارس ومُحيلين عليها. وأحياناً يُورد ابن أبي زيد الحديث - أو الأثر - بلفظه فيُحال على مطلع الحديث - أو الأثر - وأخرى يكتفي بمعناها فيُرجع القارئ عندها إلى مطلع نصّها كما صحّ لدينا بلفظه الدقيق المضبوط من كتب الصحاح وخاصّة منها الموطأ للإمام مالك الذي يعتمد عليه ابن أبي زيد بصورة أساسية. وفي كلا الحالتين لا يجد القارئ أدنى صعوبة في الوقوف على ما يبتغي إذ الإحالة دقيقة والأحاديث والآثار مرتّبة بمطلعها حسب التسلسل الأبجدي. ولقد سعينا جُهد الطاقة إلى تخريجها جميعاً فكان ما وفق الله إليه بفضل أداة بحث من الطراز الأوّل هو المُعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي لفنسينك بأجزائه الثمانية الضخمة. ولم نكتف بإحالاته، بل رجعنا لكلّ حديث أو أثر لكلّ كتاب صحيح أحوال عليه واستخرجناهما من مظانّهما وإن حدث أحياناً أن اكتفينا بالموطأ اعتقاداً منا أنّه النصّ المقصود في كـ. الجامع والذي يتحتّم

الرجوع إليه بالدرجة الأولى لتقويم لفظ حديث عبثت به يد النساخ. ولقد استعصى علينا تخريج بعض الأحاديث وخاصة بعض الآثار، إلا أنها - والحمد لله! - كانت نادرة وهي لا تتجاوز نسبة مئوية جد ضئيلة. وقبل ختم هذا الباب بالذات لنا إشارة سريعة إلى ما استفدناه من كتب التفاسير وخاصة منها تفسير الطبري ثم من كتب السيرة وخاصة منها سيرة ابن هشام.

- الإباضية:

من أهم فرق الخوارج وما زلنا إلى اليوم نجد من يمثلها في عُمان وشرق إفريقيا وجبل نفوسة وزواعة بطرابلس وفي ورقلة ومزاب من جنوب الجزائر وفي ثلثي جزيرة جربة تقريباً. واسمها مشتق من اسم أحد مؤسسيها المزعومين، عبد الله بن إباح المُرِّي التميمي. وغالباً ما نقول: أباضية. وحسب رواية ترجع إلى أبي مخنف ثبتت في منتصف القرن الثاني للهجرة فقد ظهرت هذه الفرقة سنة 65 / 684 - 5 عندما انشق عبد الله بن إباح عن الخوارج المتطرفين حول موقفهم من بقية أهل التوحيد. إلا أن لويكي T. Lewicki في فصله الطويل في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان al- Ibâdhiyya (ص 669 إلى 682) يرى أن ظهور الفرقة كان قبل ذلك، أي حين ظهرت فرقة أخرى معتدلة هي الصفرية.

وانظر كذلك هذا الفصل المفيد والعديد الإحالات إلى كتب المراجع والمصادر للتعرف على تاريخ هذه الفرقة التي استقرت عبر التاريخ في الكثير من بلدان العالم الإسلامي وعمّا تفرّع عنها من فرق، وخاصة منها النفاثية التي ظهرت في بلاد الجريد في الجنوب التونسي في بداية القرن الثالث للهجرة - حسب المحتمل - والنقارية التي انبثقت عنها إمامة تاهرت بالمغرب في منتصف القرن الثالث للهجرة وغيرهما.

ونذكر بأنه في التمهيد لتحقيق هذا النص سبق لنا أن تحدّثنا عن النقارية لما تعرّضنا لثورة أبي يزيد الخارجي.

- إبراهيم (ابن النبي):

له ترجمة مطولة في الاستيعاب (ج 1، ص 54 إلى 61). وقد أدرجه ابن عبد البر في باب حرف الألف ولكن لم يضع له رقماً وخصّ بالرقم 1 إبراهيم الطائفي من الصحابة.

ولدته للنبي ﷺ مارية القبطية في سنة 8 هـ. وهو الذي يُروى أن النبي قال فيه في موته: «تَدْمَعُ الْعَيْنُ وَيَحْزَنُ الْقَلْبُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يُرْضِي الرَّبَّ! إِنَّا بِكَ - يَا إِبْرَاهِيمُ! - لَمَحْزُونُونَ». وقد تُوفي عند مرضعته أم بُردة في بني مازن وهو ابن 18 - وقيل 16 - شهراً. وتروي كتب السيرة أن المُقَرَّم صاحب الإسكندرية ومصر هو الذي أهدى أمه إلى النبي.

- الأبطح:

مكان في طريق مكة قريب منها. وقد نزل به النبي ﷺ لما صده المشركون عن دخول مكة في سنة 7 هـ. وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 997) هي البطحاء. وينقل المؤلف عن أبي رافع حديثاً له علاقة بنصنا الجامع وذلك أنه كان على ثقل النبي ﷺ: «لَمْ يَأْمُرْنِي أَنْ أَنْزِلَ بِالْأَبْطَحِ وَلَكِنْ ضَرَبْتُ قُبَّتَهُ فَنَزَلَهُ». وينقل الحميري في الروض المعطار (ص 7) - وعلى عادته غالباً - ما ذكره البكري في معجمه.

- الأبهري:

أبو بكر محمد بن عبد الله بن صالح، وهو الأبهري الكبير وتعتبره المالكية ابن أبي زيد المشرق وقد عاشت على عهده فترتها الذهبية. ولد قبل 290 / 902 وسكن بغداد وحديث بها عن كبار المحدثين. له تصانيف في شرح المذهب والاحتجاج له والرد على من خالفه؛ من ذلك كـ. الرد على المزني وكـ. الأصول وكـ. إجماع أهل المدينة وكـ. فضل المدينة على مكة.

ويؤكد القاضي عياض في ترجمته في ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 466 إلى 473) أن قد انتهت إليه الرئاسة في مذهب مالك الذي انتشر به في العراق

وأنَّ قد حَدَّث عنه كثرة ممَّن اعتُبر في ما بعد من أئمة عصره، كما يذكر أنَّ قد استجازه ابن أبي زيد، وهو ما يشير إليه مؤلف الجامع إذ يدقّق أنَّ ما ساقه للأبهري فقد كتب به إليه هذا العالم. ويضيف عياض: «ولم يُنجب أحد من الأصحاب بعد إسماعيل القاضي ما أنجب أبو بكر الأبهري كما أنَّه لا قرين لهما في المذهب بقطر من الأقطار إلَّا سحنون بن سعيد في طبقة (. . .) ثم أبو محمد بن أبي زيد - رضي الله عنه! - في هذه الطبقة أيضاً» (ص 470). وتوفي في بغداد في 375 / 985.

- الأبواء (غزوة):

في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 224 و 225) تدقيق لتاريخها وهو ما ذكر به ابن أبي زيد. وما انفردت به السيرة هو تسميتها كذلك بغزوة ودَّان، وهي قرية بين مكة والمدينة بينها وبين الأبواء نحو من ثمانية أميال، قرية من الجحفة. وفيها كذلك أنَّ قد استعمل النبي ﷺ في خروجه إليها سعد بن عبادة على المدينة. وكان يريد فيها قريشاً وبني ضمرة بن بكر «فوادعته فيها بنو ضمرة وكان الذي وادعه منهم عليهم مخشي بن عمرو الضمري وكان سيدهم في زمانه ذلك. ثم رجع رسول الله ﷺ إلى المدينة ولم يلق كيداً. فأقام بها بقية صفر وصدرًا من ربيع الأول».

- الأبواء (مكان):

أنظر كذلك الأبواء (غزوة). وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 102) قرية جامعة بين مكة والمدينة. ويذكر أيضاً أنَّ على خمسة أميال منها مسجد النبي ﷺ وأنَّ أمه تُوفيت بها. وفي الروض المعطار (ص 6) تدقيق أنَّ محلّها بين مكة والمدينة وسطاً من المسافة. واعتمد البكري وابن إسحاق. وفي فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. مقال أبواء 'Abwâ بدون إمضاء، وهو على قصره مفيد بإحالاته على كتب المصادر والمراجع وفيه تدقيق أنَّ الأبواء على 37 كلم من الجحفة في بني ضمرة من كنانة وذكر لرواية مفادها أنَّ القرشيين لما أرادوا

المدينة سنة 3 / 625 اقترح بعضهم إخراج جثمان آمنة من قبرها إلا أن الأغلبية رفضت ذلك.

- أبي بن كعب:

ابن قيس أبو المنذر وأبو الطفيل الأنصاري والنجاري، توفّي في ما بين 19 و30 / 640 و650، والأقرب الثاني. يُعتبر سيّد القراء. شهد العقبة الثانية وبدراً والمشاهد بعدها. وقرأ النبي ﷺ عليه القرآن فكان أوّل من كتب له الوحي وجمع القرآن والنبي حيّ. وكان أحد المفتّيين من الصحابة ويرجع إليه عمر في النوازل والمُعْضَلات. انظر عنه شرح الكوكب (ج 2، ص 151، ب 4) الذي يحيل إلى الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء وطبقات القراء ومشاهير علماء الأمصار والخلاصة وحلية الأولياء ومعرفة القراء الكبار.

- أُحد (جبل):

انظر أيضاً أُحد (غزوة). في معجم البكري (ج 1 و2، ص 117 و118) جبل تلقاء المدينة دون قناة إليها. ونقل المؤلف حديثاً للنبي ﷺ: «أُحُدٌ هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ».

- أُحد (غزوة):

عن هذه الغزوة انظر سيرة ابن هشام (ج 3، ص 3 إلى 160).

- أحمد بن داود:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 3 و4، ص 242 إلى 245) أحمد بن أبي سليمان. واسم أبيه داود ويعرف بالصوّاف «من مُقَدِّمي رجال سحنون، أحد كبار المالكية». وقد أتى به أبوه إليه سنة 217 / 832 لسمع منه فاستصغره ثم أجاز له جميع كتبه وقد صحبه عشرين عاماً. وكان قبل اتصاله بسحنون يطلب الشعر. توفّي في 291 / 903 عن 83 أو 85 سنة.

وفي شجرة النور (ص 71 و72، ر88) تدقيق كنيته: أبو جعفر، وثناء عليه:

«يُسَمَّى جوهرة أصحاب سحنون» وذكر من أخذ عنه كأبي العرب أو سمع منه كعمر بن عبد الله بن مسرور وأبي الحسن علي بن مسرور الدبّاغ والتجيبى وأبي مسرة أحمد بن نزار وابن اللباد وحبيب بن الربيع.

ونلاحظ أنّ من المحتمل جداً أن يكون هو المعنى بالذكر في كـ. الجامع. فقد أوضح ابن أبي زيد أنّ أبا بكر بن محمد حدّثه بما في كتابه من المدوّنة عن يحيى بن عمر وأحمد بن داود عن سحنون عن ابن القاسم. فأبو بكر بن محمد بن محمد المعروف بابن اللباد القيرواني من أصحاب يحيى بن عمر وقد عدّه الشيخ مخلوف من تلاميذ أحمد بن أبي سليمان بن داود. وحسب ابن أبي زيد أخذ أبو بكر عن يحيى بن عمر وكذلك ابن اللباد.

- أسامة بن زيد:

في الاستيعاب (ج 1، ص 75 إلى 77، ر 21) أسامة بن زيد بن حارثة (. . .) الكعبي. كان أبوه من السباء ثم صار بعده مولى لرسول الله ﷺ. كان شاباً عند وفاة النبي، ابن عشرين سنة تقريباً. سكن بعده وادي القرى ثم عاد إلى المدينة فمات بالجُرف في آخر خلافة معاوية. فرض له عمر خمسة آلاف مفضلاً إياه على ابنه الذي فرض له ألفين فقط. ويروي ابن عبد البر حديثاً فيه تفضيل النبي لأسامة على غيره إلا فاطمة ويُعتبر أحد أصحاب النبي الأربعة الذين سلموا من الفتنة. تُوفي في 58 / 677 أو 59 وإن كان ابن عبد البر يرجّح 54.

- أسد (خريمة، قبيلة):

انظر جمهرة أنساب العرب لابن حزم (ص 528) للتعرف على مختلف القبائل التي تسمّت بأسد وعددها 14 من أسد قريش إلى أسد بن ربيعة بن نزار. . . . أما عن بني أسد بن خزيمة بن مدركة، فانظر المصدر ذاته، ص 190 و192، وعن بطونهم، ص 465 و466.

- أسد قريش (قبيلة):

انظر جمهرة ابن حزم (ص 120) حيث ذكرهم في نوفل بن خويلد، أسد قريش وأسد المطيبين.

ـ أسد بن الفرات:

ذكر ابن أبي زيد في كـ. الجامع أنّ ما في المختلطة من قول لغير ابن القاسم فهو ليس منها وإنّما هو زيادة من غيرها. أمّا ما كان من الفرائض فأصله من موطأ مالك ومن غيره ممّا لم يعدّ فيه قول مالك وأهل المدينة. وفي ما يلي بيانات عن المختلطة أو الأسدية لأسد بن الفرات.

وأحسن من ترجم له هو القاضي عياض في ترتيب المدارك (ج 1 و 2، ص 465 إلى 480) وهو أبو عبد الله أسد بن الفرات بن سنان. ولد في حرّان في 759 / 142 أو 43 أو 45. لزم علي بن زياد بتونس وتفقّه به ثم رحل إلى المشرق فجمع من مالك موطأه، ثم ذهب إلى العراق حيث لقي أبا يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني وغيرهما. وأخذ عنه أبو يوسف الموطأ. وبلغه نعي مالك وهو بالعراق. وبعدها انتقل إلى مصر وأتى ابن وهب وعرض عليه كتب أبي حنيفة التي أخذها بالعراق وسأله أن يجيب فيها على مذهب مالك فتورّع وأبى فذهب إلى ابن القاسم فأجابه إلى ما طلب ممّا حفظ من أقوال مالك. وفي ما شك فيه قال: «إخال. أحسب وأظنّ به». ومنها ما قال فيه: «سمعتة يقول في مسألة كذا وكذا ومسألتك مثله». ومنه ما قال فيه باجتهاده على أصل قول مالك. وتسمّى تلك الكتب بالأسدية. ولمّا أراد الخروج إلى إفريقية دفع إليه ابن القاسم سماعه من مالك وقال له: «ربّما أجبتك وأنا على شغل ولكن انظر في هذا الكتاب! فما خالفه ممّا أجبتك فيه فأسقطه!». ورغب إليه أهل مصر في هذه الكتب فكتبوها منه.

وأتى بها أسد إلى القيروان في 797 / 181 فكتبها الناس ونسخها سحنون ثم ارتحل بها إلى ابن القاسم يعرضها عليه. فسمعها عليه وأسقط منها ما كان يشكّ فيه من قول مالك وأجابه فيه على رأيه. ثم كتب إلى أسد وطلب منه أن يعارض كتبه على كتب سحنون ويخبره أنّه قد رجع عن أشياء ممّا روى عنه. ولكن أسد بن الفرات غضب وامتنع. فنظر سحنون في الأسدية فهذبها وبوّبها ودوّنها وألحق فيها من خلاف كبار أصحاب مالك ما اختار ذكره وذيل أبوابها بالحديث والآثار إلّا كتباً منها مفرّقة بقيت على أصل اختلاطها في السماع. فهذه

هي كتب سحنون المدونة والمختلطة. وهي أصل المذهب المرجح روايتها على غيرها عند المغاربة.

ويضيف القاضي عياض أن الأسدية نسبت فلا ذكر لها في عصره أي النصف الأول من القرن السادس للهجرة، وإن كان وضع عليها مختصرات كالتى ألفها محمد بن عبد الحكم وأبو زيد بن أبي الغمر والبرقي. ويجب أن نضيف إلى قائمة القاضي مختصر المدونة والمختلطة لمؤلف ك. الجامع، ابن أبي زيد القيرواني.

ومال أسد بن الفرات بعد هذا إلى كتب أبي حنيفة فرواها وسمعها منه أكثر الكوفيين وقتئذ ومال إليهم. وولي قضاء القيروان شريكاً لأبي محرز الكنانى في 203 / 818 أو 204. وظل على القضاء حتى خروجه إلى صقلية والياً على جيشها لغزوها. وكانت وفاته في حصار سرقوسة من غزوة صقلية وهو أمير الجيش وقاضيه في 213 / 828 أو 214.

انظر كذلك تاريخ التراث العربى لسزكين (ج 2، ص 133 و 133) وفيه إحالات إلى أربع مصادر، يضاف إليها ترتيب المدارك لعياض. وذكر المؤلف من الأسدية مخطوطة قديمة جداً بمكتبة القرويين بفاس بعنوان: المدونة والمختلطة ومنها قطعة في مكتبة القيروان الأثرية، كما ذكر تأليفين حولها لابن يونس الصقلي ثم لعياض.

.. أسعد بن زُرارة:

ذكر ابن أبي زيد أن في حجره اليتيمين صاحبى أرض المسجد بالمدينة. أما ابن هشام (ج 2، ص 114) فيؤكد أن المعنى بالأمر هو معاذ بن عفراء.

وفي الاستيعاب لابن عبد البر (ج 1، ص 80 إلى 82، ر 30) أسعد بن زُرارة... بن مالك بن النجار الأنصارى الخزرجي، أبو أمانة. شهد العقبة الأولى - وإن كان ابن إسحاق يُثبت أنه أسلم بها مع نفر الستة الذين سبقوا قومهم إلى الإسلام - والثانية وباع فيهما. ويُعتبر أيضاً من النقباء وعددهم اثنا

عشر رجلاً. مات قبل بدر في السنة الأولى من الهجرة أخذته الذبحة ومسجد النبي ﷺ يُبنى عامئذ. دفن بالبقيع.

ويروي ابن عبد البر - نقلاً عن الواقدي - رواية أخرى عن إسلامه وذلك أنه خرج صحبة ذكوان بن عبد قيس إلى مكة يتنافران إلى عتبة بن ربيعة فعرض النبي عليهما الإسلام فأسلما ولم يقربا عتبة ورجعا إلى المدينة فكانا أول من قدم بالإسلام إليها.

- أسماء (زوج الزبير):

في الاستيعاب لابن عبد البر (ج 1، ص 1781 و 1783، ر 3226) أسماء بنت أبي بكر الصديق. تزوجت الزبير بن العوام وأسلمت قديماً بمكة وهاجرت إلى المدينة وهي حامل بعبد الله بن الزبير فوضعت به بقاء. توفيت بمكة سنة 692 / 73 بعد مقتل ابنها عبد الله بيسير، وكان قد ذهب بصرها. وتسمى ذات النطاقين كما يذكر بدلاي أيضاً ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 235). ويحرص ابن عبد البر على نقل ما قالته للحجاج عندما غير ابنها الذي قتله في حصار الكعبة: «كيف تُعيره بذات النطاقين؟ أجل! قد كان لي نطاق أعطي به طعام رسول الله ﷺ من النمل ونطاق لا يد للنساء منه.

- أسماء بنت الحارث:

ذكر ابن أبي زيد أن النبي ﷺ تزوجها وأنه لم يبين بها إذ فارقتها لما دخلت عليه وعازت بالله منه.

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1785 إلى 1787، ر 3232) أسماء بنت النعمان بن الأسود بن الحارث بن شراحيل بن النعمان بن كندة أو أسماء بنت النعمان بن الجون بن شرحبيل. وقد أجمعوا على زواج النبي منها واختلفوا في قصة فراقه لها. والراجح - وهو ما يذكر به ابن أبي زيد - أنها قالت للنبي لما دخلت عليه: «أعوذ بالله منك!» فقال: «قد عذت بمعاذ وقد أعاذك الله مني» فطلقها. وفي رواية أخرى أنها كانت جميلة فخاف نساء النبي أن تغليهن عليه فقلن لها: «إنه يُعجبه أن تقول لي له: أعوذ بالله منك!».

وفي سيرة ابن هشام (ج 4، ص 325) ذكر لاثنتين من أزواج النبي لم يدخل بهما، أولاهما أسماء بنت النعمان الكنديّة - هذه التي سيذكرها ابن عبد البر من بعده - ولكن سبب فراقها هو غير ما ورد في الاستيعاب: «تزوجها فوجد بها بياضاً فمتّعها وردّها إلى أهلها». إلّا أن ابن هشام يضيف أنّ التي استعادت من النبي كنديّة بنت عم لأسماء بنت النعمان.

- أشهب:

أبو عمرو أشهب بن عبد العزيز بن داود القيسي المعافري الجعدي، اسمه مسكين ولقبه أشهب. من كبار أصحاب مالك ويُعتبر من أفقّهم. ولد في 140/ 757 أو 150/ 767 وتوفي بمصر في 204/ 819. انظر ترجمته في ترتيب المدارك لعياض، ج 2، ص 447 إلى 453.

- أصبغ:

ابن الفرّج بن سعيد بن نافع من أهل مصر. دخل المدينة يوم مات مالك ثم صحب ابن القاسم وأشهب وابن وهب وسمع منهم وتفقه معهم. ويُعتبر من أفقه مالكيّة عصره. له العديد من التآليف مثل تفسير غريب الموطأ وكتاب أدب القضاة وكتاب الردّ على أهل الأهواء. وكان من الذين ابتلوا بالمحنة في القول في خلق القرآن فاختم في داره في حلوان على أيام المعتصم وتوفي بمصر في 225/ 839 أو 244. انظر ترتيب المدارك لعياض، ج 1 و 2، ص 561 إلى 565.

- الأكيدر:

ذكر ابن أبي زيد (ف 255) غزوة دومة الجندل في سنة 5 من الهجرة «تهدياً إلى الخروج إلى الأكيدر» الذي هرب، كما ذكر رجوع النبي ﷺ دون أن يلقي كيدا.

وفي سيرة ابن هشام (ج 4، ص 181 و 182) أن النبي بعث خالد بن الوليد إلى أكيدر دومة وهو أكيدر بن عبد الملك، نصراني من كندة وملك عليها. وقد أخبره النبي قبل خروجه إليه أنه سيجده يصيد البقر. ولما كان من حصنه بمنظر

العين وفي ليلة مُقَمَّرَة صائفة» أدركه وهو يصيد البقر فعلاً ومعه نفر من أهل بيته منهم أخوه حَسَّان. فتلقَّاهم خالد وجيشه فأخذوهم وقتلوا حَسَّاناً. وينقل ابن هشام ما كان عليه الأَكَيْدَر من الثراء بالحديث عن قباء له من ديباج مُخَوَّص بالذهب بعث به خالد إلى النبي فظَلَّ الصحابة يلمسونه بأيديهم ويتعجبون منه. وقدم خالد بالأَكَيْدَر على النبي فحقن دمه وصالحه على الجزية ثم خَلَّى سبيله فرجع إلى قريته.

- امرأة من بني كلاب:

ذكر ابن أبي زيد (ف 42) أَنَّ النبي ﷺ تزَوَّجها ولم يبن بها.

ومن قبله ذكرها ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 325) ضمن اثنتين تزَوَّج بهما النبي ولم يبن بهما. انظر عن الأولى: أسماء بنت الحارث، وقد سبق أَنَّ عَرَفْنَا بها. والثانية هي عَمْرَة بنت يزيد الكلبيَّة، وسبب فراقها أَنَّها «كانت حديثه عهد بكُفْرٍ، فلَمَّا قدمت على النبي استعازت منه فقال لها: مَنِيعٌ عَائِدٌ بِاللَّهِ». وهكذا رَدَّها إلى أهلها. ويروي ابن هشام كذلك قولاً آخر يفيد أَنَّ غيرها هي التي استعازت منه وَأَنَّها كندية بنت عم لأسماء بنت النعمان التي عَرَّجْنَا على ذكرها منذ قليل.

- أَمْنَة بنت وهب:

في سيرة ابن هشام وفي الجزء الأول ورد ذكر نسبها وقد عدَّ لها بعد : مُرَّة، سبعة أجداد يصل آخرهم إلى كنانة (ص 120) ثم زواجها من عبد الله (ص 170) وأخيراً وفاتها بالأبواء بين مكة والمدينة بعد ست سنين من ولادة النبي ﷺ وكانت راجعة إلى مكة من المدينة بعد مقام على أخواله من بني عدي بن النجار تزيه إياهم.

وانظر كذلك وخاصة للإحالات على بقيَّة المصادر والمراجع فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط 2) (2) E. I. بقلم و. مونتغوميري واط Montgomery Watt بعنوان Amina.

- أنس بن مالك:

هو ابن النضر أبو حمزة الخزرجي الأنصاري، خادم النبي ﷺ وأحد المُكثَرين من الرواية عنه. خرج معه إلى بدر وهو غلام يخدمه وأقام معه بالمدينة وغزا بصحبته ثماني غزوات. ثم شهد الفتوح وسكن البصرة إلى أن مات بها، وهو آخر الصحابة موتاً بالبصرة. والأرجح أنه تُوُفِّي في 93 / 711. انظر شرح الكوكب (ج 2، ص 164، ب 3) وبه الإحالات إلى الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء والخلاصة وشذرات الذهب.

وانظر أيضاً فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم أ. ج. فَنسِنَك وج. رُوبِنْسَن A.J. Wensinck- J. Robson بعنوان Anas b. Mâlik وفيه إشارة لمساندته لعبد الله بن الزبير في 65 / 684 عندما خرج على الخليفة الأموي وإلى مناصرته لثورة عبد الرحمان بن الأشعث وتعرّضه لأذى الحجاج لهذا السبب في 72 / 691. وكذلك يُنَبِّه المؤلفان إلى رواية الطيالسي عنه في المسند وأحمد بن حنبل عنه أيضاً في مسنده ثم إلى إشارة الذهبي عن أخذ البخاري ومسلم عنه 278 حديثاً. وهل تستغرب كثرة الرواية وبهذا القدر من صحابي خدم النبي ولازمه؟

- بنو أنمار (غزوة بني أنمار وكذلك غزوة بني أمر):

في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 425) لا ذكر إلا لغزوة ذي أمر بينما يذكر ابن أبي زيد الغزوة بالإسمين. وفصل ابن هشام الحديث عنها، ذلك أن النبي ﷺ لما رجع من غزوة السوق أقام في المدينة بقية شهر ذي الحجة من السنة الثالثة من الهجرة «أو قريباً منها» ثم خرج غازياً يريد غطفان، وتلك كانت غزوة ذي أمر. واستعمل على المدينة عثمان بن عفان وأقام بنجد صفراً كله أو قريباً من ذلك. ويُدَقِّق ابن أبي زيد الحديث عن التأريخ فيؤكد أن النبي رجع لخمس مضيّن من صفر مُضِيْفاً عبارة غالباً ما استعملها «ورجع إلى المدينة ولم يلق كيداً».

- أهل الأهواء:

انظر عنهم فصل إ. قُولْدَزِيَهْرُ القَصِيرُ في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Ahl al- ahwâ. وقد ذُكِرَ فيه المؤلفُ بورود كلمة: أهواء، في القرآن (سورة الأنعام، الآية 151، أي 150 من طبعة فؤاد) ثم عرِّجَ على مدلول العبارة عند المتكلمين السُّنِّيِّين إذ تعني في كتبهم مقالات مُخالفة للعقائد السُّنِّيَّة، وذلك مثل الجَبَرِيَّة والقَدَرِيَّة والروافض والخوارج والمشبَّهة والمعطَّلة.

- أهل الحديث (أو أصحاب الحديث):

وتطلق العبارة تفريقاً لهم عن أصحاب الرأي. انظر عنهم في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. مقالاً طريفاً ومفيداً كتبه يُ. شَخْت J. Schacht بعنوان Ahl al- hadîth عدَّد فيه الإحالات على كتب المصادر والمراجع.

- أهل الذمة (أو ذمِّي):

تطلق العبارة عادة وشرعاً على اليهود والنصارى الذين تضمن لهم الشريعة الإسلامية حماية المؤمنين بمقتضى نوع من عقد. وكذلك تطلق على المجوس والصابئة. انظر عنهم مقالاً طويلاً ومفيداً بما يحويه من تفاصيل وإحالات متنوعة إلى كتب المصادر والمراجع كتبه لدائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. ك. كَاهِن C. Cahen بعنوان Dhimma.

- أهل الكتاب:

وتفيد هذه العبارة اليهود والنصارى أصحاب التوراة والزبور والإنجيل، كما ورد ذلك في القرآن. وأطلقت بالتالي وفيما بعد على الصابئة والمجوس. انظر عنهم في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. مقالاً بعنوان Ahl al- Kitâb كتبه ج. فَايْدَا G. Vajda وهو مفيد بتفاصيله عن اليهود والنصارى في القرآن والحديث وكتب الفرق والمِلل وكذلك بإحالاته المتنوعة والمتعددة على كتب المصادر والمراجع.

- الأوزاعي:

أبو عمرو عبد الرحمان بن عمرو، أهم ممثل للمدرسة الشامية القديمة في الفقه. ونسبته إلى الأوزع من ضواحي الشام، وهي بدورها نسبة إلى قبيلة أو مجموعة من البطون (أوزع) من جنوب الجزيرة. ويذكر له صاحب الفهرست ك. السنن في الفقه وك. المسائل في الفقه، كما يذكر له مسند. هذا وإذا لم يصلنا شيء مما كتب إلا أن آراءه وردت إلينا عن طريق أبي يوسف في كتابه الرد على سيرة الأوزاعي وقد ألفه للرد على نقده لأبي حنيفة. وتمثل آراء الأوزاعي بصورة عامة أقدم الحلول الفقهية. وهكذا يرجع إليه الفضل في الاحتفاظ بآراء سابقه من الجيل المتقدم على جيله والتي لم تصل إلينا. وقد اشتهر مذهبه في الشام، وكذلك في المغرب والأندلس قبل أن تحل محلّه المالكية. وتوفي في 157/775. انظر عنه مقال ي. شخت J. Schacht في دائرة المعارف الإسلامية (ط). (2) (2) E. I. بعنوان al - Awzâ'i.

- أوس بن خولي:

في الاستيعاب (ج 1، ص 117 و 118، ر 104) أوس بن خولي بن عبد الله بن الحارث (...). الأنصاري الخزرجي، ويقال أيضاً: أوس بن عبد الله بن الحارث بن خولي. شهد بدرًا وكذلك أحدًا والخندق وبقية المشاهد. ولما توفي النبي ﷺ ناب عن الأنصار إذ قد أجمعوا عليه لحضور غسل النبي ودفنه مع أهل بيته. وتوفي بالمدينة في خلافة عثمان بن عفان.

- أبو أيوب الأنصاري:

في الاستيعاب (ج 2، ص 424 إلى 426، ر 600) خالد بن زيد بن كليب بن ثعلبة أبو أيوب الأنصاري النجاري من بني غنم بن مالك بن النجار، وقد غلبت عليه كنيته. شهد المشاهد كلها. وعليه نزل النبي ﷺ عندما خرج من بني عمرو بن عوف قادماً من مكة إلى المدينة مهاجراً، فلم يبرح بيته حتى بنى

مسجده ومساكنه في نفس السنة. وينقل ابن عبد البر أثراً بداية سلسلة إسناده أندلسيَّان (قاسم بن أصبغ عن ابن وضاح) ونهايتها أبو رُهم عن أبي أيوب أنه حدّثه بما يفيد أن النبيّ لمّا كان عنده نزل بيته الأسفل، فكان وزوجه في الغرفة فوقه. فحدث أن أهرق ماء فيها فأخذوا يتبعان الماء شفقة أن يخلص إلى النبيّ منه شيء. وأبى الرسول أن ينتقل إلى الغرفة وأمر بمتاعه وكان قليلاً أن ينقل إليها. وآخى النبيّ بينه وبين مُصعب بن عمير. كان مع علي في حروبه كلّها ومات بالقسطنطينية زمن معاوية في غزوة تحت راية يزيد ابنه في سنة 50 / 671 أو 51 أو 52 وهو الأرجح عنده، وذلك إثر مرض ودُفن هناك. ويؤكد ابن عبد البر أن قبره قرب سورها معلوم إلى عصره معظم يستسقي به المؤمنون.

انظر في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. فصل Abû Ayyûb al- Ansârî (...). وقد اشترك في تأليفه إ. ليلي بروفنسّال E. Lévi - Provençal لترجمة هذا الصحابي. وهو أيضاً يُرجّح سنة 52 كتاريخ لوفاته. وخصّص قسماً من الفصل ج. هـ. مُوردمان J.H. Mordtmann للحديث عن قبره، بينما ركّز ك. هيارث Cl. Huart بيانه على مسجده. وكامل الفصل مفيد بتفاصيله وإحالاته المتنوعة والعديدة إلى كتب المراجع والمصادر.

- بشر معونة:

في معجم البكري (ج 4 و 3، ص 1245 و 1246) هو ماء لبني عامر بن صعصعة. وهي على أربع مراحل من المدينة، كما يذكر بذلك ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 252).

وحيث أوجز ابن أبي زيد (ف 252 أيضاً) فصل ابن هشام في السيرة (ج 3، ص 184 إلى 191). فبدأ بتحديد موقع البئر «بين أرض بني عامر وحرّة بني سليم» و«كلا البلدين منها قريب وهي إلى حرّة بني سليم أقرب» (ص 185). ثم ساق ما سمّاه: حديث بئر معونة - وهو ما سيطلق عليه ابن أبي زيد عبارة: سرية بئر معونة - ذلك أن النبي ﷺ بعث إلى أهل نجد وفداً لدعوتهم إلى الإسلام وتفقيهم فيه بطلب من عامر بن مالك أبي براء، عمّ عامر بن الطفيل. ولما

وصل الوفد إلى بئر معونة بعثوا إلى عامر بن الطفيل برسول معه كتاب النبي ، فقتله ثم استصرخ على المسلمين بني عامر فأبوا أن يجيبوه فاستصرخ قبائل من بني سليم فأجابوه إلى ما طلب وخرجوا إلى الوفد وقتلوهم كلهم إلا واحداً تركوه وبه رمق فعاش حتى يوم الخندق . وقد أخفر عامر بهذا العدوان ذمة عمه فيهم . وقد رثى حسان بن ثابت قتلى بئر معونة .

وإن اكتفى ابن أبي زيد بتاريخ ما سماه بالسرية بالسنة الرابعة من الهجرة فقد دقق ابن هشام فأرخها بصفر «على رأس أربعة أشهر من أحد» (ص 183) بعد أن أرخ يوم أحد بيوم السبت للنصف من شوال من السنة السابقة (ص 52 من الجزء ذاته) .

- بحران معدن (غزوة):

ذكرها ابن أبي زيد (ف 250) ضمن سنة ثلاث من الهجرة وأضاف: «بالحجاز من ناحية الفرع». أما ابن هشام فتعرض في السيرة لغزوة الفرع من بحران (ج 2، ص 425 و 426) واكتفى بذكر أن النبي ﷺ كان يريد قريشاً - وفي ك. الجامع إضافة: بني سليم - وقد كان استعمل على المدينة ابن أم مكتوم . وما نقله عن ابن إسحاق هو ما ورد في ك. الجامع مع إضافة أن النبي أقام ببهران شهري ربيع الآخر وجمادى الأولى قبل رجوعه إلى المدينة .

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 228) تدقيق أن هذه الغزوة من التي لم يكن فيها قتال وهي إحدى عشرة .

- بدر (غزوة):

عن هذه الغزوة من السنة الثانية من الهجرة والتي خصص لها ابن أبي زيد ما يزيد على الصفحة (ف 244 إلى 246) يمكن الرجوع إلى سيرة ابن هشام للمزيد من التفصيل والتدقيق (ج 2، ص 243 إلى 421) .

- بدر (مكان):

انظر مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Badr

وبقلم . و. مونتغميري واط W. Montgomery Watt وفيه تدقيق لموقع بدر أو بدر حنين. وهي قرية صغيرة جنوب غربي المدينة على مسيرة ليلة من الشاطئ وفي مفترق الطرق إلى المدينة وطريق القوافل من مكة إلى الشام. وتقع في سهل تحيط به ربوات وكثبان. وعرضها أربعة كلم وطولها ثمانية. وكانت تقام بها سوق.

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 231 و 232) تدقيق للمسافة الفاصلة بين بدر والمدينة وهي 28 فرسخاً.

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، 259 و 260) تفاصيل دقيقة ومفيدة عن المواقع التي احتلها في بدر المسلمون وكذلك القرشيون. ومن المعروف أن النبي ﷺ وأصحابه كانوا موقفين في اختيارهم لموقعهم إذ نزلوا بأدنى ماء من قريش فعوروا ما وراءه من القلب وأفسدوا بذلك الأيبار بما ألقوا فيها من أحجار وتراب. وهكذا بنى المسلمون حول مائهم حوضاً وملؤوه ماء وقذفوا فيه الآنية ثم قاتلوا قريشاً.

- بشير بن سعد:

في سيرة ابن هشام - نقلاً عن ابن إسحاق - (ج 4، ص 284) كما في كـ. الجامع (ف 259) ذكر غزوة بشير بن سعد ناحية خيبر، وإن كان ابن أبي زيد قد اكتفى باستعمال فعل: بعث، يعني النبي ﷺ في إرساله الصحابي لهذه الناحية.

وفي الاستيعاب (ج 1، ص 172 و 173، 193) بشير بن سعد بن ثعلبة بن خلاص (...). بن الخزرج الأنصاري، أبو النعمان. شهد المشاهد كلها. وفيه رواية أنه أول من بايع أبا بكر الصديق من الأنصار يوم السقيفة، وقُتل في خلافته وكان مع خالد بن الوليد في عين التمر. ويُعد من أهل المدينة ويروي عنه النعمان بن بشير وجابر بن عبد الله.

- أبو بكر بن عبد الرحمان:

في تذكرة الحفاظ للذهبي (ج 1 و 2، ص 63 و 64، 53) أبو بكر بن عبد

الرحمان بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني الفقيه، أحد الفقهاء السبعة. ولد في خلافة عمر. روى عن أبيه وعن عمار بن ياسر وعائشة وأبي هريرة وغيرهم وعنه روى الحكم بن عتيبة والزهري وعمرو بن دينار وغيرهم. ويذكر الذهبي أنه استصغر يوم الجمل فرّد من عسكر طلحة والزبير. كُفّ بصره وكان يُلقَّب براهب قریش لكثرة تعبده. وكان يُعتبر ثقة حجة فقيهاً وكثير الرواية حتى أن الذهبي ليؤكد أن حديثه في الدواوين كلها. مات بالمدينة في 94 / 712.

انظر كذلك الملحق لدائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. لفصل فقهاء المدينة السبعة Fuqahâ' al-Madîna al-Sab'a الذي كتبه ش. بلا Ch. Pellat بالاعتماد خاصة على دراسات ي. شخت J. Schacht وهو على قصره مفيد للإحالة على بقية كتب المراجع، إذ لم يحل على تذكرة الحفاظ، وكذلك لتعرضه لحياة هذا الفقيه في المدينة حيث اتصل بعبد الملك بن مروان الذي أوصى به ابنه الوليد.

- بكر بن العلاء:

في ترتيب المدارك لعباض (ج 3 و 4، ص 290 و 291)، بكر بن محمد بن العلاء القشيري، أبو الفضل. من أهل البصرة انتقل إلى مصر في 330 / 941 حيث حاز الرئاسة في المذهب وتوفي بها في 344 / 955 وقد جاوز الثمانين بقليل ودُفن بالمقطم. ويُعتبر فعلاً من كبار فقهاء المالكية وراوي للحديث كذلك. ويُعدّ من أصحاب إسماعيل، لا لأنه درس عليه مباشرة - فهو لا يذكره في كتبه إلا بالإجازة - ولكن لأنه سمع من كبار أصحابه، كما روى عن كثير من أئمة الفقه والحديث في عصره. ولقد حدث عنه الكثير من المصريين والأندلسيين والقرويين من جملة من حدث عنه. ويذكر ابن أبي زيد (ف 289) أخذه عنه. وقد ولي القضاء ببعض نواحي العراق.

وله تأليف في الفقه وأصوله كما له كتب في الدفاع عن مالك والرد على من خالفه. وقد ساق القاضي عياض مجموعة منها مثل ك. الأحكام - ولعله ك.

الأحكام المختصر من كتاب إسماعيل بن إسحاق الذي يذكره عياض أيضاً - وكـ.
أصول الفقه، وكـ. القياس ثم له كذلك كـ. الرد على الشافعي وكـ الرد على
المُزني ورسالة إلى من جهل محلّ مالك بن أنس كما له كـ. الرد على القدرية.
- أبو بكر بن محمد:

ذكره ابن أبي زيد عدة مرّات (ف 283- 284- 287 إلى 290- 292) إذ عن
طريقه أخذ ما في كـ. الجامع من الموطأ لمالك وسماع ابن وهب وكذلك
المدوّنة والمستخرجة، وهو بدوره أخذ عن يحيى بن عمر ويحيى بن عبد العزيز
الأندلسي.

وقد ترجم القاضي عياض في ترتيب المدارك (ج 3 و4، ص 304 إلى
311) لأبي بكر محمد بن محمد بن وشّاح المعروف بابن اللّباد على أنه من أهل
إفريقية ومن أصحاب يحيى بن عمر وأبي بكر بن عبد العزيز الأندلسي المعروف
بابن الجزّار كما ذكر تفقّه ابن أبي زيد به. وفي ترتيب المدارك أيضاً أنّه أخذ
عن محمد بن عمر أخي يحيى وكذلك عن حمديس القطّان وابن طالع
وغيرهم. وفيه أيضاً أنّ من تلاميذه ابن حارث بالإضافة إلى ابن أبي زيد. وكان
قد امتحن على يدي ابن أبي المنهال القاضي وسجن. وعند خروجه من السجن
لزم داره وأغلق بابه فكان يأتيه من الطلبة عدد منهم أبو محمد بن التّبّان وابن أبي
زيد. وامتحن كذلك شأن بعض علماء المالكية على عهد الدولة العبّديّة
الشيعة. تُوفي في 333/ 944 قبل دخول أبي يزيد الخارجي إلى القيروان
بخمسة أيام. ورثاه ابن أبي زيد. عدّه القاضي عياض من الفقهاء الجليلي القدر
وذكر معرفته باختلاف أهل المدينة وكذلك باجتماعهم وقدمه على أنه من أهل
الضبط والحفظ.

وذكر له عدّة كتب في الفقه والتوحيد منها كـ. فضائل مالك وكـ. إثبات
الحجة في بيان العصمة، أي عصمة النبيين أجمعين.
ومن الجدير بالملاحظة أن التأليف في الذبّ عن مالك والردّ على من
خالفه كثر في هذا العهد، ويكفي أن نذكر بتأليف ابن أبي زيد في ذلك وهو نوع

من أنواع الالتزام الثقافي والديني والسياسي من علماء مالكية يعيشون في ظل دولة عُبيدية إسماعيلية.

- أبو بكر محمد بن مسرور:

ذكره ابن أبي زيد إذ أخذ عنه مباشرة عن طريق الرواية مختصر ابن عبد الحكم الكبير (ف 286).

وفي ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 289 و 390) ترجم القاضي لمحمد بن مسرور العسال، أبي عبد الله - أما ابن أبي زيد فيذكره (ف 286) بكنية: أبو بكر - وعدّ من تلاميذه ابن أبي زيد كما ذكر بذلك في ترجمة مؤلف ك. الجامع (الجزء ذاته، ص 493).

واعتبره عياض في ترجمته من أهل العلم وأثبت أنه سمع بإفريقية عن علماء كعبد الله بن الخباز، وبمصر عن مقدم بن داود كما في نص ابن أبي زيد، وتحدث عن شهرته بتعبده وقيامه الليل وذكر أنه والد الفقيه أبي حفص بن العسال وأرخ وفاته بسنة 346 / 957.

- [ابن] بُكير:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 1 و 2، ص 407 و 408) يحيى بن يحيى بن بُكير بن عبد الرحمان التميمي الحنظلي. روى عن مالك الموطأ - وفي ك. الجامع (ف 185) إشارة إلى روايته عن الإمام - أوهو الذي كان قرأه عليه ولازمه مدة سنة. وعدّه ابن عبد البر في كتابه المتقى في الفقهاء من أصحاب مالك. وروى كذلك عن الليث وابن لهيعة وابن المبارك وغيرهم. ويذكر القاضي أن قد كان له بنيسابور مال وكذلك حظ من الفقه. وقد روى عنه جماعة منهم إسحاق بن راهويه والبخاري ومسلم. ورحل إلى مصر - وفي ك. الجامع (ف 127) إشارة إلى إقامته بها - والشام واليمن والعراق. وكان ابن حنبل يثني عليه ويذكر أنه سُمي الشكّاك لكثرة شكّه في الحديث، كما أثنى عليه أبو حاتم الرازي وأبوزرعة الرازي وابن راهويه وغيرهم. وكان مقتدياً بمالك وقد أخذ عنه شمائله. ويُذكر

أَنْ قَدْ كَانَتْ لَهُ حَظْوَةٌ فِي عَيْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنِ طَاهِرٍ أَمِيرَ خِرَاسَانَ. وَكَانَ مِنْ
الْمِيَّاسِيرِ. وَعَنِ الْبَخَارِيِّ أَنَّهُ تُوفِّيَ فِي 226 / 840.

- بَلِيٍّ (بَنُو):

فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ (ج 4، ص 298 و 299): «أُمُّ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ كَانَتْ
امْرَأَةً مِنْ بَلِيٍّ» وَقَدْ ذَكَرَهَا فِي حَدِيثِهِ عَنْ غَزْوَةِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ، ذَاتِ السَّلَاسِلِ
مِنْ أَرْضِ بَنِي عُذْرَةَ. وَقَدْ بَعَثَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَنْفِرُ الْعَرَبَ إِلَى الشَّامِ، فَأَرْسَلَهُ إِلَى
بَلِيٍّ يَسْتَأْذِنُهُمْ لَذَلِكَ. وَلَمَّا طَلَبَ مِنَ النَّبِيِّ الْمَدَدَ بَعَثَ إِلَيْهِ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ
فِي الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ. وَيَذْكُرُ ابْنُ هِشَامٍ أَنَّ عَمْرَو بْنَ الْعَاصِ حَرَصَ عَلَى اعْتِبَارِ
أَبِي عُبَيْدَةَ مَدَدًا لَهُ وَعَلَى الْإِحْتِفَازِ بِإِمَارَةِ الْغَزْوَةِ. فَقَبْلَ أَبُو عُبَيْدَةَ ذَلِكَ «وَكَانَ رَجُلًا
لَيِّنًا سَهْلًا هَيِّنًا عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا». وَهِيَ غَزْوَةٌ لَمْ يَقَعْ فِيهَا قِتَالٌ.

وَفِي الْإِسْتِيعَابِ (ج 3، ص 1186) فِي تَرْجُمَةِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ
(مِنْ ص 1184 إِلَى 1191، ر 1931) ذَكَرَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَخْوََالَ أَبِيهِ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ
مِنْ بَلِيٍّ وَتَعَرَّضَ لِبَعْثِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيْهِ إِلَى أَرْضِ بَلِيٍّ وَعُذْرَةَ يَسْتَأْذِنُهُمْ لِهَذِهِ الْقَرَابَةِ.
وَفِي جَمْهَرَةِ أَنْسَابِ الْعَرَبِ لِابْنِ حَزْمٍ (ص 442) ذَكَرَ لَبْنِيَّ بْنَ عَمْرِو بْنِ
الْحَافِي بْنِ قُضَاعَةَ.

- بُوَاطٍ:

فِي سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ - نَقْلًا عَنْ ابْنِ إِسْحَاقٍ - (ج 2، ص 223 و 224) أَنَّ
النَّبِيَّ ﷺ غَزَا فِي شَهْرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ يَرِيدُ قَرِيشًا بَعْدَ أَنْ اسْتَعْمَلَ عَلَى الْمَدِينَةِ
السَّائِبَ بْنَ عَثْمَانَ بْنَ مِظْعُونَ، وَسَارَ «حَتَّى بَلَغَ بُوَاطَ مِنْ أَرْضِ رَضْوَى ثُمَّ رَجَعَ
إِلَى الْمَدِينَةِ وَلَمْ يَلْقَ كَيْدًا فَبَلَثَ بِهَا شَهْرَ رَبِيعِ الْآخِرِ وَبَعْضُ جَمَادَى الْأُولَى». وَفِي ك.
الْجَامِعِ (ف 242) يَنْقُلُ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ نَصًّا قَرِيبًا جَدًّا مِنْ نَصِّ ابْنِ هِشَامٍ /
ابْنِ إِسْحَاقٍ وَلَكِنْ بَلَفْظَ آخَرَ وَبَدُونَ أَنَّ يَحِيلُ عَلَيْهِ شَأْنُهُ فِي كُلِّ مَا يَرُوي مِنْ
أَحْدَاثِ سِيرَةِ النَّبِيِّ.

وبواط - كما يذكر بذلك م. م. عبد الحميد مُحَقِّقُ سِيرَةِ ابْنِ هِشَامٍ وَنَقْلًا

عن الزرقاني - هو جبل من جبال جهينة بقرب يَنْبُع على أربعة بُرْد من المدينة.
- تبوك (غزوة):

انظر عنها ابن هشام (ج 4، ص 169 إلى 194). وفي سيرته كما في ك.
الجامع أرخت بسنة تسع من الهجرة.

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 303 و 304): «هي أقصى أثر رسول
الله ﷺ وهي من أدنى أرض الشام».

وفي الروض المعطار (ص 130): «بين الحجر وأول الشام» وكذلك:
«وشُرِب أهلها من عين ماء خِراة وبها نخيل كثير». ويذكر بأن النبي في غزوته
هذه ضدّ الروم بنى بها مسجداً هو بها إلى عصره.

- تميم الداري:

الصحابي تميم بن أوس بن خارجة الداري، أبو رُقَيْة. كان على النصرانية
قبل إسلامه سنة 9 من الهجرة. غزا مع النبي ﷺ وعاش في المدينة ثم انتقل إلى
بيت المقدس بعد مقتل عثمان بن عفان ومات في فلسطين سنة 40 / 660. روي
له 19 حديثاً.

ويعتبر أول من قصّ على الناس وقد أذن له عمر بن الخطاب في ذلك.
ويشير ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 90) - وسينبه على ذلك الطرطوشي في
ك. الحوادث والبدع (ف 189) - إلى استئذانه عمر في ذلك ورفضه الإذن أولاً
ثم سماحه له ولكن على مضض كما يبدو من جوابه: «أَنْتَ تُرِيدُ أَنْ تَقُولَ: أَنَا
تَمِيمُ الدَّارِي فَأَعْرِفُونِي!». انظر شرح الكوكب (ج 2، ص 355، ب 5) وفيه
إحالات على الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء والخلاصة.

- تيماء:

في معجم البكري (ج 1 و 2، ص 329 و 330): «من أمّهات القرى» وقد
بيّن أن الطريق إليها من المدينة عن أربعة مسالك أحدها الصهباء لأشجع ثم

أشْمَذَيْن لَهَا أَيْضاً ثُمَّ الْعَيْنَ ثُمَّ سِلَاحَ لَبْنِي عُذْرَةَ ثُمَّ ثَلَاثَ لَيَالٍ فِي الْجَنَابِ وَهِيَ لَهَا أَيْضاً وَلَبْلِيَّ ثُمَّ تِيْمَاءَ وَهِيَ لَطِيءٌ. وَذَكَرَ أَنَّهَا فُتِحَتْ صَلْحاً لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَالِحَ أَهْلِهَا. وَيُقَدَّمُ عَنْهَا صُورَةٌ - هِيَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا فِي عَصْرِهِ خَاصَّةً حَسَبَ الْمُحْتَمَلِ، أَيِ الْقَرْنِ الْخَامِسِ لِلْهَجْرَةِ - أَيِ صُورَةِ مَدِينَةِ لَهَا سُرٌّ وَعَلَى شَاطِئِ بَحْرِ طُولِهِ فَرَسَخٌ وَبِهَا بَحِيرَةٌ وَنَهْرٌ، وَغُلَّتْهَا وَافِرَةٌ مِنَ التَّمْرِ وَالتِّينِ وَالْعَنْبِ.

وَفِي الرُّوَضِ الْمَعْطَارِ (ص 146 و 147) نَوْعٌ مِنَ التَّقْوِيمِ لِلْمَسَافَةِ الْفَاصِلَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ، أَيِ سَبْعِ لَيَالٍ، ثُمَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ أَوَّلِ الشَّامِ، أَيِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَذَلِكَ عَلَى حُورَانَ وَالبَشِينَةَ وَحُسْمَى. وَفِيهِ أَيْضاً التَّذْكِيرُ بِتَارِيخِهَا الْقَرِيبِ وَالبَعِيدِ، عَلَى عَهْدِ الْعِمَالِقَةِ ثُمَّ السَّمَوَالِ ثُمَّ الْفَتْحِ الْإِسْلَامِيِّ فِي أَيَّامِ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ عَلَى يَدَيِ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِي.

وَفِي ك. الْجَامِعِ - نَقْلًا عَنْ مَالِكٍ - (ف 58) تَقْوِيمُ الْمَسَافَةِ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْمَدِينَةِ بِأَحَدِي عَشْرَةِ لَيْلَةٍ - بَدَلِ سَبْعٍ كَمَا مَرَّ بِنَا مَعَ الْحَمِيرِيِّ - وَتَأْكِيدٌ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ، أَيِ أَنَّهَا مِنْ نَاحِيَةِ الشَّامِ.

- ثَقِيف:

انْظُرْ عَنْهُمْ سِيرَةَ ابْنِ هِشَامٍ (ج 4، ص 194 إِلَى 200) تَفْصِيلُ مَا أَوْجَزَهُ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ (ف 271). فَقَدْ ذَكَرَ - نَقْلًا عَنْ ابْنِ إِسْحَاقٍ - قَدُومَ وَفْدِهِمْ إِلَى الْمَدِينَةِ فِي رَمَضَانَ مِنْ سَنَةِ 9 مِنَ الْهَجْرَةِ وَإِعْلَانَهُمْ إِسْلَامَهُمْ بِحَضْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ قَبْلَ إِسْلَامِ كَامِلِ ثَقِيفٍ.

وَاقْتَصَرَ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ عَلَى ذِكْرِ غَزْوَةِ الطَّائِفِ فِي سَنَةِ 8 مِنَ الْهَجْرَةِ لَمَّا بَلَغَهُ خَبَرُ اجْتِمَاعِ ثَقِيفٍ: فَخَرَجَ إِلَى مَدِينَةِ الطَّائِفِ وَحَاصَرَ ثَقِيفًا.

- جُبَيْرُ بْنُ مَطْعَمٍ:

ذَكَرَ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ لَمَّا دُفِنَ لَيْلًا.

وَفِي الْإِسْتِيعَابِ (ج 1، ص 232 و 233، ر 311) جُبَيْرُ بْنُ مَطْعَمِ بْنِ عَدِيِّ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ بْنِ قُصَيِّ الْقُرَشِيِّ، أَبُو مُحَمَّدٍ، وَقِيلَ: أَبُو عَدِيِّ. كَانَ يُعْتَبَرُ

من أنسب قريش لقريش ولغيرهم من العرب كذلك وقد أخذ خبرته عن أبي بكر. ويُعدّ من أشراف قومه. أسلم سنة 7 أو 8. وتُوفي بالمدينة في 57 / 676 أو 59. وذكره بعضهم في المؤلّفة قلوبهم ومَن حُسّن إسلامه منهم. ويُعتبر أوّل من لبس طيلساناً بالمدينة.

- الجُحفنة:

في معجم البكري (ج 1 و2، ص 367 إلى 370) قرية جامعة لها مسجد بمنبر، في طريق المدينة إلى مكة بينها وبين البحر نحو من ستة أميال (ص 368).

وفي الروض المعطار (ص 156) إضافة أنّ بينها وبين مكّة نحو 46 ميلاً.

- ابن جُرْمُوز:

ذكر ابن أبي زيد أنّه من بني تميم وأنّه قتل الزبير بن العوّام يوم الجمل (ف 48).

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 515 و516) في ترجمة الزبير (ص 510 إلى 516 منه، ر 808) تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد. من ذلك أن الزبير قاتل ساعة في صفّ عائشة عليّاً ثم انصرف لَمّا ناداه علي وانفرد به وأقنعه بالانصراف عن القتال. وعندها تبعه ابن جُرْمُوز عبد الله - ويقال: عُمير أو عمر أو عُميرة - إذ لم ير أن يتركه يذهب حياً وقد أتى - حسب قوله - يُؤرّش بين الناس. ولحق به وغافله حتّى قتله لعشر خلون من جمادى الأولى 36 / 656 بينما يضيف ابن أبي زيد إلى هذا الشهر: «وقيل في رجب».

ويورد ابن عبد البر - وهو ما ورد في ك. الجامع - الحديث الذي ساقه علي إذ جاء ابن جُرْمُوز بسيف الزبير: «بَشَرُ قَاتِلِ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ!». إلّا أنّه يذكّر به كقول لعلي بينما يرويّه ابن أبي زيد كحديث نبوي؛ انظر تخريجه في الفهارس العامة: بَشَرُ قَاتِلِ ابْنِ صَفِيَّةٍ بِالنَّارِ. ولابن عبد البر رواية أخرى يراها «أصحّ ممّا تقدم والله أعلم!» ذلك أن جُرْمُوز قتله مع صاحبيّن له، بادره أولاً بطعنة

خفيفة فحمل عليه الزبير، وظنَّ أنه قاتله فنَادى نفيماً وفُضالة فحملوا عليه حتَّى قتلوه.

ويذكر ابن عبد البر أن سنَّ الزبير عند مقتله كانت 67 أو 66 بينما يثبت ابن أبي زيد 64 سنة.

- ابن جُرَيْج:

أبو الوليد أو أبو خالد عبد الملك بن عبد العزيز بن جُرَيْج (Gregorios) الرومي القرشي المكي (80 / 699 - 150 / 767). أبوه عبد رومي والظاهر أنه كان مولى بني خالد بن أسيد. اهتمَّ في أوَّل أمره بالروايات اللغويَّة والأدبيَّة والتاريخيَّة ثم اختص برواية حديث النبي ﷺ حتَّى عُدَّ إمام الحجاز في ذلك. فكان يروي عن عطاء بن أبي رباح - وفي ك. الجامع (ف 163) حديث يرويه عنه ابن جريج - والزهري ومُجاهد وعِكرمة وغيرهم كما روى عنه وكيع وابن المبارك وسُفيان بن عُيينة. ويُعتبر مع سعيد بن أبي عروبة أوَّل من جمع الحديث في كتاب في الآثار وحروف التفسير وإن كان المستشرق فولد زيهري يرى أن قد ظهرت قبل ذلك مجموعات من الأحاديث. وعلى كلِّ فتأليف ابن جُرَيْج كان عبارة عن مُنتقى من الأحاديث الفقهية المُصنَّفة حسب التخطيط الذي أصبح معهوداً في ما بعد، على ما يؤكده ابن النديم في الفهرست.

أمَّا عن حياته فلا نعرف شيئاً يُذكر اللهم إلَّا أنه رافق معن بن زائدة إلى اليمن ولكن سرعان ما عاد منه، ثم إننا نجد له أثراً في العراق في آخر حياته في بلاط المنصور.

انظر عنه في الملحق من دائرة المعارف الإسلاميَّة (ط. 2) (2) E. I. مقالاً قصيراً بقلم ش. بلا Ch. Pellat بعنوان Ibn Djuraydj، فهو مفيد ببعض هذه التدقيقات الذي استخرجناها منه وخاصة بالإحالات المتعدِّدة على كتب المصادر والمراجع وعددها 14.

وانظر كذلك تاريخ التراث العربي لف. سزكين (ج 1، ص 130، ر1) فهو

مفيد بكثرة إحالاته على كتب المصادر والمراجع - وعددها أيضاً 14 - وخاصة بذكر
أثرين له: كتاب السنن الذي لم يصلنا منه إلا أحاديث محفوظة ومجموعة
بتهديب ابن مخلد بن حفص العطار ثم كتاب التفسير الذي لا نعرف منه إلا ما
اقتبس عنه الطبري.

- جرير بن عبد الله البجلي:

في الاستيعاب (ج 1، ص 236 إلى 240، ر 322) جابر بن عبد الله بن جابر،
أبو عمرو أو: أبو عبد الله، وأمه بجيلة بنت صعب وإليها تُنسب القبيلة. أسلم
سنة وفاة النبي ﷺ أو قبل وفاته بأربعين يوماً كما ينقل هو عن نفسه. ومثل ابن
أبي زيد (ف 275)، يذكر ابن عبد البر أن النبي بعثه إلى ذي كُلاع ويضيف:
«وذي رُعين باليمن» (ص 237). ويروي أن عمر بن الخطاب كان يُمثله بيوسف
هذه الأمة لحسنه. نزل الكوفة وسكنها إذ كان يملك بها داراً ثم انتقل إلى
قرقيساء ومات بها في 54 / 673 أو 51.

ومن المفيد نقل ما يرويه ابن عبد البر من جواب عمر لما قدم عليه من عند
والي الكوفة سعد بن أبي وقاص فأنشئ عليه وعلى رعيته: «الْحَمْدُ لِلَّهِ! إِذَا كَانَتْ
الصَّلَاةُ أُوتِيَتْ الزَّكَاةُ! وَإِذَا كَانَتْ الطَّاعَةُ كَانَتْ الْجَمَاعَةُ!» (ص 239). ويروي
أيضاً صاحب الاستيعاب أن علياً أرسله إلى معاوية فحبسه مدة طويلة ثم رده
«برق مطبوع غير مكتوب» (ص 240).

- الجُعْرَانَةُ:

ذكر ابن أبي زيد هذا الموضع على أنه قريب من مكة (ف 237) ثم ذكر
غزوة الجعرانة التي قام بها النبي ﷺ لما فرغ من حُنين والطائف ثم انصرف منها
في آخر ذي القعدة من سنة 8 من الهجرة (ف 271).

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 384 و 385) ماء بين الطائف ومكة وهي
إلى مكة أدنى. وهي التي قسم بها النبي غنائم حُنين ومنها أحرم بعمرته في
وجهته إلى مكة.

- جعفر [بن أبي طالب]:

هو ابن عم النبي ﷺ وأخو علي، كان يكبره بعشر سنوات. من المهاجرين

الأولين، هاجر إلى أرض الحبشة وقدم منها حين فتح النبي خيبر. وقد غزا غزوة مؤتة في أرض الشام البيزنطي تحت قيادة زيد بن حارثة، وقُتل مع زيد وعبد الله بن رواحة. وفي كـ. الجامع (ف 266) ذكر لهذه الغزوة واستشهاد الصحابة الثلاثة فيها في سنة 8 من الهجرة. ومن المروي أنه قاتل حتى قُطعت يده وقُتل وأن النبي حزن عليه حزناً شديداً وأنه كان يراه أشبه الناس به خلقاً وخلُقاً. وكانت سنّه يوم قتل 41 عاماً.

انظر عنه الاستيعاب (ج 1، ص 242 إلى 245، ر 327) وانظر كذلك للإحالات الإضافية مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم ل. فاكيا فافلياري L. Veccia Vaglieri وبعنوان Dja'far b. Abî Tâlib.

- ابن الجهم:

في شجرة النور الزكية (ص 78 و 79، ر 135) القاضي أبو بكر محمد بن أحمد بن الجهم يُعرف بابن الوراق المروزي، عالم بأصول الفقه. سمع القاضي إسماعيل وتفقه به وروى عن جماعة منهم محمد بن عبدوس وإبراهيم بن حماد. وروى عنه أبو بكر الأبهري وأبو إسحاق الدينوري وغيرهما. وله كتاب في بيان السنة وكـ. مسائل الخلاف والحجة في مذهب مالك، كما له شرح مختصر ابن عبد الحكم الصغير وغير ذلك. تُوفي في 934/323.

- أبو الجهم:

الغالب أنه صحابي وإن لم نجد في كـ. الجامع (ف 73) ما يؤكد ذلك.

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1624 و 1625، ر 2900) أبو الجهم - ويقال: أبو الجهم - بن الحارث بن الصمة الأنصاري، أبوه من كبار الصحابة. روى عنه عمير مولى ابن عباس في التيمم في الحضر.

وفيه أيضاً (ج 4، ص 1625، ر 2901) أبو جهم - ويقال أيضاً: أبو جهم - عبد الله بن جهم الأنصاري. روى له ابن عبد البر حديثاً في المار بين يدي المصلي.

- جويرية:

في الاستيعاب (ج 4، ص 1804 و 1805، ر 3282) جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار بن حبيب (...). بن جذيمة، وهو المصطلق من خراعة. زوج النبي ﷺ سبأها يوم المريسيع وهي غزوة بني المصطلق في سنة 5 أو 6 من الهجرة، بينما يكتفي ابن أبي زيد بتاريخ 5 (ف 257). وكانت قبله زوجة لمسافع بن صفوان المصطلق. ولما وقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس - أو الشماس كما في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 339 و 340) - أو ابن عم له في رواية أخرى - كاتبته على نفسها فأتت النبي تستعينه فعرض عليها الزواج بعد أن يكون قد قضى عنها كتابتها. فأرسل المسلمون بعد ذلك ما بأيديهم من سبي بني المصطلق لهذه المصاهرة.

وإن كان ابن أبي زيد يذكر بأن اسمها أيضاً برّة وهو أثبت عنده (ف 39) فابن عبد البر يؤكد أن اسمها كان برّة فغيره النبي وسمّاها جويرية. ويروي صاحب الاستيعاب رواية أخرى عن ابن عباس تفيد أن التي كانت برّة هي ميمونة فغير النبي اسمها.

ومن الملاحظ أيضاً أن مؤلف ك. الجامع ينقل أن جويرية لما طلبت النبي في أسرى قومها كانوا أكثر من 700، بينما يكتفي ابن هشام بذكر 100 ولا يُدقق ابن عبد البر شيئاً والحال أنه ينقل تقريباً نص ابن هشام.

وفي الخاتمة ورجوعاً إلى ابن عبد البر ننقل ما قاله في شأن جمالها فقد كانت معروفة بحلاوة وجهها وملاحته «لا يكاد يراها أحد إلا وقعت في نفسه» (ص 1804). ثم إنها روت عن النبي وتوفيت سنة 56 / 675.

- الحارث بن مسكين:

ذكره ابن أبي زيد ضمن سلسلة الرواة الذين أخذ عنهم موطأ ابن وهب، والحارث روى عن ابن وهب مباشرة (ف 283)، وكذلك ضمن من أخذ عنهم سماع ابن القاسم؛ فالحارث أخذه عن ابن القاسم ثم نقله ليحيى بن عمر الذي

نقله لأبي بكر [بن محمد] الذي أخذ عنه ابن أبي زيد مباشرة (ف 289). وفي
الفقرة ذاتها يذكر مؤلف ك. الجامع روايته عن أبي الحسن بن محمد عن
يحيى بن عمر عن الحارث بن مسكين عن أشهب سماعه. وأخيراً (ف 290)
يتعرض لروايته عن أبي بكر [بن محمد] عن يحيى بن عمر عن الحارث بن
مسكين عن ابن وهب سماعه.

وفي ترتيب المدارك لعياض (ج 1 و 2، ص 569 إلى 577) تدقيق لاسمه
وهو أبو عمرو الحارث بن مسكين بن محمد بن يوسف، وذكر لولائه لمحمد بن
زياد بن عبد العزيز بن مروان وكذلك تأكيد لسماعه من ابن القاسم وأشهب وابن
وهب ولتدوينه لأسمعتهم وتبويبها ثم تفقّحه بهم حتى عُدَّ من كبار أصحابهم. ويؤكد
القاضي أخذ يحيى بن عمر عن الحارث في جملة من أخذ عنه ومنهم محمد
أخو يحيى وكذلك أبو حاتم الرازي والنسائي وابن وضاح وعبد الله بن أحمد بن
حنبل. وفعلاً فقد حدّث ببغداد ومصر ووَثَّقَهُ أكثر من محدّث وتولّى قضاء مصر
سنة 237 / 851 من قبل المتوكّل بعد أن امتحنه المأمون وصرفه من مصر إلى
العراق حيث أقام 16 سنة حتى وفاة المأمون. وتوفي الحارث في 250 / 864 - أو
248 وإن كان عياض يصبّو التاريخ الأوّل - عن 95 سنة.

- أبو حازم:

في الاستيعاب (ج 4، ص 1626، ر 2904) ذكر لأبي حازم الأحمسي،
كوفي. وقد اختلف في اسمه: عوف بن الحارث، أو: عبد عوف بن الحارث،
أو: حصين بن عوف، أو: عوف بن عبد عوف. وهو من الصحابة. وهو غير أبي
حازم الأنصاري مولى أبي رُهم الغفاري، وهو من صغار التابعين. ولا شيء في
ك. الجامع (ف 110) يساعد على ترجيح أحدهما على الآخر أو على رفضهما
الاثنين.

- ابن حبيب:

عبد الملك بن حبيب بن سليمان، أبو مروان السلمي المرداسي الإلبيري
القرطبي، ولد في 174 / 790 في حصن واطّ ودرس في البيرة وقرطبة وحجّ وأخذ

عن علماء المدينة ومصر المالكية. ويُعتبر فقيهاً كبيراً ومؤرخاً. وقد تُوفي في 853 / 238. انظر عنه تاريخ التراث العربي لسزكين (ج 1، ص 586 و 587، ر3) للإحالة على كتب المصادر والمراجع - وقد أحصى منها 12 - وكذلك لاستعراض آثاره وما وصل إلينا منها. وقد ذكر منها كتاب الواضحة في السنة والفقه وكـ. الورع والغاية والنهاية والتاريخ ومختصر في الطب والمسند وفصل القول في ما بين أيدينا من مخطوطاتها.

وانظر كذلك دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. في فصل Ibn Habîb بقلم أ. ويثي ميراندا A. Huici Miranda الذي يؤرخ ميلاد المؤلف بـ 796 / 180.

وأهم ترجمة لعبد الملك بن حبيب هي التي وردت في ترتيب المدارك لعياض، ولا يحيل عليها لا العالم التركي ولا العالم الإسباني، وتقع في ج 3 و4، ص 30 إلى 48. وبما أن ابن حبيب هو - كما يقال - أشهر من أن يُعرف به فنكتفي بهذه الإحالات منبّهين إلى أن القاضي ذكر «عظماء القرطبيين» الذين روى عنه وعدّ منهم مطرف بن قيس وبقية بن مخلد وابن وضاح وكذلك المغامي ملاحظاً أنه كان آخرهم موتاً (ص 31) وناقلاً ثناءه على شيخه وكذلك ثناء ابن أبي زيد على ابن حبيب (ص 34). وابن أبي زيد في كـ. الجامع (ف 285) لما تعرّض لكتب ابن حبيب ذكر أنه أخذها عن عبد الله بن مسرور الذي حدّثه بها عن يوسف بن يحيى المغامي عن ابن حبيب.

- حبيب بن الربيع:

حدّث عنه ابن أبي زيد (ف 284) المجموعة - التي تنسب لابن عبدوس لا لسحنون كما ورد هنا: انظر الكلمة في ما يلي من التعليقات على الأعلام - عن محمد بن بسّطام عن محمد بن إبراهيم بن عبدوس عن سحنون.

وفي ترتيب المدارك لعياض (ج 3 و4، ص 343 و 344) مولى أحمد بن أبي سليمان الفقيه، أبو القاسم أو أبو نصر، معروف بفقهه - هكذا نعته الباجي - وكذلك بعبادته. روى عن موله أحمد وتخلّق بأخلاقه وعن يحيى بن عمر

ومحمد أخيه وعن المغامي وابن بسطام - وهو المذكور في إسناد ابن أبي زيد - ويحيى بن عبد العزيز وغيرهم . ويؤكد القاضي رواية ابن أبي زيد عنه - كما في ك. الجامع - ضمن من روى عنه كابن إدريس وعلي بن إسحاق .

ووقف عياض على جزء من مسائله ممّا سأل عنه مولاه أحمد بن أبي سليمان وابن الحدّاد وعبد الرحمان الورقة وابن بطريقة . توفي في 339 / 950 عن نيّف وثلاثين سنة .

- أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب الأموية :

في الاستيعاب (ج 4، ص 1843 إلى 1846، ر3344) رملة - وقيل : هند، والمشهور هو رملة - بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية، أم حبيبة، زوج النبي ﷺ زوجها إياه عثمان بن عفّان بأرض الحبشة إذ هي ابنة عمّته . وينقل ابن عبد البر رواية أخرى تفيد أن الذي زوجها هو خالد بن سعيد بن العاص . وفي رواية ثالثة أن النجاشي هو الذي زوجها النبي وأصدق عنه بمائتي دينار أو 400 أو 4000 درهم وأن عثمان أولم عليها لحماً وثريداً . ثم بعث النبي شرحبيل بن حسنة فجاء بها . وفي رواية رابعة (ص 1929 إلى 1931، ر4136 من الجزء ذاته) أن المزوّج هو النجاشي أبرهة وأن الصداق من عنده 400 درهم وأنه طلب من أم حبيبة فوكلت خالد بن سعيد وأن موكلها قدم بها إلى النبي صحبة عمرو بن العاص . وحاول ابن عبد البر تجاوز هذا التناقض - في الظاهر حسب عبارته - فبدأ له من المحتمل أن يكون النجاشي هو الخاطب وعثمان هو العاقد . وينقل صاحب الاستيعاب رواية - إلا أنه يراها أقلّ صحّة ورواجاً من الرواية المعاكسة - تفيد أن النكاح كان بالمدينة بعد رجوعها من الحبشة .

انظر سيرة ابن هشام (ج 4، ص 323) وفيها أن المزوّج سعيد بن العاص وأن النجاشي أصدقها عن النبي 400 دينار .

وفي الاستيعاب كذلك أنها كانت من قبل زواجاً لعبيد الله بن جحش الأسدي - أسد خزيمة - خرج معها مهاجراً إلى الحبشة مع المهاجرين فتنصّر

هناك ومات نصرانياً وثبتت هي على الإسلام . وبما أن أباهما أبا سفيان كان عهدئذ على الشرك فلم يُول نكاحها .

وتزوجها النبي سنة 6 من الهجرة وتُوفيت سنة 44 / 664 منها .

- الحجاج [بن يوسف] :

ابن الحكم بن عقيل الثقفي أبو محمد أشهر ولاية بني أمية وأقدرهم . وهو من أحلاف بني ثقيف . وُلد في الطائف حوالي 41 / 661 في عائلة فقيرة ولُقّب بالكليب في صغره وكان معلّم صبيان في شبابه . صعد نجمه على عهد عبد الملك بن مروان إذ انتقل من الطائف إلى دمشق ليلتحق بالشرطة حيث نجح في فرض النظام على جيوشها مستعملاً في ذلك العنف والقسوة . وشارك في قتال مُصعب بن الزبير في العراق ثم قاد حملة ضد عبد الله أخيه الذي ثار هو أيضاً على الخليفة ولكن في مكة فحاصره هناك وانتصر على جيوشه وقتله في 73 / 692 كما قاد حملة ضد الخوارج الثائرين وقضى عليهم . وهكذا نجح في العمل على توطيد أمن الدولة الأموية وكذلك في مسعاه في عمارة البلاد الإسلامية بعد انتهاء الثورات التي أنهكتها وخرّبتها طيلة عشرين سنة . وكان سعيه شاملاً لكل أنواع الحياة من علمية واقتصادية ومالية وفلاحية بحيث اعتبر أحسن من خدم الدولة الأموية . هذا ورغم ما وصفه به المؤرخون من قسوة وعنف فقد عدّه كاتب مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط . 2) (2) E. I. من أعظم رجال الدولة لا على عهد الأمويين فحسب بل حتى في تاريخ الإسلام قاطبة . وعنوان المقال Al- Hadjdjâdj b. Yûsuf وصاحبه أ . ديتريش A. Dietrich .

- ابن أبي حذرد :

في سيرة ابن هشام (ج 4 ، ص 302 إلى 307) تفصيل ما أورده ابن أبي زيد (ف 264) موجزاً عن عبد الله بن أبي حذرد الأسلمي . وذلك أن الصحابي ينقل عن نفسه أنه قدم على النبي ﷺ طالباً منه أن يُعينه على زواجه من امرأة من قومه قد أصدقها 200 درهم فاعتذر النبي . وبعد أيام قدم رجل من بني جشم بن معاوية

كان ذا اسم فيهم وشرف، يُدعى رفاعه بن قيس أو قيس بن رفاعه، في بطن من قومه ونزلوا بالغابة وغرضهم أن يحملوا قيساً على حرب النبي . وبعث النبي بابن أبي حذرد مع رجلين من المسلمين يستطلعون الخبر فتمكن من قتل رفاعه على غرة ثم حمل ثلاثهم على القوم فألجؤوهم إلى الفرار وغنموا إبلاً وغنماً كثيرة. وعندها أعان النبي الصحابي بثلاثة عشر بغيراً في صداقه وهكذا جمع إليه أهله.

وفي الاستيعاب (ج 3، ص 887 و 888، ر 1507) أبو محمد سلامة أو عبيد بن عمير بن أبي سلامة من ولد عبس بن هوازن. أول ما شهد الحديبية ثم خيبر وما بعدها. مات في سنة 71 / 690 عن 81 سنة: يُعدّ في أهل المدينة. روى عنه ابنه القعقاع كما روى عنه غيره. وقد أنكر البعض صحبته وروايته إلا أن ابن عبد البر يؤكد صحبته إذ أمره على سراياه الواحدة بعد الأخرى ويسوق على ذلك مثالين. ولا يتعرّض لسرية الغابة التي روى بعض تفاصيلها ابن أبي زيد في ك. الجامع في الفقرة المحال عليها أعلاها وحدّد ضمنها موقع الغابة بثمانية أميال من المدينة.

- الحديبية (الغزوة والمكان):

في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 355 إلى 337) تفصيل ما أورده ابن أبي زيد موجزاً عن الغزوة.

وفي الروض المعطار (ص 190) اسم بئر قريبة من مكة وطريق جدّة. والعراقيون يشددون الياء من الكلمة والحجازيون يخففونها.

وقد أتى ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 258 و 261) بما يفيد عن أهميتها التاريخية، أي غزوتها والصلح فيها بين النبي ﷺ وقريش وبيعة الرضوان بها مع تدقيق تأريخها بسنة 6 من الهجرة وحصر عدد المسلمين المبايعين بها وهم 1.400 ونقل صيغة البيعة.

وانظر كذلك مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان al-Hudaybiya وبقلم و. مونتغميري واط W. Montgomery Watt. ويعرفها المؤلف بقرية متوسطة على حدود الحرم على مرحلة من مكة. وبقية الفصل

رواية غزوة الحديبية بالاعتماد على ابن هشام والواقدي وابن سعد والطبري وبالإحالة على عدد من الدراسات الحديثة.

- حرّة بني عمرو بن عوف:

في معجم البكري لا ذكر لهذه الحرّة بهذه التسمية وإنما لحرّة قباء في قبة المدينة (ج 1 و 2، ص 436).

ولا ذكر لها في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 110) عند تعرّضه لسعد بن خيثمة وكلثوم بن هدم، أي حيث عرّج عليها ابن أبي زيد (ف 238).

- الحرورية:

فرقة من الخوارج تُنسب إلى حروراء وهي منطقة قرية أو كورة قريبة من الكوفة. انظر عنهم المقال المفيد بتفاصيله وإحالاته المتعدّدة والمتنوعة على كتب المصادر والمراجع والذي كتبه لدائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) E. I. (2) تحت عنوان 'Harûrâ' المستشرق، الإيطاليّة ل. فاكيا فافلياري L. Veccia Vaglieri. وتحدّثت الكاتبة عن أهميّة حروراء التاريخية إذ بها انشقّ قسم من جيش علي لم يقبلوا تحكيم صفّين بينه وبين معاوية وكان شعارهم: لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ!. وكانوا بعض أفراد قبل رجوع علي إلى الكوفة ثم تضخّم عددهم في حروراء في ربيع الأوّل سنة 37/ أوت، سبتمبر 657 حتّى أصبحوا بضعة آلاف وربّما بلغوا 12.000. ورفضوا سلطة علي وأعلنوا البيعة لله وقالوا بأصل: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وشرعوا يقولون بالشورى. وترى الكاتبة أن كلمتي: خوارج، و:حرورية، استعملتا في مصادر متأخّرة بدون تفريق مذهبي بين هؤلاء وأولئك، كما تُجوّز أن يكون مجرد نظريّة لتبرير الاختلاف في التسمية التفريق في مطلع حركة الخوارج بين المُحكّمة الأولين الذين أعلنوا في صفّين أن لَا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ من جهة وبين الحرورية الذين تجمّعوا في حروراء ثم رجعوا إلى صفوف علي ولم يروا الخروج عليه ولكن التزموا رأيهم وهو أن التحكيم كان ذنباً تجب التوبة عنه من جهة أخرى وبين الخوارج الذين غادروا الكوفة والبصرة لقطع كل صلة لهم بعلي.

- الحسن [البصري] :

أبو سعيد بن الحسن بن أبي الحسن يسار البصري، من أئمة التابعين. وُلد لستين بقيتا من خلافة عمر وتُوفّي في 110 / 728. إمام أهل البصرة في كل فنّ، قد جمع بين العلم والزهد والورع والعبادة. أشهر كتبه تفسير القرآن. انظر عنه دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان al- Hasan al- Basrî وبقلم هـ. ريتّر H. Ritter.

وانظر كذلك شرح الكوكب (ج 1، ص 246، ب 1) الذي يحيل على طبقات المفسرين ووفيات الأعيان وشذرات الذهب وتهذيب الأسماء واللغات والمعارف وصفوة الصفوة. ويضاف إليه تذكرة الحفاظ للذهبي (ج 1، ص 71 و72، ر66) وفيه بيان حفظه للقرآن في خلافة عثمان وبلوغه سن 14 عاماً يوم الدار أي يوم حصار عثمان في داره وكذلك كتابته لدولة معاوية. وهو في الحقيقة أشهر من أن يُعرّف به.

- الحسن بن علي :

هو أيضاً أشهر من أن يُعرّف به. فهو سبط النبي ﷺ وابن فاطمة، روى عن النبي أحاديث واشتهر بحلمه وورعه وكرمه، وولي الخلافة بعد مقتل أبيه علي بن أبي طالب، ثم تنازل عنها لمعاوية. ولد في 3 / 625 وتُوفّي في 49 / 670، وقيل غير ذلك أي في فترة تمتد من 48 إلى 59. انظر عنه المقال الطويل والمفيد الذي عقده له ل. فاكيا فافلياري L. Veccia Vaglieri في دائرة المعارف الإسلامية، (ط. 2) (2) E. I. بعنوان al- Hasan b. 'Alî، وشرح الكوكب (ج 2، ص 242، ب 1) وبه إحالات إلى الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء.

- أبو الحسن بن محمد :

ذكرة ابن أبي زيد مرتين: الأولى (ف 289) عند ذكره لسماع أشهب فقد رواه عن أبي الحسن بن محمد عن يحيى بن عمر عن الحارث بن مسكين عن أشهب: والثانية (ف 291) عند تعرّضه لابن مزين، وما أخذ عنه فهو عن أبي

الحسن [بن محمد] عن سعيد بن شعبان عن ابن مُزِين. ولم نهتد إليه في ما وصلت إليه أيدينا من كتب المصادر والمراجع، الفقهية المالكية المغربية خاصة.

- الحسن بن نصر السوسي:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 3 و4، ص 363 إلى 367) أبو علي الحسن بن نصر السوسي، مولى امرأة من أهل قسطلية ومنها أصله وبعدها انتقل إلى سوسة. سمع بإفريقية من المغامي - في ك. الجامع (ف 291) حديث ابن أبي زيد عن الحسن بن نصر عن المغامي عن ابن مُزِين - ويحيى بن عمر وخالد بن نصر - في ك. الجامع (ف 287) حديث ابن أبي زيد عن الحسن بن نصر عن خالد بن نصر عن أصبغ - وعبد الرحمان الورقة وغيرهم. ثم عزم على أن يرحل إلى محمد بن عبد الحكم فبلغته وفاته فاغتم لذلك شديداً. وسمع من علي بن عبد العزيز وابن بشير وغيرهما. وأخذ عنه عمر بن محمد وأحمد بن سلمون وغيرهما. ولكن القاضي عياض لا يذكر ابن أبي زيد من جملة من حدثهم الحسن بن نصر. وفي ترجمته تعرض عياض لزهده وورعه وعبادته وتقشفه. وكان قد ولي أحكام سوسة لحماس بن مروان أيام زيادة الله الأغلب. وعرض عليه العبيديون قضاءها فامتنع ثم مات بعد ذلك بقليل في 952/341 وقد جاوز السبعين من عمره ودفن بسوسة واشتهر بصلابته في الحق لا يخاف فيه سطوة سلطان ولا غيره.

- الحسين بن علي:

أخو الحسن وهو مثله أشهر من أن يُعرف به. سبط النبي ﷺ وابن فاطمة. اشتهر أيضاً بفضله وورعه وعبادته. وُلد في 626/4 وقُتل يوم عاشوراء بكر بلاء سنة 680/61. انظر عنه الفصل الطويل والهام الذي حرره بدائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. ل. فاكيا فافلياري L. Veccia Vaglieri بعنوان al - Husayn b. Alî وكذلك شرح الكوكب (ج 2، ص 242، ب 2) وبه إحالات إلى الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء والخلاصة.

- ابن الحضرمي:

ذكره ابن أبي زيد (ف 243) ضمن من قتله المسلمون من المشركين قبل واقعة بدر. وقد خصّه ابن هشام في السيرة (ج 2، ص 240) ببعض الحديث، فهو عمرو بن الحضرمي عبد الله بن عبّاد - ويقال: مالك بن عبّاد - وفصل القول في السريّة التي قُتل فيها (ص 238 إلى 243) حيث أوجز صاحب ك. الجامع. وذلك أن النبي ﷺ بعث عبد الله بن جحش بن رثاب الأسدي في رجب مقفله من بدر الأولى وبعث معه ثمانية رجال من المهاجرين وأمره بالنزول بنخلة بين مكّة والطائف وبالترصّد بها لقريش حتّى يعلم من أخبارها. ومَرّت عير لقريش بنخلة تحمل زبيباً وأدماً وتجارة لقريش فيها عمرو بن الحضرمي، وكانوا في آخر يوم من رجب. وتشاور المسلمون وتردّدوا في قتل المشركين في الشهر الحرام ثم تشجّعوا وأجمعوا على قتل من قدروا عليه. وهكذا قتل ابن الحضرمي وأسر اثنان من قريش. ولَمّا قدم عبد الله بن جحش بهما وبالعير إلى المدينة قال له النبي ولأصحابه: «مَا أَمَرْتُكُمْ بِقِتَالِ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ!» وأبى أن يأخذ شيئاً ممّا أتوا به. وشنّعت قريش باستحلال محمد وأصحابه الشهر الحرام وسفك الدماء فيه وأخذ الأموال وأسر الرجال. ونزلت في ذلك الآية 217 من سورة البقرة (2) التي يذكر ابن أبي زيد بمطلعها: «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ». وعندها قبض النبي العير والأسيرين وأسلم أحدهما ولحق الآخر بأهله بمكّة، فدته قريش. ويلاحظ ابن هشام أنّ هذه أوّل غنيمة غنمها المسلمون وأنّ عمرو بن الحضرمي أوّل من قتله المسلمون وأنّ الرجلين أوّل من أسر المسلمون.

- حفصة بنت عمر:

في الاستيعاب (ج 4، ص 1811 و 1812، ر 3297) حفصة بنت عمر بن الخطاب، زوج النبي ﷺ وهي أخت عبد الله بن عمر لأبيه وأمه. من المهاجرات. وقبل أن يبنى النبي بها كانت في عصمة خنيس بن حذافة بن قيس بن عدي السهمي.

ولمّا تُوفّي عنها زوجها الأوّل عرضها عمر على أبي بكر ثم عثمان . ولمّا لم يلق منهما
أذنًا صاغية غضب من صمت أبي بكر وشكا عثمان إلى النبي فخطبها منه
وتزوّجها سنة 3 من الهجرة أو 2. وقد طلقها النبي تطلقاً واحدة فتأثّر عمر من
ذلك شديداً ثم ارتجعها النبي . وتُوفيت في 41 / 661 أو 45 بل حتّى في 27 /
647.

- ذو الحليفة:

في معجم البكري (ج 1 و 2، ص 464 و 465) ماء - أو ماء - على 6 أو 7
أميال من المدينة بين بني جُشم بن بكر بن هوازن وبين بني خفاجة العُقيليين .
وكان منزل النبي ﷺ إذا خرج من المدينة لحجّ أو عمرة، فكان ينزل تحت شجرة
في موضع المسجد الذي بذى الحليفة، وقد بُني فيما بعد ويذكره البكري . وقد
وَقَت النبي لأهل المدينة ذا الحليفة .

وعن خروج النبي إلى ذي الحليفة مُعتمراً أثناء غزوة الحُدَيْبِيَّة، انظر سيرة
ابن هشام (ج 3، ص 355 إلى 369) لتفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد .

- حمّاد بن يحيى:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 3 و 4، ص 9) حمّاد بن يحيى أبو يحيى
السجلماسي، يُعدّ في أهل القيروان . سمع عبد الله بن بكر السهمي وابن
الماجشون - وقد ذكر ابن أبي زيد (ف 292) روايته لديوان ابن الماجشون عن
طريق أبي بكر [بن محمد] عن عبد الجبار عن حمّاد بن يحيى عن ابن
الماجشون - حتى اعتبر أوّل من قدم بفقّهه إلى القيروان . وسمع من سحنون كما
سمع منه عامّة أصحاب سحنون . ولكنّ القاضي يخصّ بالذكر رواية ابنه حسن
عنه وكذلك سماع ابن بسطام منه . وعُرف بصلاحه وكذلك بتعاطيه للتجارة .

ويلاحظ عياض أنه قد كان في كتبه تصحيف كثير إذ لم يكن يقوم بها . ولا
يذكر شيئاً عن وفاته إلّا عبارة: «مات قديماً» ولعلّها تعني ابنه المذكور .
والملاحظ أن حمّاد بن يحيى هو من رجال القرن الثاني بل حتّى بداية الثالث إذ

قد روى عن ابن الماجشون المتوفى في 212 أو 213 أو 214 / 829.

- حمراء الأسد:

في معجم البكري (ج 1 و 2، ص 468) مكان على ثمانية أميال من المدينة - كما يُذكر بذلك ابن أبي زيد (ف 251) - عن يسار الطريق إذا أراد المسافر ذا الحليفة (انظر هذا المكان أعلاه في هذه التعليقات على الأعلام). ويُدقق البكري ما عممه ابن أبي زيد فيذكر أن النبي ﷺ انتهى إليها في اليوم الثاني من غزوة أحد وقد بلغه أن قريشاً منصرفون إلى المدينة، فأقام بها يومين حتى علم أنهم استمروا إلى مكة.

- حمزة:

حمزة بن عبد المطلب عم النبي ﷺ، أمه هالة بنت وهيب. كانت له يد في تزويج خويلد بن أسد ابنته خديجة من النبي. ولما أسلم أصبح من فرسان الإسلام الصناديد وإن كان قبل إسلامه قد قاوم الدين الجديد. وحمى النبي من تعيير أبي جهل وأسهم في قتال بني قينقاع من اليهود وقاد سرية على رأس ثلاثين رجلاً من المهاجرين على ساحل العيص؛ ولقي في طريقه أنصار أبي جهل ولكن لم يجر قتال لتوسط مجدي بن عمرو الجهمي بين الفريقين. وأظهر بسالة كبرى في معركة بدر سنة 2 / 624 وبارز العديد من المشركين. وقتل في السنة الموالية في أحد بعد أن ما برهن عن بطولة كبرى. وقد قتله العبد الحبشي وحشي بن كندة فأعتق لذلك. وقد مثلت هند بنت عتبة بجثته فبقرت بطنه وجعلت تلوك كبده ثم لفظتها. وفي هذا اتباع لسنة جاهلية وحشية. انظر فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Hamza b. 'Abd al-Muttalib وبقلم ج. م. ميريديث - أوونس G.M. Meredith-Owens. وقد أحال المؤلف على أهم كتب السيرة (ابن هشام - ابن سعد) وكتب الطبقات (ابن حجر) وكذلك كتب الأدب (الاصفهاني - قيس الرقيات في ديوانه). ويضاف إلى ما سبق ما لا يُحِيل عليه ك الاستيعاب (ج 4، ص 369 إلى 375، ر 541) وقد تحدّث فيه ابن عبد البر عن «أسد الله وأسود رسوله» وذكر إسلامه في سنة 2 أو 6 من المبعث وتعرض

لسريته - وهي إلى سيف البحر من أرض جُهينة على أحد الأقوال - ولقاتله وهو وحشي بن حرب الحبشي مولى جبير بن عدي ودُقّق سنّه يوم استشهد وهو 53 عاماً.

ويضيف ابن عبد البر معتمداً حديثاً يُنسب إلى النبي أنه سيد الشهداء أو خير الشهداء وينقل أن النبي بكاه قتيلاً وشهد تمثيل المشركين به وأقسم أن يُمثل بثلاثين أو سبعين من قريش إن ظفر بهم، فنزلت الآيتان 126 و127 من سورة النحل (16): ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ الآية.

ومن الجدير بالملاحظة أن مؤلف فصل دائرة المعارف الإسلامية المذكور أعلاه أتى يبحث طريف عن حمزة الأسطورة في القصص الشعبي حيث تُنسب إليه كلّ أصناف البطولة وذلك في بلدان لم تطأها قدما حمزة السيرة النبوية مثل سيلان والصين وبلاد الروم.

- أبو حمزة الخارجي:

يُعتبر من الرؤساء الدينيين للإباضية من الخوارج. وقد احتلّ بيسر مكة وانتصر في قُديد في 747 / 130 ودخل المدينة إثر ذلك. وقد لقي مؤازرة من أبي عبد الله بن يحيى المعروف بطالب الحق فبعث إليه المدد من قاعدة حضرموت واليمن. واستطاع مروان الثاني، آخر خلفاء بني أمية، القضاء على قادة الخوارج وهم بدورهم كانوا قد أسهموا قبل انقراضهم في القضاء عليه. وأبو حمزة المختار بن عوف الأزدي من إباضية البصرة البارزين وقد ساهم في تنظيم الإمامة الإباضية في حضرموت وتركيز أسسها وتمكين استقلالها. وهكذا عاشت الإمارة في حضرموت حتى القرن الخامس للهجرة. وقد احتفظت لنا كتب التاريخ بخطبتين ألقاهما أبو حمزة في كلّ من مكة والمدينة. انظر عنه في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. مقال Ibâdiyya بقلم ت. لويكي T. Lewicki فهو مفيد بإحالاته المتعددة والمتنوعة على كتب المصادر والمراجع وكذلك بالتدقيقات عن المعارك التي دارت بين الإباضية بقيادة أبي حمزة والمروانيين بقيادة عبد

الملك بن عطية السعدي، وقد قُتل أبو حمزة إثر معركة استرجع فيها المدينة ثم مكة من الخوارج.

وانظر كذلك في ملحق الدائرة فصل Hadramawt بقلم ج. ر. سميث G. R. Smith فهو يفيد عن إدخال العقائد الإباضية في 747/130 إلى حضرموت على يدي أبي حمزة الذي يُعتبر أحد أنصار عبد الله بن إباض المقربين وكذلك على يدي ابن الحضرمي أبي عبد الله بن يحيى الكندي المعروف بطالب الحق.

- حنين (غزوة - وادي):

في ك. الجامع (ف 270) حديث موجز عن ملاقة النبي ﷺ لهوازن في حنين ثم مصالحته إياهم.

وفي سرّة ابن هشام (ج 4، ص 65 إلى 122) تفصيل الحديث عن هذه الغزوة.

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 471 و 472) وادٍ قريب من الطائف بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً.

- الحور الكندية:

ذكر ابن أبي زيد أنها زوجة النبي ﷺ من كندة وأنه لم يدخل بها حتى فارقتها (ف 41) وأنها عازت بالله منه حين دخلت عليه ففارقتها (ف 42).

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1786، ر 3232) في ترجمة أسماء بنت النعمان بن الجون (ص 1785 إلى 1787) لا ذكر لاسم الحور، وإنما المذكور هو أنّ النبي نكح امرأة من كندة «وهي الشقية التي سألت رسول الله ﷺ أن يردها إلى قومها وأن يفارقها ففعل وردها مع رجل من الأنصار يقال له أبو أسيد الساعدي».

- خالد بن الوليد:

خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي، أحد أشراف قريش في الجاهلية،

ولإليه كانت القُبة والأعنة لتجهيز الجيوش وتقديم الخيول في الحروب. أسلم في فترة ما بين 5 و8 من الهجرة وولاه النبي ﷺ حين أسلم أعنة الخيل. وقد شهد فتح مكة وخرج يوم حُنين. وقد بعثه النبي في 9 / 60 إلى أكيدر صاحب دومة الجندل - انظر: أكيدر، أعلاه في هذه التعليقات على الأعلام - كما بعثه إلى غيره من أمراء العرب، يدعوهم إلى الإسلام. وقد حارب النبي في أحد إلا أنه لما أسلم أصبح من كبار القواد حتى سمّاه النبي: سيف الله. وبعثه أبو بكر لمحاربة المرتدين. وقاد جيش فتح العراق ثم الشام، وقد عزله عمر في 13/634 عن هذه القيادة وخلفه أبو عبيدة بن الجراح. مات حتف أنفه في 21 أو 22 / 643. انظر عنه الاستيعاب (ج 2، ص 427 إلى 431، ر 603).

وانظر كذلك للإحالات الإضافة فصل ب. كُرون P. Grone في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Khâlid b. al- Walîd.

- خالد بن نصر:

ذكر ابن أبي زيد (ف 287) أن ما في ك. الجامع لأصبغ - أو بالأحرى لأصوله - فقد حدّثه به الحسن بن نصر عن خالد بن نصر - هذا - عن أصبغ.

ولا شيء عنه في كتب المصادر والمراجع التي وصلت إليها أيدينا كالديباج وشجرة النور. أما صاحب ترتيب المدارك فقد اكتفى بذكر سماع أبي علي الحسن بن نصر السوسي (341 / 952) عنه وبإفريقية (ج 3 و4، ص 363: ترجمة أبي علي المذكور).

- خبيب بن عدي:

في الاستيعاب لابن عبد البر (ج 2، ص 440 إلى 442، ر 632) خبيب بن عدي الأنصاري، شهد بدرًا وأسر يوم الرجيع في السرية التي خرج فيها في سبعة نفر - وابن أبي زيد يذكر في ك. الجامع (ف 251) ستة نفر منهم خبيب - في سنة 3 من الهجرة. وأسر معه زيد بن الدثنة وبيعا في مكة. فاشترى خبيباً بنو الحارث بن عامر بن نوفل - وكان خبيب قتل الحارث بن عامر يوم بدر - ابتاعه

حُجَير بن إهاب التميمي - وكان حليفاً لبني تميم وكان أيضاً أخا الحارث بن عامر لأبيه - لعُقبَة بن الحارث ليقتله بأبيه . وهكذا مكث أسيراً عندهم موثقاً في الحديد حتى اجتمعوا على قتله . ويروي ابن عبد البر - نقلاً عن ابن هشام - أنه كان أول من صلّى ركعتين عند القتل ، وقد قتله عُقبَة بن الحارث وصلبه بالتنعيم بمعية أبي هُبيرة العبدي .

وما يذكره ابن أبي زيد (ف 256) من خروج النبي ﷺ في طلب ثار خُبيب بن عدي وأصحابه (ف 256) لا وجود له في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 310 إلى 312) وإنما فيه أن الذي خرج لهذه المهمة هو عمرو بن أمية الضمري، بعثه النبي إلى مكة وأمره بقتل أبي سفيان وكان برفقة جبار بن صخر الأنصاري . ودخلا مكة وطافا بالكعبة وصلّيا على غفلة من قريش . وفرّا لما تعرّف على عمرو رجل من قريش حتّى صعدا في جبل واختفيا واستطاعا اللحاق بالمدينة بعد أن قتل عمرو رجلاً جاء يتجسّس لقريش في المدينة وأسر صاحبه وقدم به .

- خديجة بنت خويلد :

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 321) أنها أول من تزوّج النبي ﷺ زوجته إياها خويلد بن أسد أبوها، أو عمرو أخوها، وأصدقها عشرين بكرة . وأولاد النبي كلّهم منها، إلّا إبراهيم . وقبله كانت زوجاً لأبي هالة فولدت له هنداً وزينب، ومن قبله كانت زوجاً عند عُتيق بن عابد (. . .) - والصحيح حسب ابن عبد البر (انظر في ما يلي) : بن عائذ - بن مخزوم فولدت له عبد الله وجارية .

وفي الاستيعاب لابن عبد البر (ج 4، ص 1817 إلى 1825، ر 3311) أن سنّها كان 40 حين بناء النبي بها و64 عند وفاتها . وكان سنّه عندئذ 25 سنة على الأكثر، وإن ذكر 21 وكذلك 30 . وقد ولدت للنبي زينب وفاطمة ورقية وأمّ كلثوم والقاسم وإن كان الخلاف حول الطاهر، أو الطيب - ويُسمّى أيضاً عبد الله . ولم يتزوّج عليها أحداً حتى وفاتها، وهي أول من آمن به .

وعن خديجة التي هي في الحقيقة أشهر من أن يُعرّف بها، وللتعرّف على المزيد من الإحالات إلى كتب المصادر والمراجع، يمكن النظر في مقال دائرة

المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم و. مونتغوميري واط. W. Montgomery Watt ويعنوان Khadîdja.

- خُزاعة (قبيلة):

انظر كذلك: حُنين - هوازن.

من المفيد أن نُحيل عنها إلى فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Khuzâ'a وبقلم م. ج. كِستِر M. J. Kister، فهو مفصّل وطويل نسبياً (ص 79 إلى 82 من حجم المرجع الكبير وبخط دقيق) ومفيد بإحالاته العديدة إلى كتب المصادر والمراجع. ولقد سعى المؤلف إلى التعرف على أصل القبيلة، هل يرجع إلى مُضَر أم إلى الأزد، أي هل هم من عرف الشمال أم من عرب الجنوب اليمنية وانتهى إلى أنّ هذا التناقض الملاحظ في الروايات التاريخية قد يفيد - في نظره - أن تكوين القبيلة امتدّ على فترة طويلة من الزمن وأنها تفرّعت إلى عدّة وحدات قبلية وإن كان مركز إقامتها الرئيسي بين مكة والمدينة. وقد استنتج المؤلف من خلال العدد الضخم من الزيجات بين نساء خُزاعة وقريش أنّ علاقات وثيقة كانت تربط بين القبيلتين. وحرص على التأكيد على ما لقيه النبي ﷺ من مساعدة من خُزاعة وعلى ما كان يكتّ لها من تقدير ومحبة، وهو ما تؤكّده إشارة ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 270) إلى خروجه إلى مكة لنصرتها ممّا تسبّب في غزوة حُنين.

- ذو خشب:

في معجم البكري (ج 1 و 2، ص 499 و 500) موضع يتّصل بالكلاب على مرحلة من المدينة على طريق الشام.

- الخندق (غزوة):

يذكر ابن أبي زيد (ف 268) - نقلاً عن مالك - أنّها كانت على أربع سنين من الهجرة.

انظر السيرة لابن هشام (ج 3، ص 229 ثم 230 إلى 252) وفيها تدقيق

المؤلف - نقلاً عن البكائي عن ابن إسحاق - أن الغزوة كانت في سنة 5 ثم تفصيل الحديث عن الغزوة. والذي يستفاد منه أن النبي ﷺ لما سمع بخروج قريش وغطفان إلى حربه بالمدينة «ضرب الخندق على المدينة» (ص 231) وأن سلمان شارك في الحفر كبقية الصحابة (ص 234).

وانظر كذلك فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم و. مونتغميري واط W. Montgomery Watt بعنوان Khandaq وفيه تأكيد أن الغزوة حدثت في سنة 5 وبالتدقيق في ذي القعدة / أفريل 627. وهو الخندق المعروف الذي بُني خوف أن تهاجم قريش المدينة بخيلها. ولقد أحال المؤلف - بالإضافة إلى ابن هشام - على الواقدي والطبري وكذلك على بعض الدراسات الحديثة.

ولنصف إليها الاستيعاب (ج 2، ص 634 إلى 638، ر 1014) في ترجمة سلمان الفارسي وفيه يؤكد ابن عبد البر أن هذا الصحابي هو الذي أشار بحفر الخندق وقد كان أول مشاهده. وقد اعتبره أبو سفيان وأصحابه - إذ رأوه - بدعة من الفن الحربي وقال فيه: «هَذِهِ مَكِيدَةٌ مَا كَانَتْ الْعَرَبُ تَكِيدُهَا» (ص 635).

وإن كان ابن هشام يصف مشاركة سلمان في حفر الخندق كبقية أصحاب النبي إلا أنه لا يؤكد تأكيد ابن عبد البر فيكتفي بالقول: «ويقال: إن سلمان [الفارسي] أشار به (الخندق) على رسول الله ﷺ» (ص 240) ثم يضيف: «وحدثني بعض أهل العلم أن المهاجرين يوم الخندق قالوا: سلمان منا!، وقالت الأنصار: سلمان منا!، فقال رسول الله ﷺ: سلمان منا أهل البيت!» (ص 241). وعلى كل فقد استهل ابن هشام حديثه عن الخندق بأن نقل عن ابن إسحاق أن النبي ﷺ لما سمع بخروج قريش وغطفان لمحاربتهم في المدينة وتصميمهم على ذلك وضرب الخندق عمل فيه «ترغيباً للمسلمين في الأجر وعمل معه المسلمون فيه فدأب فيه ودأبوا» (ص 231).

- الخوارج:

انظر أعلاه في التعليقات على الأعلام: الإباضية - أبو حمزة الخارجي.

وعن الخوارج، انظر فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Khâridjites ويقلم ج. ليفي دالاً فيدا G. Levi Della Vida فهو مفيد بإحالاته المتعددة والمتنوعة على كتب المصادر والمراجع وكذلك بتدقيق الحديث في نشأة الفرقة ثم في الحروب التي قادتها زمن الأمويين ثم في نظرياتهم السياسية والدينية.

- خيبر (غزوة ومكان):

انظر في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 378 إلى 414) تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد (ف 251 - 258 - 259 - 268 وخاصة 261).

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 521 إلى 524) بين خيبر وبين المدينة ثمانية بُرد، أي مشي ثلاثة أيام. ويُدَقُّ المؤلف طريق السالك إليها من المدينة مروراً بالغابة العليا ثم السفلى ثم نَقَب يَرْدُوح ثم وادي الدَّوْمَة ثم جبل أَشْمَد ثم حَرَّة الشَّقَّة ثم نُمار ثم خيبر الدومة ثم خيبر المدينة وحصونها.

انظر فصل Khaybar في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم ل. فاكيا فافلياري، فهو مفيد بإحالاته المتعددة والمتنوعة إلى كتب المصادر والمراجع وللمعلومات الجغرافية والتاريخية التي استفادتها الكاتبة منها. وهي تحدّد المسافة بين المدينة وخيبر بحوالي 150 كلم.

- الداروم (من أرض فلسطين):

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 319) - نقلاً عن ابن إسحاق - أن النبي ﷺ بعث أسامة بن زيد بن حارثة إلى الشام «وأمره أن يُوطىء الخيل تُخوم البلقاء والداروم من أرض فلسطين وأوعب مع أسامة المهاجرون الأولون». ويلاحظ المؤلف أن هذه آخر بعثة للنبي. وفي الجزء ذاته (ص 329) إشارة إلى أن أسامة بن زيد لم يفارق المدينة إذ كان النبي حال تجهّز الجيش للخروج في حالة احتضار.

والملاحظ أن ابن أبي زيد لا يثبت أن هذه البعثة هي الأخيرة بل يذكر بعدها

عدّة بعثات في سنة 10 وحتى في سنة 11 التي تُوفي النبي في مطلعها (ف 274 و275).

والكلمة تُطلق على سهل على ساحل فلسطين وبصورة خاصّة على قلعة شهيرة من عهد الصليبيين، على طريق غزّة إلى مصر. وفي مكانها اليوم آثار دَيْر البَلَح. انظر فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم ج. سورْدالْ تومين J. Sourdel- Thomine بعنوان Dârûm، خاصّة للدور الذي لعبته القلعة على عهد الصليبيين أيام صلاح الدين الأيوبي وريشارد قلب الأسد أثناء الحملة الثانية في 588 / 1192.

- دحية الكلبي:

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 279) حديث مقتضب عن بعثة النبي ﷺ دحية بن خليفة الكلبي إلى قيصر، ملك الروم.

وأما في الجزء ذاته (ص 285) فتفصيل القول في من تعرّض له وهو في طريقه إلى المدينة قافلاً إليها من الشام من عند قيصر ومعه تجارة له. وقد أغار على دحية رجلان من جُذام في واد من أوديتهم يقال له شِنَار فأصابا كل ما كان معه. وتقاتل فريقان من جُذام، الفريق الذي أسلم والفريق الذي أغار وردّ على دحية ما أخذ منه. وعند وصوله إلى المدينة أخبر النبي بما حدث له وعندها بعث يزيد بن حارثة على رأس جيش فأدركوا المعتدين وقتلوا منهم أربعة رجال.

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 461 و462، ر 701) ترجمة قصيرة له وإن كان يعتبره من كبار الصحابة. لم يشهد بدرًا ولكن شهد أحداً وما بعدها من المشاهد وعاش حتى خلافة معاوية. ويذكر ابن عبد البر أن النبي بعثه رسولاً في الهدنة سنة 6 من الهجرة - وابن أبي زيد يذكر سنة 7 (ف 262) - ويروي أن قد آمن بالنبي قيصر وأبت بطارقه أن تؤمن. ولما أخبر دحية النبي بذلك قال: «تُبَّتَ [اللَّهُ] مُلْكُهُ».

أما مؤلف ك. الجامع فلا ينقل شيئاً من كلّ هذا وإنما ينقل عن مالك

رواية تفيد أن جبريل رُئي في صورة دحية وقد أسدل من عمامته بين كتفيه (ف 180).

انظر فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Dihya وبقلم هـ. لامنس H. Lammens وتكميل ش. بلّا Ch. Pellat، فهو مفيد بإحالاته المتعددة والمتنوعة على بقية كتب المصادر والمراجع. وفيه تعرض المؤلفان لجمال دحية الفائق حتى كان جبريل يأتي النبي على صورته وتردداً في إثبات سنة بعثته إلى هرقل، 6 أو 7 / 628 ولكن دقفاً سنة وفاته بـ 50 / 670 على عهد معاوية، كما سبق.

- درّاس بن إسماعيل:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 3 و 4، ص 395 إلى 397)، أبو ميمونة درّاس بن إسماعيل، من أقصى المغرب، من فاس. سمع من شيوخ بلده وكذلك من شيوخ إفريقية كأبي بكر بن اللباد ومن شيوخ الأندلس. رحل إلى الحج وسمع من علي بن أبي مطر كما سمع بالإسكندرية كتاب ابن المّواز وحدث به بالقيروان فسمعه منه ابن أبي زيد. وفي ك. الجامع (ف 285)، يذكر المؤلف أن ما قد ورد فيه ممن كتب ابن المّواز فقد حدثه به درّاس بن إسماعيل عن علي بن عبد الله بن أبي مطر عن ابن المّواز. وسمع أيضاً من درّاس كتاب ابن المّواز أبو الحسن القابسي وغيره. ودخل درّاس الأندلس مجاهداً وطالباً فتردد بها في الثغر فسمع منه هناك أبو الفرج ابن عبدوس وخلف بن أبي جعفر وغيرهما. ويرى عياض أنه رحل لبلده، أي سبتة، إذ قد حدث عنه أقوام من كبارها كعمرو بن ميمون بن بكر القيسي وحمود بن غالب الهمداني.

ويعتبره عياض - نقلاً عن المالكي - من الحفّاظ والأئمة المبرزين، بل فريد عصره حفظاً لمذهب مالك وأصحابه. ونزل بالقيروان عنده ابن أبي زيد القيرواني إلا أنه شَفَّ على كثير من أهلها. وعرف أيضاً بروايته للحديث وبصلاحه. وحدث خلاف بينه وبين ابن اللباد حول حديث ورد في الموطأ فأحاله درّاس على روايته الأندلسية والفاسية بينما أحال ابن اللباد على موطأ ابن وهب. ولهذا

الغرض أمر بإخراجه من خزائنه مع كتب كثيرة. وبعد أن حلّ ما حلّ من الكتب والرزم ضاق ذرعاً وسلّم بالغلبة لدرّاس وصرفه عن مجلسه. ثم رده إليه بعد سعي من المالكي لدى كليهما. وتوفي ببلده بفاس في 357/ 967 أو 358. ويقول عياض: إن له بها مسجداً يُعرف به.

- أبو الدرداء:

أبو الدرداء الأنصاري الخزرجي عويمر بن زيد بن قيس بن عائشة. . . من بلحارث الخزرج. وقيل أيضاً: عامر، وأبوه: عامر أو عبد الله أو مالك أو ثعلبة. يُعدّ من الصحابة وإن كانت بعض الروايات تشكّ في صحبته. كان آخر من أسلم من عائلته. وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1646، ر 2940) أنه شهد ما بعد أحد من المشاهد وإن اختلف في شهوده أحداً.

وتروى عنه بعض الأحاديث في ذخائر الموارح ويعتبره الصوفيّة من أهل الصّفة، كما تروى عنه أقوال في الزهد. ولهذا ذكر في كتب الطبقات كزاهد ومن الذين أوتوا العلم وكحكيم أمة المسلمين. ويُنقل عنه أنه قال عن نفسه: إنّه كان قبل إسلامه تاجراً ثم انصرف عن التجارة إلى العبادة. ولكنه اشتهر كذلك بجمعه للقرآن في حياة النبي ﷺ وتُنسب إليه بعض القراءات المخالفة في الكتب المختصة بها. ولما تولّى القضاء بدمشق كان يجمع في مسجدها من يعلمهم القرآن حتّى عدّ مؤسس مدرستها الحقيقي، وهي التي سیرأسها ابن عامر في ما بعد. وتوفي في 32/ 652 - وابن عبد البر لا يُحدّد السنة بل يجعلها فترة ما بين 31 و 34 وفي دمشق - ويُعرف قبره بالشام قرب قبر زوجته أمّ الدرداء.

انظر الإحالة إلى فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم أ. جفّري A. Jeffery وبعنوان 'Abû - l - Dardâ' فهو ثري بإحالاته إلى كتب المصادر بما فيها الاستيعاب.

١ - دُومَة الجَنْدَل:

انظر كذلك وأعلاه في التعليقات على الأعلام: الأكيدر، وفيه إحالة على سيرة ابن هشام.

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 564 و 565) تحديد للموقع الجغرافي غير دقيق بما فيه الكفاية بالنسبة إلينا على الأقل وحسب طريقة غالباً ما يتبعها المؤلف. ففيه إذاً أن المكان ما بين برك الغماد ومكة أو ما بين الحجاز والشام، على عشر مراحل من المدينة وعشر من الكوفة وثمان من دمشق واثنى عشرة من مصر.

ويذكر البكري يبعث النبي ﷺ بجيش إلى دومة يامارة عبد الرحمان بن عوف بعد أن عممه بيده، كما يذكر كذلك ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 259). ويعتبرها من بلاد الصلح التي أدت إلى النبي الجزية.

وعن هذه الواحة التي تربط بين وسط جزيرة العرب من جهة وجبال حوران والشام من جهة أخرى، انظر الفصل المفيد بإحالاته المتعددة وبتدقيقاته النافعة في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Dûmat al- Djandal وبقلم ل. فاكيا فافلياري L. Veccia Vaglieri. وقد دقت المحققة موقعها الجغرافي بما فيه الكفاية ثم بحثت في من سكنها من القبائل ثم تعرضت لتاريخها وخصت بالذكر الغزوات التي تعاقبت عليها وتوقفت عندها لما اختارها أبو موسى الأشعري وعمرو بن العاص - أو من نوبهما عنه وفوضها أمر التفاوض - مكاناً لاجتماعهما للنظر في التصالح بين علي ومعاوية.

- أبو رافع:

ذكر ابن أبي زيد أن النبي ﷺ خلفه على أصحابه قرب مكة (ف 263).

وفي الاستيعاب (ج 1، ص 83 إلى 85، ر 34) أسلم مولى النبي، أبو رافع، غلبت عليه كنيته. وقيل أيضاً: إبراهيم، أو: هرمز، والأشهر أسلم. كان للعباس فوهبه للنبي، وهو الذي بشره بإسلام عمه فأعتقه وكان قبطياً. ويروي ابن عبد البر أيضاً أنه كان لسعيد بن العاصي فورثه عنه بنوه فأعتقوه إلا واحداً منهم هو سعيد لم يقبل عتقه في نصيبه إلا بعد مماطلة تدخل إثرها النبي. إلا أن صاحب الاستيعاب يؤكد أن الرواية الأولى أولى وأصح.

وزوجه النبي سلمى مولاته فولدت له عبيد الله الذي أصبح في ما بعد خازناً و كاتباً لعلي بن أبي طالب. وشهد أبو رافع أحداً والخندق وما بعدهما من المشاهد. وقد أسلم قبل بدر إلا أنه لم يشهدا.

وتوفي - حسب الروايات - إما قبل مقتل عثمان أو بعده، وذلك في المدينة. وقد روى عنه ابنه عبيد الله والحسن وكذلك عطاء بن يسار.

- الرَبْذَة:

في لسان العرب (مادة ربذ) قرية قرب المدينة.

وفي معجم البكري (ج 1 و 2، ص 633 إلى 637) الرَبْذَة هي ما جعله عمر بن الخطاب حمىً لإبل الصدقة وأخذ المكان يتسع شيئاً فشيئاً حتى بلغ أضعافه على يدي الولاة إلى أن أبيع في أيام المهدي العباسي فلم يحمه أحد بعد ذلك. ويروي البكري أن أبا ذر الصحابي مات بها وحده إلا امرأته و غلام له، لما نُفي من المدينة.

وفي الروض المعطار (ص 226 و 227) منزل فيه أعراب وماء كثير وفيه منزل أبي ذر وقبره ومسجد جامع، وهي من القرى القديمة في الجاهلية. ويُدَقَّق الحميري أن النافي لأبي ذر هو عثمان وأن وفاته كانت في سنة 32 / 652.

- الربيع بن خيثم:

ينقل ابن أبي زيد (ف 99) قول مالك فيه إذ كان يراه أقل الناس كلاماً. وفي تذكرة الحفاظ للذهبي (ج 1 و 2، ص 57 و 58) أبو زيد الثوري الكوفي، روى عن ابن مسعود وأبي أيوب الأنصاري وغيرهما، كما روى عنه الشعبي والنخعي وهلال بن يساف وغيرهم. ويعتبره الذهبي إماماً قدوة وينقل فيه رأي ابن معين والشعبي وكلاهما ثناء على روايته. وينقل عن ابنه عبد الله ما يفيد تقدير ابن مسعود له. مات في خلافة يزيد بن معاوية. ويُعتبر من جِلَّة التابعين.

- ربيعة:

ربيعه بن عبد الرحمان، ويذكر الشيرازي في شرح اللمع (ج 2، ص

650): بن أبي عبد الرحمان. وهو أبو عثمان ربيعة بن عبد الرحمان فروخ مولى المُنَكِّدِر، المدني المعروف بريعة الرأي، مفتي المدينة. يذكره صاحب شجرة النور ضمن من أخذ عنهم مالك ويترجم له (ر 1، ص 46) فيؤكد أنه أدرك جماعة من الصحابة وأخذ عنهم، منهم أنس؛ وينسب لمالك هذا القول: «ذهبت حلاوة الفقه منذ مات ربيعة الرأي». وقد تُوفي سنة 136 / 753. أمّا الذهبي (ميزان الاعتدال (ج 1، ر 2704)) فلا يذكر غير اسمه، وإن كان خصّص له بياناً يزيد على الصفحة في تذكرة الحفاظ (ج 1، ر 153 ص 157 و 158). والملاحظ أن الذهبي يذكر ربيعة بن أبي عبد الرحمان وكذلك الباجي في المنهاج (ص 84) والقاضي عياض في ترتيب المدارك وكلّما ذكره، والشيرازي في شرح اللمع كما سبق ذكره.

أمّا الخبر الذي يذكره الشيرازي فقد ورد في المنهاج للباجي ولكن بعبارة أدق وهي: «ولهذا كان سُهيل بن أبي صالح يروي حديث اليمين مع الشاهد عن ربيعة بن أبي عبد الرحمان عنه عن أبيه عن أبي هريرة لأنّه كان حدّث به ربيعةً فنسيه ثم سمعه من ربيعة؛ فكان يحدث به عن ربيعة عنه.» (ص 84).

- الرجيع (غزوة):

انظر كذلك وأعله في التعليقات على الأعلام: خبيب بن عدي.

وفي سيرة ابن هشام (ج 3، ص 160 إلى 183) حيث فصل القول في ما أوجزه ابن أبي زيد. وسُميت الغزوة بهذا الاسم لأنّ نفر الستة الذين بعث بهم النبي ﷺ مع رهطٍ من غُضَل والقارة - وفيهم خبيب بن عدي كما يذكر بذلك ابن أبي زيد - تحت إمرة مرثد بن أبي مرثد الغنوي خرجوا مع رهط؛ حتى إذا كانوا على الرجيع «وهو ماء لهذيل بناحية الحجاز على صدر الهذأة» (ص 161) أي بين عَسَفان ومكة على سبعة أميال من عَسَفان غدر رهط بهم؛ واستصرخ المسلمون عليهم هُذَيْلاً فما راعهم إلّا الرجال والسيوف بأيديهم قد غشوهم. وجرى قتال بين الفريقين وقُتل من المسلمين ثلاثة وأسر ثلاثة منهم خبيب، ويبيع هو وزيد بن الدثنة - إذ الثالث قُتل في الطريق إثر محاولة نجاة - من قريش بأسيرين من هُذَيْل

كانا بمكة. وقُتل الأسيران، قتل خُبَيْباً حُجَيْرُ بْنُ أَبِي إِيَّادٍ التميمي وقتل زيداً
نسطاس وكان الذي ابتاعه هو صفوان بن أمية.

- رسالة مالك لهارون الرشيد:

انظر كذلك وأعله في التعليقات على الأعلام: مالك.

في شجرة النور (ص 53) نقل مخلوف عن أبي نُعَيْمٍ من الحلية عن مالك
أنه قال: «شاورني هارون الرشيد أن يُعَلِّقَ الموطأ في الكعبة ويحمل الناس على
ما فيه فقلت: لا تفعل! فإن أصحاب رسول الله ﷺ اختلفوا في الفروع وتفرقوا
في البلاد وكل مصيب. فقال: وفقك الله يا أبا عبد الله».

وفي ترتيب المدارك (ج 1 و 2، ص 205 و 206) حديث أكثر دقة وعن تأليف
للإمام: «ومن ذلك رسالته إلى هارون الرشيد المشهورة في الآداب والمواظ،
حدّث بها بالأندلس أولاً ابن حبيب عن رجاله عن مالك وحدّث بها آخر أبو
جعفر بن عون الله والقاضي أبو عبد الله بن مفرّج عن أحمد بن زيدويه الدمشقي
ولم يرجع السند». ويذكر القاضي سندين ينتهي كلاهما إلى مالك لتأكيد تأليف
مالك للرسالة وإن كان ثانيهما قد اعتبره أبو عبد الله بن عتاب وهماً.

ومن جهة أخرى نقل عياض أيضاً ما يشكك في صحتها: «وقد أنكرها
بعض مشايخنا إسماعيل القاضي والأبهري وأبو محمد بن أبي زيد [كما في كـ.
الجامع (ف 133)] وقالوا: إنها لا تصح وإن طريقها لمالك ضعيف وفيه أحاديث
لا نعرفها». وأضاف القاضي: «قال الأبهري: فيها أحاديث منكّرة تخالف أصوله.
وقالوا: وأشياء فيها لا تُعرف من مذهب مالك ورأيه. وقد أنكرها أصبغ بن الفرّج
أيضاً وحلف ما هي من وضع مالك».

وانظر أيضاً دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. في فصل Mâlik
b. Anas وبقلم ي. شخت J. Schacht حيث عبّر عن تشككه الكبير في صحّة
هذه الرسالة التي طبعت في بولاق سنة 1311 من الهجرة وقد ذكرها ابن النديم
في الفهرست حذو الموطأ. وقد خالت للمستشرق كأنها عدل أرادها المالكية

لكتاب الخراج لأبي يوسف. ولم يفته أن يذكر بتشكك السيوطي في هذه الصّحة وإن كان يرى حُججه غير قاطعة.

- رفاعه بن قيس:

الجُشَمي؛ انظر عنه ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 305 إلى 307).
وكذلك: قيس بن رفاعه، قتله ابن حدرد: انظر في التعليقات على الأعلام
وأعلاه اسم هذا الصحابي.

- رُقَيْط:

في ك. الجامع (ف 236) ونقلًا عن مالك أنه كان كافرًا وأنه كان دليل
النبي ﷺ وأبي بكر في هجرتهم إلى المدينة، وكذلك نقلًا عن موسى بن عقبة:
أَرَيْقُط.

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 102) أن الرَّاحِلين إلى المدينة أربعة؛
فبالإضافة إلى النبي، أبو بكر ومولاه عامر بن فهيرة وعبد الله بن أرقط الدليل.
ويضيف ابن هشام تعليقاً على ابن إسحاق: «ويقال: عبد الله بن أريقط».

ومن الملاحظ أن ابن أبي زيد الذي ذكر الصيغتين لاسم الدليل، كما مرّ
بنا، لا يذكر: عبد الله، ولا: ابن.

- رُقَيْة [بنت محمد ﷺ]:

ذكرها ابن هشام في السيرة 5 مرّات؛ في الجزء الأول ذكرها من أولاد
النبي (ص 206) ثم كزوج عثمان (ص 344) ثم في هجرتها مع عثمان إلى
الحبشة ورجوعهما إلى مكة ضمن من رجع لما بلغهم من حديث باطل عن
إسلام أهلها. وأمّا في الجزء الثاني فتحدّث عن موتها في السنة الثانية قبيل واقعة
بدر وتخليف النبي عليها زيد بن حارثة مع عثمان لما خرج إلى المعركة مع
أصحابه. ويذكر ابن أبي زيد موت رُقَيْة مرّتين، الأولى لما نقل عن أسامة بن زيد
قوله في تخليف النبي إياه مع عثمان (ف 38) والثانية لما اقتصر على الحديث

عن تخلف عثمان عن بدر من أجلها وعن سهمه الذي ضرب له من الغنائم رغم
تغيّيه عن بدر (ف 247).

ويرجع إليها ابن هشام في الجزء الثالث لذكرها ضمن النساء اللاتي
هاجرن إلى الحبشة من بني هاشم من قريش (ص 422).

- أبو رُهم كلثوم بن الحُصين الغفاري:

في الجزء الرابع من السيرة ذكر ابن هشام في حديثه عن فتح مكة أنّ
النبي ﷺ استخلف على المدينة أبا رُهم كلثوم بن حُصين بن عُتبة بن خلف
الغفاري (ص 17). أمّا ابن أبي زيد (ف 257 - 261 - 267) فيُضيف: غزوة بني
المصطلق ثم غزوة خيبر. وفي ص 184 من الجزء ذاته أدرجه ابن هشام ضمن
الذين بايعوا النبي تحت الشجرة وغزوا معه غزوة تبوك.

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1659 و 1960، ر 2960) أبو رُهم الغفاري
كلثوم بن الحُصين، أو: ابن حصن، أو: ابن خالد، أسلم بعد قدوم النبي إلى
المدينة. شهد أُحدًا ورُمي بسهم فيها. ولا يذكر استخلاف النبي إياه في المدينة
إلا مرتين، مرة على عمرة القضاء ومرة عام الفتح.

- الروم:

المقصود بهم سكّان بيزنطة. وفي سيرة ابن هشام (ج 4، ص 279) حديث
عن بعثة دحية بن خليفة الكلبي إلى قيصر ملك الروم. انظر في التعليقات على
الأعلام، أعلاه: دحية بن خليفة.

- أمّ رومان:

في تقريب التهذيب لابن حجر (ج 2، ص 621، ر 38) أمّ رومان الفِراسيّة،
زينب، أو: دعد، زوج أبي بكر وأمّ عائشة وعبد الرحمان. وتعتبر صحابيّة وإن
لم يُترجم لها ابن عبد البر في الاستيعاب. ويذكر ابن حجر أن الواقدي ومن تبعه
زعموا أنّها ماتت في زمن النبي ﷺ وأنه نزل في قبرها. وهذا بالضبط ما يذكر به
ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 260). ويؤكد ابن حجر أنّ الصحيح أنّها

عاشت بعده. ويُثبت أن رواية مسروق عنها مُصرَّح فيها بالسماع عنها في صحيح البخاري، وأنها ليست خطأ كما زعم بعضهم.

- ريحانة بنت زيد:

في الاستيعاب (ج 4، ص 1947، ر 3350) سرية رسول الله ﷺ وهي ريحانة بنت شمعون بن زيد، من بني قُرَيْظَةَ وقيل: من بني النضير، وإن كان ابن عبد البر يُرجِّح الرواية الأولى. ماتت قبل وفاة النبي، وفي رواية أكثر تدقيقاً أن وفاتها كانت سنة 10 إثر رجوعه من حجة الوداع.

- الزبير (ابن العوام وكذلك: ابن صفية):

ذكر ابن أبي زيد (ف 48) اسمه بتفصيل وهو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب، أبو عبد الله. فهو أسدي قرشي وهو ابن عم النبي ﷺ. أسلم قديماً وهو ابن خمسة عشر عاماً، وذلك بعد إسلام أبي بكر بقليل. أخى النبي بينه وبين عبد الله بن مسعود حين آخى بين المهاجرين بمكة، وبين سلمة بن سلامة بن وقش حين مؤاخاته بين المهاجرين والأنصار في المدينة. وهو أحد الستة أصحاب الشورى، كما في ك. الجامع (ف 46). هاجر إلى الحبشة كما هاجر من بعد إلى المدينة. وتذكر الرواية التاريخية أنه أول من سلَّ سيفاً في سبيل الله. وقد شهد مع النبي جميع المشاهد؛ وفي ك. الجامع (ف 245) تذكير أن للمسلمين في بدر ثلاثة أفراس أحدها كان عليها الزبير، وأنه خرج منصرفاً مع النبي من أحد إلى حمراء الأسد (ف 251). وقد شهد كذلك اليرموك وفتح مصر. وشهد الجمل مع علي، ولما انصرف عن القتال لحق به ابن جرموز في جماعة وقتله في سنة 36 / 656. كما يذكر بذلك ابن أبي زيد في الفقرة 48 وكما بيَّنا في ترجمة ابن جرموز أعلاه من هذه التعليقات على الأعلام - بناحية البصرة بوادي السباع.

انظر شرح الكوكب (ج 3، ص 377، ب 1) وفي الإحالة على الإصابة وأسد الغابة وتهذيب الأسماء والخلاصة ومشاهير علماء الأمصار وحلية الأولياء. ويضاف إليها الاستيعاب، (ج 2، ص 510 إلى 516، ر 806).

- الزنادقة:

من المفيد أن نحيل على مقال ل. ماسينيون L. Massignon في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Zandaqa.

- زياد، مولى ابن عباس:

ذكر ابن أبي زيد (ف 65) - نقلاً عن مالك - أنه ربما مرّ بالإمام ووضع يده بين كتفيه وقال له: «عليك بالجدّ (...).» قاصداً من ذلك الرواية للعلم عن ربيعة وزيد بن أسلم.

وذكر عياض في ترتيب المدارك (ج 1 و 2، ص 143 و 255 و 262) زياد بن سعد كراو عن مالك وكشيخ روى عنه مالك.

وفي تذكرة الحفاظ (ج 1 و 2، ص 198، ر 189) زياد بن سعد أبو عبد الرحمان الخراساني ثم المكي، شريك بن جريج، سكن اليمن. وقد حدث عن عمرو بن دينار والزهري وعن غيرهما، كما حدث عنه مالك وابن عيينة وغيرهما. ومات كهلاً. ويذكر الذهبي أن قد وثقه النسائي وأثبت ابن عيينة علمه بحديث الزهري.

وتعرض له ابن حجر في تقريب التهذيب (ج 1، ص 268، ر 112) فذكر: عبد الرحمان، كجدّ له لا ككنية ووثقه هو أيضاً ونقل فيه قول ابن عيينة: «كان أثبت أصحاب الزهري»، بينما اكتفى الزهري - نقلاً عن ابن عيينة أيضاً - بهذا القول: «كان عالماً بحديث الزهري». وقد عدّه ابن حجر من الطبقة السادسة، أي طبقة من لم يثبت لهم لقاء أحد من الصحابة وسبقوا طبقة كبار التابعين التي منها مالك والثوري، كما يدقّق ذلك (ج 1، ص 6).

- زيد بن أسلم:

في تذكرة الحفاظ للذهبي (ج 1 و 2، ص 132 و 133، ر 118) أبو عبد الله العمري المدني الفقيه. روى عن موله عبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله - وإن

كان ابن معين يشك في هذه الرواية - وأنس بن مالك وغيرهم، وعنه روى مالك وهشام بن سعد وغيرهما. وكانت له حلقة للعلم في مسجد النبي ﷺ وكان يحضرها عدد كبير من الفقهاء. وقد أثنى عليه من عرفه من كبار المُحدثين. وله تفسير يرويه عنه ولده عبد الرحمان. وينقل الذهبي عن مالك - كما في نص ك. الجامع ينقل عنه ابن أبي زيد وبذات اللفظ تقريباً (ف 65) - قول ابن عجلان فيه: «ما هبْتُ أحداً هبتي زيد بن أسلم». ومات في سنة 136 / 753.

وفي تقريب التهذيب لابن حجر (ج 1، ص 272، ر 157) زيد بن أسلم العدوي مولى عمر - لا ابنه كما يذكر الذهبي - أبو عبد الله أو: أبو أسامة. وهو أيضاً يوثقه وإن كان يراه يُرسل، ويعتبره من الطبقة الثالثة، أي الطبقة الوسطى من التابعين كالحسن وابن سيرين، كما يُدقق ذلك ص 5 من الجزء ذاته. ويؤرخ وفاته هو أيضاً بسنة 136.

- زيد بن حارثة:

زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي، أو أسامة؛ مولى النبي ﷺ اشتريته خديجة فوهبته له فتنّاه بمكة وهو ابن ثمان سنوات. شهد بدرًا. قُتل بمُوتة من أرض الشام سنة 8 / 630 «وهو كان كالأمير على تلك الغزوة» (ص 546)؛ ويكتفي ابن أبي زيد بعبارة: «وأمر عليهم زيد بن حارثة» (ف 266). وحزن النبي لموته حزناً شديداً. وينقل ابن عبد البر عن عبد الله بن عمر قوله: «ما كنّا ندعو زيد بن حارثة إلّا زيد بن محمد حتى نزلت [الآية 5 من سورة الأحزاب (33)]: ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ (...)» (ص 543).

انظر الاستيعاب (ج 2، ص 542 إلى 547، ر 843).

- زينب بنت جحش الأسديّة:

زوج النبي ﷺ من أسد خزيمة، أمها أميمة بنت عبد المطلب، عمّة النبي، تزوّجها في سنة 5 / 627 أو 3، وكانت قبله تحت زيد بن حارثة؛ وهي المَعْنِيّة بالآية 37 من سورة الأحزاب (33): ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاهَا لِكَيْ لَا

يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٠﴾. وَغَيْرَ النَّبِيِّ اسْمُهَا مِنْ بَرَّةٍ إِلَى زَيْنَبٍ. ثُمَّ إِنَّ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ كَانَ يُسَمَّى قَبْلَ ذَلِكَ زَيْدَ بْنِ مُحَمَّدٍ فَتَزَلَّتْ آيَةُ تَحْرِيمِ الْإِلْحَاقِ الْإِبْنِ بِالتَّبَنِيِّ بِنَسَبِ أَبِيهِ. انْظُرْ أَعْلَاهُ فِي التَّعْلِيقَاتِ عَلَى الْأَعْلَامِ: زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ.

وكانت على منزلة حسنة عند النبي، وهي أول من لحقت به بعد وفاته من نسائه، إذ تُوِّفِيَتْ سنة 20 / 640، في خلافة عمر أو 21.

ويروي ابن عبد البر أكثر من رواية تُثْنِي فيها عائشة على تقواها وصدق حديثها وصلتها للرحم ومداومة صدقتها.

انظر الاستيعاب (ج 4، ص 1849 إلى 1852، ر3355).

- زَيْنَبُ بِنْتُ خُزَيْمَةَ الْهَلَالِيَّةِ:

في الاستيعاب (ج 4، ص 1853، ر3359) زَيْنَبُ بِنْتُ خُزَيْمَةَ بِنْتُ الْحَارِثِ الْعَامِرِيَّةِ. وَهِيَ زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ كَانَتْ تُدْعَى أُمَّ الْمَسَاكِينِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَتْ فِي عَصْمَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ - وَإِنْ قِيلَ أَيْضًا: الطَّفِيلُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ الْمُطَّلِبِ ثُمَّ أَخُوهُ عُبَيْدَةُ - قَبْلَ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا النَّبِيُّ فِي سَنَةِ 3 / 625 بَعْدَ مَقْتَلِ عَبْدِ اللَّهِ يَوْمَ أُحُدٍ. وَلَمْ تَلْبِثْ عِنْدَ النَّبِيِّ إِلَّا شَهْرَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ تُوِّفِيَتْ.

- زَيْنَبُ [بِنْتُ مُحَمَّدٍ]:

في الاستيعاب (ج 4، ص 1853 و1854، ر3360) أَنَّهَا كَانَتْ أَكْبَرَ بَنَاتِ النَّبِيِّ ﷺ إِذْ قَدْ وُلِدَتْ فِي سَنَةِ 30 مِنْ مَوْلِدِ أَبِيهَا وَمَاتَتْ سَنَةَ 8 / 630 مِنَ الْهَجْرَةِ. وَلَعَلَّهَا وُلِدَتْ قَبْلَ أَخِيهَا الْقَاسِمِ. أَسْلَمَتْ وَهَاجَرَتْ حِينَ أَبِي زَوْجَهَا أَبُو الْعَاصِ بْنِ الرَّبِيعِ أَنْ يُسْلِمَ. وَلَهَا مِنْهُ ابْنٌ وَبِنْتُ. وَيَذْكُرُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّ سَبَبَ مَوْتِهَا أَنَّهَا لَمَّا خَرَجَتْ مِنْ مَكَّةَ إِلَى أَبِيهَا عَمَدَ لَهَا مِنْ دَفْعِهَا فَسَقَطَتْ عَلَى صَخْرَةٍ فَسَالَ دَمُهَا وَمَاتَتْ إِثْرَ ذَلِكَ.

وقبل ابن عبد البر خصَّها ابن هشام بحديث في السيرة (ج 2، ص 296 إلى 304) فذكر زواجها من أبي العاص بن الربيع قبل البعثة وبطلب من خديجة،

خالته، ثم إسلامها وهجرتها مع أبيها إلى المدينة وبقائه هو على الشرك في مكة ووقوعه في الأسر في بدر وفداء زينب إياه ورجوعه إلى مكة وبقائه بها حتى قبيل الفتح؛ وذلك أنه كان خارجاً من الشام وقد فرغ من تجارته وقصد مكة فلقيته سرية من المسلمين فأصابوا ما معه من المال. وفرّ هارباً في طلب ماله فاستجار بزينب بالمدينة فأجارته وأرجع إليه ماله بعد أن أسلم.

انظر أيضاً في التعليقات على الأعلام، أسفله: أبو العاص بن الربيع.

- سالم:

في الاستيعاب (ج 2، ص 566 إلى 569) ما لا يقل عن خمسة لهم هذا الاسم (877 إلى 881) وأشهرهم بلا منازع هو سالم بن معقل مولى أبي حذيفة، أبو عبد الله (ص 567 إلى 569، ر 881). وكان ابن عمر يُشني عليه. والظاهر أنه المعني بالأمر وذلك لشهرته ثم لعلاقته بعمر وابن عمر. وفي ك. الجامع - نقلاً عن مالك - أنه كان وابن عمر يخرجان إلى السوق ويجلسان فيه (ف 118 - 121) وأن ابن عمر كان إذا قدم من سفر قبله وقال: «شَيْخٌ يُقْبَلُ شَيْخاً» وإن كان مالك قد أنكر هذا الحديث الأخير (ف 138).

- سالم بن عبد الله [بن عمر]:

سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، أبو عمر وقيل: أبو عبد الله، القرشي العدوي التابعي أجمعوا على إمامته. وقال عنه ابن سعد: إنه كان كثير الحديث عالماً من الرجال وورعاً. وعده ابن المبارك من فقهاء المدينة السبعة. ويعتبر أصحاب الحديث أن أصبح الأسانيد كلها الزهري عن أبيه عبد الله بن عمر وهي سلسلة الذهب. وقد توفي في 106 / 724 وقيل غير ذلك. انظر شرح الكوكب (ج 2، ص 452 و 453، ب 5) وفيه إحالات على طبقات الحفاظ وتذكرة الحفاظ وتهذيب الأسماء وحلية الأولياء وشذرات الذهب وطبقات القراء وطبقات الفقهاء للشيرازي.

ولم يعد صاحب مقال ملحق دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I.

من الفقهاء السبعة؛ انظر فصل ش. بلا Ch. Pellat بعنوان Fuqahâ' al- Madî-
na al- Sab'a.

- سباع بن عُرفطة الغفاري:

ذكره ابن هشام في السيرة (ج 3، ص 229) ضمن من استعمله النبي ﷺ على المدينة في غزوة دومة الجندل، وكذلك في غزوة تبوك (ج 4، ص 173)، وأخيراً في حجة الوداع وإن كان الخلاف حوله وحول أبي دُجانة الساعدي (ج 4، ص 272).

والملاحظ أنّ ابن أبي زيد لا يذكر استخلافه على المدينة إلا في غزوة خيبر سنة 7 (ف 261).

ويذكره ابن عبد البر في الاستيعاب (ج 4، ص 682، ر 1129) دون أن ينسبه إلى غفار ويثبت استعماله على المدينة في خيبر ودومة الجندل ويعده من كبار الصحابة وإن لم يخصه إلا بأقل من سطرين.

- سُجاح بنت الحارث، من بني تميم:

ذكر ابن أبي زيد (ف 277) تنبؤها وتزوجها من مُسلمة الكذاب، ولم نقف لها على ذكر.

- سحنون:

وهو في الحقيقة أشهر من أن يُعرف به. أبو سعيد سحنون بن سعيد بن حبيب التنوخي القيرواني. وقد عقد له عياض في ترتيب المدارك (ج 2، ص 585 إلى 626) ترجمة مفصلة. ولد في 160 أو 161 / 777 وتوفي في 240 / 854. انظر عنه تاريخ التراث العربي لسزكين (ج 2، ص 138 إلى 143، ر 10) وقد أحصى الباحث لترجمة المؤلف 9 مصادر إلا أنه لم يذكر من بينها ترتيب المدارك وقدم بياناً مفصلاً عن آثار سحنون ومخطوطاتها التي وصلت إلينا وعدّها منها 8 كتب وأهمها بلا منازع المدونة الكبرى وقد تعرض لمخطوطاتها ومخطوطات شروحها وهي عديدة.

- سراقه بن مالك بن جمشم:

ذكر ابن أبي زيد (ف 237) أنه كان من الكفار وأنه أتبع النبي ﷺ وأبا بكر في خروجهما من مكة مهاجرين إلى المدينة وذلك طمعاً في الحصول على مائة ناقة من قريش جزاء له إذا هورّد النبي إلى مكة.

انظر ابن هشام في السيرة (ج 2، ص 102 إلى 104)، فما أورده ابن أبي زيد وإن كان موجزاً في بضعة أسطر (ف 237) قريب الشبه في معناه وفي لفظه من نصّ ابن إسحاق الذي ساقه ابن هشام وإن لم يقل عن الصفحتين.

وقد ترجم له ابن عبد البر في الاستيعاب (ج 2، ص 581 و 582، ر 916) فعده من أهل المدينة وإن كان من سكّان مكة حتى إعلان إسلامه يوم فتحها، وهو حدث يشير إليه صاحب ك. الجامع. وقد روى عنه من الصحابة ابن عباس وجابر وسعيد بن المسيّب وابنه محمد.

ويروى ابن عبد البر من طريقين - أحدهما طريق ابن إسحاق الذي مرّ بنا - حديثاً جرى بينه وبين النبي عن أجر من ترك الإبل الضالّة ترد على حوض إبله وينقل قول الرسول له: «فِي الْكَبِدِ الْحَرَّى أَجْرٌ». وقد مات في 24 / 644 أو بعدها حسب رواية أخرى.

- سَرْع:

وترد أيضاً: سرغ، كما في معجم البكري (ج 3 و 4، ص 735) وغيره. وهي مدينة بالشام ممّا افتتحه أبو عبيدة بن الجراح. ويروي البكري عن مالك قصة خروج عمر بن الخطّاب إلى الشام وإطلاعه بسرغ من أبي عبيدة وأصحابه على خبر وقوع الوباء بالشام وقفوله راجعاً إلى المدينة بعد أن استشار المسلمين الحاضرين هناك، طبقة بعد طبقة.

والأثر في الموطأ (ج 2، ص 894 إلى 896 ر 22) في كتاب الجامع، باب ما جاء في الطاعون، وقد حدّث به مالك عن ابن شهاب بإسناد يصل إلى عبد الله بن عباس «أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِسَرِغَ لَقِيَهُ

أَمْرَاءُ الْأَجْنَادِ، أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وَأَصْحَابُهُ، فَأَخْبَرُوهُ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِأَرْضِ الشَّامِ (....)».

- سَرِف (مكان):

في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 426) - نقلاً عن ابن إسحاق - تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد، وذلك أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ إثرُ عُمْرَةِ الْقَضَاءِ فِي سَنَةِ 629 / 7 أَقَامَ بِمَكَّةَ ثَلَاثًا فَأَتَاهُ حُوَيْطِبُ بْنُ عَبْدِ الْعُزَّى فِي نَفَرٍ مِنْ قَرِيشٍ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ مُوَكَّلًا مِنْ قَوْمِهِ وَطَلَبَ مِنْهُ الْخُرُوجَ مِنْ مَكَّةَ فَقَالَ لَهُ: «وَمَا عَلَيْكُمْ لَوْ تَرَكْتُمُونِي فَأَعْرَسْتُ بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ وَصَنَعْنَا لَكُمْ طَعَامًا فَحَضَرْتُمُوهُ!» فَقَالَ لَهُ مِنْ حَضَرٍ: «لَا حَاجَةَ لَنَا فِي طَعَامِكَ فَاخْرُجْ عَنَّا». وَيُضِيفُ ابْنُ إِسْحَاقَ أَنَّ النَّبِيَّ خَرَجَ وَخَلَّفَ أَبَا رَافِعٍ، مَوْلَاهُ، عَلَى مَيْمُونَةَ حَتَّى أَتَاهُ بِهَا بِسَرِفٍ فَبَنَى بِهَا هُنَاكَ ثُمَّ انصَرَفَ إِلَى الْمَدِينَةِ فِي ذِي الْحِجَّةِ.

ويَدَقِّقُ الْبَكْرِيُّ فِي الْمَعْجَمِ (ج 3 و 4، ص 735 و 736) أَنَّ سَرِفَ عَلَى سِتَّةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ أَوْ 7 أَوْ 9 أَوْ 12 مِنْ طَرِيقِ مَرٍّ وَأَنَّهُ لَيْسَ بِجَامِعٍ فِي عَصْرِهِ. وَيَذْكُرُ بِإِعْرَاسِ النَّبِيِّ هُنَاكَ بِمَيْمُونَةَ وَكَذَلِكَ بِحَمْلِهَا إِلَى الْمَكَانِ ذَاتِهِ فِي مَرْضَاهَا، أَيِ إِلَى الشَّجَرَةِ الَّتِي بَنَى بِهَا الرَّسُولُ تَحْتَهَا فِي مَوْضِعِ الْقَبَةِ، وَهُنَاكَ تُوقِّتُ فِي سَنَةِ 38 / 658.

انظر في التعليقات على الأعلام، أسفله: ميمونة بنت الحارث.

- بنو سعد الله:

يذكر ابن أبي زيد (ف 262) غزوة السلاسل التي غزاها عمرو بن العاص في بني سعد ومن يليهم من قضاة.

وفي سيرة ابن هشام (ج 4، ص 298 و 299) جاء أَنَّ أُمَّ الْعَاصِ بْنِ وَائِلٍ كَانَتْ امْرَأَةً مِنْ بَلْيٍ وَأَنَّ ابْنَهَا بَعَثَهُ النَّبِيُّ ﷺ يَسْتَأْلفُهُمْ لِهَذَا السَّبَبِ، وَكَذَلِكَ بِأَرْضِ بَنِي عُذْرَةَ.

وفي جمهرة أنساب العرب (ص 478 و 479) لا ذكر لبني سعد وإنما ذكر

ابن حزم بطون قضاة ومنها بطون بلي ويطون عذرة ويطون بهراء وضمن هذه ابنا
دريم بن سعد.

- سعد [بن أبي وقاص]:

في الاستيعاب (ج 2، ص 606 إلى 610، ر963) سعد بن أبي وقاص
مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب - وابن أبي زيد يضيف بعده: بن
مرة بن كعب (ف 49) - القرشي الزهري، أبو إسحاق، يُعتبر سابع سبعة دخلوا
الإسلام، شهد المشاهد كلها. وهو أحد الستة الذين جعل فيهم عمر الشورى
بعده للخلافة، كما ذكر بذلك ابن أبي زيد (ف 46). واستعمله عمر على
الجيوش التي بعثها لفتح فارس، فكان له فتح القادسية وغيرها. وولاه عمر على
الكوفة ثم عزله عنها في سنة 641/21 لما شكاه أهلها. ثم ولّاه عليها عثمان ثم
عزله. واعتزل الفتن بعد مقتل عثمان. وتوفي في قصره بالعقيق على عشرة أميال
من المدينة فحمل إليها ودُفن بالبقيع سنة 674/55 عن نيف وسبعين سنة، وقيل
غير ذلك. وابن أبي زيد يذكر أيضاً: 56، ويضيف: «وهو ابن 83 سنة» (ف 49).
ويُعتبر أحد العشرة المقربين لدى النبي. وفي ك. الجامع (ف 29) رواية
حديث: «إِنَّ الْعَرْشَ اهْتَزَّ لِمَوْتِ سَعْدٍ» وإسناك مالك عن التحدث به لما فيه من
التغريب.

- سعد بن خيثمة:

في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 110) «قال ابن إسحاق: فترسل رسول
الله ﷺ - فيما يذكرون - على كلثوم بن هذم، أخي بني عمرو بن عوف ثم أحد بني
عبيد. ويقال: بل نزل على سعد بن خيثمة».

وهذا الاختلاف في الرواية الذي يذكر به ابن أبي زيد كذلك (ف 238)
يفسره ابن إسحاق هكذا: «ويقول من يذكر أنه نزل على كلثوم بن هذم: إنما كان
رسول الله ﷺ إذا خرج من منزل كلثوم بن هذم جلس للناس في بيت سعد بن
خيثمة، وذلك أنه كان عَزَباً لا أهل له وكان منزل العزّاب من أصحاب رسول
الله ﷺ من المهاجرين. فمن هناك يقال: نزل على سعد بن خيثمة (...). فالله
أعلم أي ذلك كان! كلاً قد سمعنا».

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 588 و 589، ر 929) تدقيق نسبه، فهو من الأوس من الأنصار. شهد العقبة وبدراً وفيها قُتل.

انظر كذلك في التعليقات على الأعلام، أسفله: كلثوم بن هذم.

- سعد بن زُرارة:

يذكر ابن عبد البر في الاستيعاب (ج 2، ص 591، ر 932) أنه قد يكون سعد بن زُرارة بن عُدس بن عبيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار وأن فيه نظراً وأنه يخشى ألا يكون أدرك الإسلام لأن أكثرهم لم يذكره.

ولا ذكر له في سيرة ابن هشام. أما ابن أبي زيد فيذكره لاكتوائه من الذبحة حذو عبد الله بن عمر الذي اكتوى من اللقوة.

- سعد بن عباد:

ابن دُلَيْم (. . .) بن الخزرج الأنصاري الساعدي، أبو ثابت على أصح الروايات. شهد العقبة وبدراً؛ وإن كان ابن عُبَبة وابن إسحاق لم يذكره في البدرين فقد ذكره فيهم غيرهما كالواقدي والمدائني وابن الكلبي. وكان يُعتبر سيّداً في الأنصار مُقدِّماً فيهم وذا وجهة وجود. وكان من الذين يستشيرهم النبي ﷺ. وكانت «راية» الرسول بيده يوم الفتح إلا أنه أرسل من نزع «اللواء» من يده لجعله في يد ابنه قيس وذلك لما بلغه ما قاله لأبي سفيان - وقد أسلم - إذ مرّ به: «الْيَوْمَ يَوْمُ الْمَلْحَمَةِ! الْيَوْمَ تُسْتَحَلُّ الْمَحْرَمَةُ! الْيَوْمَ أَذَلُّ اللَّهُ قُرَيْشًا!». وفي رواية أخرى أن النبي دفع «الراية» للزبير، وفي رواية ثالثة أنه أمر علياً بأخذها.

وتخلف عن بيعة أبي بكر وخرج من المدينة ولم يرجع إليها. ومات بحوران بالشام سنة 636 / 15 أو 14 أو 11 وقد وُجد ميتاً في مغتسله. وقد روى عنه عبد الله بن عباس، كما روى عنه ابنه وغيرهما.

انظر الاستيعاب (ج 2، ص 594 إلى 599، ر 944) وابن عبد البر هو الذي يستعمل تارة: الراية (ص 597 و 599) وتارة: اللواء (ص 598) كأنهما لفظان مترادفان.

- بنو سعد بن هُذَيْم:

في جمهرة أنساب العرب (ص 447) سعد هُذَيْم بن زيد بن ليث بن سود بن أسلم بن الحافي بن قُضاعة.

- سعيد بن أبي هند:

في تقريب التهذيب (ج 1، ص 307، ر 273) سعيد بن أبي هند الفزاري بالولاء. يعتبره ابن حجر ثقة. وهو من الثالثة، أي الطبقة الوسطى من التابعين كالحسن وابن سيرين، كما يدقّق ذلك المؤلف (الجزء ذاته، ص 5). وقد أرسل أحاديثه عن أبي موسى. مات في 116 / 734 وقيل بعدها.

وفي ك. الجامع - نقلاً عن مالك (ف 89) - يورد ابن أبي زيد حديثاً عن عادة اشتغاله بذكر الله بعد الصبح حتّى ترتفع الشمس، ذلك وهو جالس مع نافع مولى ابن عمر وموسى بن ميسرة؛ ويضيف: «ثم يتفرّقون وما يكلم بعضهم اشتغالا بذكر الله».

- سعيد بن جُبَيْر:

في تذكرة الحفاظ للذهبي (ج 1، ص 76 و 77، ر 73) سعيد بن جبير الوالبي بالولاء الكوفي المقرئ الفقيه. سمع ابن عباس وابن عمر وعبد الله بن مغلّ وغيرهم. وعنه روى طائفة منهم الأعمش وعطاء بن السائب. قتله الحجاج في 95 / 713 وله 49 سنة وقيل: أكثر من 50. وسبب قتله أنّه قاتل الحجاج مع ابن الأشعث. وكان ابن عباس ممّن يقدر علمه. وكان كثير القراءة للقرآن. ويروي الذهبي - كالطرطوشي في ك. الحوادث والبدع (ص 217): «وصلّى في طاق الإمام سعيد بن جبير ومعمّر» - أنّ إسماعيل بن عبد الملك قال: «رأيت سعيد بن جبير يصلّي في الطاق» ويضيف: «لا يقنت في الصبح ويعتم ويرخيها شبراً من ورائه».

- سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل:

ذكر ابن أبي زيد اسمه مُفَصَّلًا: (...) بن نفيل بن عبد العزى بن قُوط بن رياح بن رزاح بن عدي، أبو الأعور.

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 331) - نقلًا عن ابن إسحاق - ذكر اسمه بالتفصيل مع بعض الاختلاف مع ما ذكر في ك. الجامع: إضافة: بن عبد الله، بعد: بن عبد العزى، ثم بعد عدي: بن كعب. ولكن كنيته لم تذكر. وقد انفرد ابن أبي زيد بذكر الوفاة وهي سنة 51 / 671 كما انفرد ابن إسحاق بالحديث عن طلب الصحابي إلى النبي ﷺ حتى يضرب له بسهمه من غنائم بدر وإن لم يحضرها إذ كان قادمًا من الشام يوم انصراف المسلمين عنها، بل نقل قوله: «وَأَجْرِي يَا رَسُولَ اللَّهِ!» وإجابة النبي: «وأجرك أربعة عشر رجلًا».

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 614 إلى 620، ر 982) بعض الاختلاف في إيراد اسمه: سعيد (...) بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قُوط بن رزاح بن عدي بن كعب بن لؤي القرشي العدوي، أبو الأعور، كما في ك. الجامع. ابن عم عمر بن الخطاب وصهره إذ تزوج اخته فاطمة. من المهاجرين الأولين أسلم قبل عمر وكان إسلام عمر بسبب أخته فاطمة. ويذكر ابن عبد البر سبب تغييه عن بدر إذ بعثه النبي مع طلحة بن عبيد الله يتجسس الأخبار، كما ينقل رواية أخرى تفيد أنه شهدا بدرًا. وعلى كل فقد شهد ما بعدها من المشاهد. ويُعتبر أحد العشرة الذين بشرهم النبي بالجنة وكذلك من الذين كانوا يطلبون دين الحنيفية، دين إبراهيم قبل بعثة النبي محمد. وكان عثمان قد أقطعه أرضاً بالكوفة فنزلها وسكنها إلى أن مات. وينقل ابن عبد البر رواية ثانية تُخبر بوفاته بأرضه بالعقيق ودفنه بالمدينة في سنة 50 / 670 أو 51، عن بضع وسبعين سنة.

- سعيد بن شعبان:

ذكر ابن أبي زيد (ف 291) أن ما ورد في ك. الجامع عن ابن مزين فقد رواه عن أبي الحسن [ابن محمد] عن سعيد بن شعبان عن ابن مزين.

وتحدّث عنه م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي (ص 46)
فذكر اسمه: سعيد بن شعبان بن قُرّة الخولاني وأرخ وفاته بسنة 295 / 907
وأضاف أن قد روى عن عبد الله بن عبد الملك وأن قد روى عن عبد الملك بن
حبیب وكذلك محمد بن مسرور. أما ابن أبي زيد فروی ما في النوادر والزيادات
عن عبد الله بن مسرور عن يوسف بن يحيى المغامي عن عبد الملك بن حبیب.
وأحال (ص 47، ب 39) على ابن الفرضي، رقم 489.

وفي تاريخ العلماء لابن الفرضي (ج 1، ص 194، ر 483 من ط. القاهرة
1373 / 1954) سعيد بن شعبان بن قُرّة الأندلسي، أبو الوليد. يعتبره ثقة، كثير
الكتب، ضابطاً لما كتب. وكان بالقيروان وسمع منه هناك قبل خروجه إلى صقلية
وموته بها في 295.

- سَفَوَان (وادي):

عن هذه الغزوة انظر سيرة ابن هشام (ج 2، ص 238). وما أورده - نقلاً
عن ابن إسحاق - هو تقريباً ما ذكر به ابن أبي زيد اللهم إلا بعض التدقيقات
الإضافية انفرد بها صاحب السيرة؛ فمنها أن النبي ﷺ لم يقض بالمدينة بعد
غزوة العشيرة وقبل غزوة سَفَوَان إلا ليالي قلائل لا تبلغ العشر وأنه لما خرج في
طلب كرز استعمل على المدينة زيد بن حارثة - فيما قاله ابن هشام دون ابن
إسحاق - وأن سَفَوَان من ناحية بدر، ومن ذلك تسميتها ببدر الأولى.

وفي معجم البكري (ج 3 و 4، ص 740) ذكر لسَفَوَان في غزوة بدر الأولى
نقلاً عن ابن هشام وكذلك لسَفَوَان غير التي تعيننا إذ هي على أربعة أميال من
البصرة.

- سُفْيَان الثوري:

سُفْيَان الثوري بن سعيد بن مسروق أبو عبد الله الثوري الكوفي الملقب
بأمير المؤمنين في الحديث والمعتبر بسيد الحفاظ وأحد الأئمة المجتهدين. عُيِّن
على قضاء الكوفة فامتنع واختفى. أثنى عليه كمُحدّث ابن حنبل وابن المبارك والأوزاعي

كما أثنى ابن جَبَّان على حفظه المتقن وفقهه في الدين ولزومه الحديث ومراظبته على العبادة حتى صار علماً يرجع إليه في الأمصار. وُلد حوالي 715 / 97 وتُوفِّي في 777 / 161 في البصرة. انظر الإحالات عنه في الوصول للشيرازي (ص 121 و 122، ب 4) والمحصل (ج 2، ق 1، ص 189، ب 1) وخاصة شرح الكوكب (ج 2، ص 122، ب 5) الذي يحيل على وفيات الأعيان وطبقات المفسرين، وطبقات الفقهاء، وتاريخ بغداد وتذكرة الحفاظ وحلية الأولياء، وطبقات الحفاظ وشذرات الذهب والفهرست.

- أبو سُفيان:

هو أبو سُفيان بن حرب.

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 422 إلى 424) تفصيل القول في ما أوجزه ابن أبي زيد عن غزوة السويق (ف 248) من خروج أبي سُفيان بن حرب في 200 راكب من قريش لغزو المدينة وتبيين الطريق التي سلكها إليها وتحريق النخل وقتل رجل من الأنصار مع حليف له ثم رجوعه قافلاً إلى مكة وخروج النبي ﷺ في طلبه وقفوله إلى المدينة من قرقرة الكدر بعدما فاته أبو سُفيان وأصحابه وتركوا في طريقهم أزواداً يتخفّفون منها للنجاة. وكان أكثر ما طرح القوم من أزوادهم السويق فلذلك سُميت غزوة السويق.

انظر في التعليقات على الأعلام، أسفله: قرقرة الكدر (غزوة).

وفي سيرة ابن هشام أيضاً (ج 3، ص 221 إلى 228) تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد (ف 252) عن غزوة بدر الآخرة في شعبان سنة 4 / 262. ولقد ذكر المؤرّخ أنّ النبي استعمل على المدينة عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلّول الأنصاري، كما ذكر - نقلاً عن ابن إسحاق - أنّه أقام ثمانى ليالٍ ينتظر أبا سُفيان وقد خرج من مكة، إلّا أنّه سرعان ما عاد إليها قافلاً من مجنّة من ناحية الظهران أو عُسفان.

وانظر أخيراً في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 12 إلى 14) تفصيل ما أوجزه

ابن أبي زيد (ف 267) عن إتيان أبي سفيان النبي قبيل غزوة الفتح يريد منه أن يزيده في الهدنة ورجوعه خائباً إلى مكة.

وقد خصّه صاحب الاستيعاب بترجمة (ج 4، ص 1677 إلى 1680، ر3005). فهو أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية (. . .) القرشي، والد معاوية. وُلد قبل الفيل بعشر سنين وكان من أشرف قريش في الجاهلية، تاجراً يجهز التجارة بماله وأموال قريش إلى الشام وغيرها من أرض العجم، وكان يخرج إليها أحياناً بنفسه. وكانت إليه راية الرئاسة المعروفة بالعقاب. أسلم يوم الفتح وشهد مع النبي حيناً وأعطاه من غنائمها نصيباً وافراً. واختلف في سلوكه كمسلم، فمن ذكره لحسن بلائه يوم اليرموك ومن ذكره لنصرتة للمنافقين وتحريضه المسلمين بعضهم ضدّ بعض بعد بيعة أبي بكر ودفعه عثمان حين صارت إليه الخلافة أن يجعلها ملكاً ورفض عثمان لذلك. مات سنة 33 / 653 أو 32 أو 31 أو 34 بالمدينة ودُفن بالبقيع عن 88 سنة أو بضع وتسعين سنة.

ويذكر ابن عبد البر قصة إسلامه يوم الفتح بعد أن التجأ إلى العباس حتى يأتي به إلى النبي، وهي قصة فصل حوادثها ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 20 إلى 24).

- سُفيان بن عبد الله:

ذكره ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 142) ضمن قريش الذين بايعوا النبي ﷺ يوم الجعرانة فأعطاهم من غنائم حنين، وهو سُفيان بن عبد الأسد عبد الله بن عمر بن مخزوم، من بني مخزوم بن يقظة.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: الجعرانة.

أما ابن عبد البر فذكر في الاستيعاب (ج 2، ص 630) أولاً سُفيان بن عبد الأسد من المؤلفة قلوبهم ومن الذين فيهم نظر (ر1002) ثم سُفيان بن عبد الله بن ربيعة الثقفي (ر1003) وعدّه في أهل الطائف وبين أن له صحبة وسماعاً ورواية وأنه كان عاملاً لعمر بن الخطاب على الطائف، خلف هناك عثمان بن أبي العاص إذ عزله

عمر ونقله إلى البحرين. وأضاف أنه يُعدّ أيضاً في البصريين وأن قد روى عنه ابن عبد الله بن سُفيان وعروة بن الزبير وغيرهما.

ولا شيء في كـ. الجامع (ف 255) يُرجّح أحدهما على الآخر اللهم إلا إذا اعتبرنا تأخر إسلام الأول فقد ذكر ابن أبي زيد أنّ النبي بعث إليه سنة 5 / 627 عبد الله بن أنيس فيكون هو المعني بالذكر.

- سُفيان بن عُيينة:

في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 262 إلى 265، ر 249) سُفيان بن عُيينة بن ميمون أبو محمد الهلالي الكوفي الحافظ. مُحدّث الحَرَم، مولى محمد بن مزاحم. وُلد في 107 / وسمع من عمرو بن دينار والزهري وعبد الله بن دينار وعبد الرحمن بن القاسم وغيرهم. وحدث عنه «خلق لا يحصون» منهم الأعمش وابن جُريج وشعبة من شيوخه وكذلك حدث عنه ابن المُبارك والشافعي وابن حنبل ويحيى بن معين وإسحاق بن راهويه. ولقد أثنى عليه الشافعي: «لولا مالك وسُفيان لذهب علم الحجاز» كما أثنى عليه عبد الرحمن بن مهدي لروايته عن أهل الحديث، وكذلك البخاري لحفظه الحديث وابن حنبل لعلمه بالسنن وابن وهب لخبرته بالتفسير. وعدّ له العُجيلي من الحديث نحواً من 7000. ويُدقّق الذهبي أن لم يكن له كتب، إلا أنه يُؤكّد أنّ الأئمة اتفقت على الاحتجاج به لحفظه وأمانته. وتُوفّي في 198 / 813.

وبالإضافة إلى تذكرة الحفاظ جملة من كتب المصادر أحوال سِرّكين على 16 منها في تاريخ التراث (ج 1، ص 139 و 140، ر 17) كما ذكر له قطعة صغيرة في الحديث وصلت إلينا في عدّة نسخ موجودة في مكتبات المخطوطات وتفسيراً لم يصل إلينا ولكن استفاد منه ابن حجر والثعلبي.

- سفينة:

في الاستيعاب (ج 2، ص 684 و 685، ر 1135) سفينة مولى رسول الله ﷺ وقيل: مولى أمّ سَلَمَة، زوج النبي، وقد أُعتق، كُنيت أبو عبد الرحمان على

الأشهر. ويُعتبر من مُولّدي الأعراب ولعلّه فارسي الأصل. ويروي ابن عبد البر أثراً عن سفينة يُفيد أنّ النبي هو الذي سمّاه بهذا الاسم؛ وذلك أنّه كان معه وأصحابه فتقلّ عليهم متاعهم فحملوه عليه فقال له النبي: «احمِلْ! فَإِنَّمَا أَنْتَ سَفِينَةٌ». وقبل ذلك كان يُسمّى عُمير، وقيل: مهران وإن شكّ في ذلك ابن عبد البر. وتُوفي في زمن الحجاج. وقد روى عنه الحسن ومحمد بن المنكدر وسعيد بن جُمان.

- سُكَيْنَةُ بنت الحسين:

انظر عنها مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 1) (1) E. I. بقلم هـ. ماسي H. Massé وبعنوان Sukayna. وهي حفيذة علي بن أبي طالب وابنة رباب بنت امرئ القيس بن عدي بن أوس. واسمها أيضاً أُمَيَّة، بل الأرجح: آمِنَةُ وأُمَيَّة. شاعرة ولوعة بالشعر والغناء ومن شهيرات عصرها ذكاء وعفة ولُطفاً وظرفاً حتّى أن ذكرها ليرد في كتب الأدب ككتاب الأغاني لأبي الفرج الاصبهاني. كان بها ميل إلى المداعبة والممازحة وكانت فخورة بجمالها - وجمال شعرها مشهور - وبأجدادها وبابنتها كذلك.

كانت صغيرة السن عند مقتل أبيها وإذ نقلها وأهلها الناجين من القتل في واقعة كَرْبَلَاء يزيد بن معاوية إلى المدينة. اشتهرت بزيجاتها المتعاقبة. تُوفيت في المدينة في 117 / 735.

وانظر كذلك أعلام النساء لكحالة (ج 2، ص 202 إلى 224) وذلك خاصة للإحالات إلى مجموعة كبيرة من المصادر المتنوعة.

ويورد ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 179) وكذلك مؤلف ك. الحوادث والبدع (ص 167) الطرطوشي ذكرها في حديثها لابنها وهي تدعوه إلى كشف القناع عن رأسه: «فإن القناع ريبة بالليل ومذلة بالنهار». ولعلّ من المفيد أن تُنبّه إلى أنّها لم تكن تُلزم نفسها بلبس الحجاب كما كان يفعل نساء المدينة وخاصةً منهنّ نساء النبي ﷺ.

- ذات السلاسل (غزوة):

انظر: بلي، من هذه التعليقات على الأعلام، أعلاه.

وفي سيرة ابن هشام (ج 4، ص 299) أن هذه الغزوة سُميت هكذا لأن قائدها عمرو بن العاص لما كان بأرض بني عُذرة يستنفر العرب على الشام بأمر من النبي ﷺ لقربته منهم مرّ على ماء بأرض جُذام يقال له: السلسل، وبذلك سُميت الغزوة. وقد استمدّ فيها النبيّ فأرسل إليه أبا عُبيدة بن الجراح على رأس فريق من المهاجرين الأولين دعاهم ابن أبي زيد بسرّاة من المهاجرين (ف 262). ولم يحدث صراع بين عمرو وبين أبي عُبيدة على إمارة الغزوة إذ كان أبو عُبيدة «رجلاً ليناً سهلاً هيناً عليه أمر الدنيا» وهي غزوة لم يقع فيها قتال.

وفي معجم البكري (ج 3 و 4، ص 744 و 745) رمل بالبادية، وهو ما سبق أن نبّه عليه ابن هشام في المصدر المذكور آنفاً وبذات الصفحة. ويروي عنه قصّة رافع بن أبي رافع الطائي، وهو رافع بن عُميرة وكان قبل إسلامه وخروجه إلى هذه الغزوة نصرانياً يُسمّى سَرْجِس. ويروي ابن هشام عنه أنّه كان «أدلّ الناس وأهداه بهذا الرمل» فكان لا يجرؤ على التوغّل فيه أحد إلّا هو. وكان - حسب زعمه - يدفن الماء في بيض النعام بنواحي الرمل ثم يُغير على إبل الناس فإذا أدخلها الرمل أفلت من أصحابها إذ لا يستطيع أحد أن يطلبه فيه. وحتى إذا مرّ بذلك الماء المدفون في الرمل استخرجه وشرب منه.

أبو سَلَمَة:

وهو ابن عبد الرحمان بن عوف الزهرة المدني؛ روى عن أبيه يسيراً وكذلك عن جماعة من الصحابة منهم عثمان وعائشة وأبو هريرة وحسان بن ثابت؛ وروى عنه سالم أبو النضر وأبو الزناد والزهري ويحيى بن أبي كثير وغيرهم. ويذكر ابن أبي زيد في ك. الجامع (ف 187) كما يذكر الطرطوشي في ك. الحوادث والبدع (ص 130 و 155) رواية مالك عنه. ويُعتبر من كبار أئمة التابعين. عُرف بغزارة علمه ووثقه المحدثون. وكان يناظر ابن عباس. وتوفي في 712 / 94 أو 722/104. انظر عنه تذكرة الحفاظ للذهبي، ج 1، ص 63، ر 52.

وقد ذكر ابن عبد البر في الاستيعاب اثنين ممّن له هذه الكنية (ج 4، ص 1682، ر 3013 ثم ر 3014) والمعنيّ منهما هو من ذكرناه عن الذهبي.

- أمّ سَلَمَة (زوج النبي ﷺ):

أمّ سَلَمَة بنت أبي أميّة بن المُغيرة المخزومية. ذكرها ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 321 و 322) واسمها هند، زوّجه إياها سَلَمَة بن أبي سَلَمَة ابنها وأصدقها النبي فراشاً حشوه ليف وقدحاً وصفحة ومَجَشَّة، وكانت قبله عند أبي سَلَمَة بن عبد الأسد عبد الله وولدت له سَلَمَة وعمر وزينب ورُقِيّة.

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1920 و 1921، ر 4111) أبوها حُذيفة يُعرف بزاز الراكب وقد كان أحد أجواد قريش. وكانت هي وزوجها أوّل من هاجر إلى أرض الحبشة. تزوّجها النبي بعد وقعة بدر في سنة 2 / 624 وتُوفيت في 60 / 679 أو 59. واختُلف في من صلّى عليها بعد وفاتها: سعيد بن زيد حسب وصيّة تُنسب إليها، أبو أبو هريرة. ودُفنت بالبقيع.

وعاد ابن عبد البر إلى ترجمتها في الجزء ذاته من الاستيعاب (ص 1939 و 1940، ر 4160) إلّا أنّه لا يضيف هنا شيئاً يُذكر سوى أنّها لما هاجرت إلى المدينة خرج معها رجل من المشركين حتّى أوصلها إلى قريب من نخل المدينة وانصرف عنها.

- سُليم (جمع أو بنو):

ذكر ابن أبي زيد (ف 247) غزوة المَغَنمة التي بُعث فيها غالب بن عبد الله الليثي لعشر خلون من شوال سنة 2 / 624 فلقى هو وصحبه بني سُليم وغطفان فقتلوا وغنموا واستشهد منهم ثلاثة.

وذكر ابن هشام هذه الغزوة في السيرة (ج 4، ص 281 إلى 284) ونسبها لغالب بن عبد الله الكلبي كلب ليث الكَدِيد فأصاب بني المُلُوح (ص 281). وفي ص 282 وفي تفصيل الحديث عن الغزوة دَقَّق: كلب بن عوف بن

ليث. وفي ج 4، ص 298 ذكر كذلك غزوة غالب بن عبد الله هذا لبني مرة ولم يُنبّه على بني سليم.

وفي ك. الجامع (ف 252) حديث عن سرية بثر معونة وقتل عامر بن الطفيل لأصحاب النبي ﷺ في بني سليم وبني عامر.

وفي سيرة ابن هشام (ج 3، ص 184 إلى 191) تفصيل الحديث عن هذه السرية التي بعث بها النبي لأجل الدعوة إلى الإسلام، فقتل عامر بن الطفيل المسلمين إلا واحداً منهم كعب بن زيد ترك و به رمق فعاش حتى قُتل يوم الخندق. وقد دقق المؤرخ أنّ بثر معونة هي بين أرض بني عامر وحرّة بني سليم، كلا البلدين منها قريب، إلا أنّها أقرب إلى حرّة بني سليم. ثم أوضح أن عامر بن الطفيل استصرخ على المسلمين قبائل من بني سليم من عَصِيّة وِرْعَل وذُكْوَان فأجابوه إلى ذلك.

انظر في التعليقات على الأعلام، أسفله: عامر بن الطفيل، وكذلك أعلاه: بثر معونة. وحسب البكري في معجمه (ج 3 و 4، ص 1245 و 1246) هي ماء لبني عامر على أربع مراحل من المدينة، كما يذكر بذلك ابن أبي زيد (ف 252).
- سليمان بن يسار:

سليمان بن يسار الفقيه المدني. من التابعين، روى عن طائفة من الصحابة منهم عائشة وأبو هريرة. وروى عنه الزهري وعمرو بن دينار. كان من أئمة الاجتهاد، أثنى عليه مالك واعتبره من العلماء. مات في 107 / 725 أو 104 أو غير ذلك.

انظر عنه تذكرة الحفاظ، ج 1، ص 91، ر 81.

- سهل بن حنيف:

سهل بن حنيف بن واهب... بن مالك بن الأوس، شهد المشاهد كلها مع النبي ﷺ وأبلى في أحد البلاء الحسن. صحب علياً من حين بُيع واستخلفه على المدينة حين خرج منها إلى البصرة وشهد معه صفين. ولّاه علي على فارس

فأخرجه أهلها منها. مات بالكوفة في 38 / 658. وقد روى عنه ابنه وجماعة غيره.

انظر الاستيعاب، ج 2، ص 662 و 663، ر 1084.

- سودة بنت زمعة العامرية (أم المؤمنين):

سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس القرشية العامرية، أم الأسود. كانت قبل النبي ﷺ قد تزوجت بابن عمها السكران بن عمرو، أخي سهل بن عمرو، وكان زوجها مسلماً هاجر إلى الحبشة في الهجرة الثانية ثم عاد إلى مكة ومات ولم يُعقب. وقد أسلمت هي قديماً وبايعت النبي وجرحت مع زوجها في مكة فهاجرت معه إلى الحبشة. وقد تزوجها النبي ستة عشر شهراً من البعثة وذلك بعد وفاة خديجة ودخل بها في مكة وهاجر بها إلى المدينة. وقيل: بل تزوجها بعد عائشة. أما ابن أبي زيد فإنه يؤكد أنه لم يدخل بها حتى فارقتها.

وعلى كل فابن عبد البر يذكر أنها كانت ثقيلة ثبطة وأنها أسنت عند النبي فهم بطلاقها فقالت له: «لَا تُطَلِّقْنِي وَأَنْتَ فِي حِلٍّ مِنْ شَأْنِي فَإِنَّمَا أَوْدُ أَنْ أُخْشَرَ فِي زُمْرَةِ أَرْوَاجِكَ وَإِنِّي قَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ وَإِنِّي لَا أُرِيدُ مَا تُرِيدُ النِّسَاءُ!» فأمسكها حتى تُوفي عنها. وقد تُوفيت هي في آخر زمن عمر بن الخطاب، وقيل بعد ذلك بكثير في 54/673.

انظر عنها دائرة المعارف الإسلامية (ط 1) (1) E. I. في فصل Sawda وبقلم ف. فاكّا V. Vacca، وكذلك شرح الكوكب (ج 3، ص 184، ب 4) الذي يُحيل على الإصابة والاستيعاب وأسد الغابة وتهذيب الأسماء والخلاصة.

- سوق ذي المجاز:

ذكر ابن أبي زيد (ف 270) أن سبب غزوة حُنين أن النبي ﷺ لما أجمع على الخروج إلى مكة لنصرة خزاعة أتى الخبر إلى هوازن أنه يريدهم فاستعدوا للحرب حتى أتوا سوق ذي المجاز فسار حتى أشرف على وادي حُنين ثم صالحهم.

انظر أعلاه في التعليقات العامة: حُنين.

وقد فصل ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 65 إلى 122) الحديث في ما أوجزه ابن أبي زيد.

وفي معجم البكري (ج 3 و4، ص 1185) ذو المجاز من أسواق العرب، عن يمين الموقف بعرفة قريباً من كبكب، وهي سوق متروكة. وفي المجلد ذاته، ص 959، يعدّها البكري من جملة أسواق العرب المشهورة في الجاهلية كعكاظ ومَجَنَّة.

- سيف البحر:

الظاهر أنّ المقصود سيف كل بحر، أي جانبه وساحله.

وقد فصل ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 309 و310) الحديث حيث أوجز ابن أبي زيد (ف 253) فتعرض إلى السرية - في ابن أبي زيد: الغزوة - التي بعث النبي ﷺ على رأسها أبا عبيدة بن الجراح وزوّده وأصحابه جراباً من تمر فجعلوا يقتاتون منها حتى نفذ التمر. ولما أصابهم الجوع خرجت إليهم دابة من البحر فأصابوا منها عشرين ليلة. ولما رجعوا إلى المدينة وأخبروا النبي بخبرها قال لهم: «رِزْقُ رَزَقَكُمُوهُ اللَّهُ!».

- شُعبة:

شعبة بن الحجاج بن الورد الأزدي بالولاء ثم البسطي ثم البصري، أبو بسطام العتكي. من تابعي التابعين وأعلام المحدثين. أثنى عليه الكثير من أئمة الحديث فاعتبره سفيان الثوري أمير المؤمنين فيه ورآه ابن حنبل فريداً في زمانه لاعتنائه الفائق به وقال عنه الشافعي: «لولا شعبة ما عُرف الحديث بالعراق». وفعلاً فهو يُعتبر أول من دقّق في العراق عن أمر المحدثين وعدالتهم. تُوفي في 160 / 776 في البصرة.

انظر في المحصول (ج 2، ق 1، ص 427 و428، ب 3) تحقيقاً نقدياً لرواية تُنسب لشعبة مُفادها أنّ نصف الحديث كذب. ويُفيد المُحقّق أنّه لم يقف في مصادر ترجمته على هذا القول منسوباً إليه ويفترض - إن صحّ - أن يكون قد

قاله قبل أن يستقيم أمره في الحديث حين وروده البصرة، كما يُستفاد ذلك من تاريخ بغداد.

أما عن الإحالات إلى كتب المصادر فهي عديدة في المحصول وخاصة في شرح الكوكب (ج 2 ص 428، ب 4) الذي يُرجع إلى تذكرة الحفاظ وطبقات الحفاظ وتهذيب الأسماء وشذرات الذهب والخلاصة وحلية الأولياء وتاريخ بغداد.

- شقران (مولى النبي ﷺ):

ذكره ابن أبي زيد ضمن الصحابة الذين غسلوا النبي قبل دفنه وهم العباس وعلي والفضل بن عباس وذكر بأنه يقال له: صالح مولى رسول الله ﷺ.

وإذ ساق ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 341 و 342) اسمه ضمن الذين غسلوا النبي أضاف لمن ذكر أعلاه قُثم بن العباس وأسامة بن زيد. وفصل القول - نقلاً عن ابن إسحاق - (ص 342) فبين أن أسامة وشقران كانا يصبان الماء بينما كان علي يغسله «قد أسنده إلى صدره وعليه قميصه يدلكه من ورائه لا يُفضي بيده إلى رسول الله ﷺ».

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 709 و 710، ر 1200) شقران مولى النبي، وقيل اسمه صالح في ما ذكر خليفة بن خياط ومُصعب بن الزبير. وكان عبداً حبشياً لعبد الرحمان بن عوف فوهبه للنبي أو باعه إياه فأعتقه بعد بدر، وقد شهد بدرًا وهو عبد فلم يُسهم له. وورثه من أبيه وأوصى به عند موته. واكتفى ابن عبد البر بالقول بأنه حضر غسل النبي. وينقل عن مُصعب أن قد انقرض عقبه في ولاية الرشيد إذ مات آخرهم بالمدينة.

- ابن شهاب الزهري:

في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 108 إلى 113، ر 97) أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن زهرة (...) القرشي الزهري المدني. وُلد سنة 50 / 670 وحدث عن صغار الصحابة من طبقة ابن عمر

وسهل بن سعد وأنس بن مالك وسعيد بن المسيب وغيرهم كما حدث عن كبار التابعين؛ وحدث عنه صالح بن كيسان ومعمرو بن شعيب بن أبي حمزة والأوزاعي والليث ومالك وابن أبي ذئب وعمرو بن الحارث وسفيان بن عيينة وغيرهم. روى من الحديث العدد الجَمَّ حتى أن أبا داود عدّ منها 1200 النصف منها مُسند. وكان جماعة للعلم في القرآن والسنة والأنساب، وأثنى عليه كل من روى عنه. وختم الذهبي بيانه الطويل عنه في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 108 إلى 113، ر 97) قائلاً: «مناقب الزهري وأخباره تحتمل أربعين ورقة وقد طوّل ذلك الحافظ ابن عساكر. وتوفي في 124 / 741».

وانظر كذلك مقال دائرة المعارف الإسلامية، (ط. 1) (1) E. I. بعنوان Al- Zuhri ويقلّم ج. هُروفيتز J. Horovitz وفيه تعيين سنة ولادته بين 50 / 670 و 57 / 677 وتدقيق لسنة وفاته المذكورة أعلاه.

- الصفا:

يعتبره الجغرافيون العرب جبلاً مثل المروة وإن كانا تلّين صغيرين، وكلاهما قرب الكعبة في منطقة الحرم. والسعي بينهما سبعاُ سنة من شعائر الحج وهو يمثل سعي هاجر بين المرتفعين حين تركها إبراهيم وابنها هناك. وفي القرآن (آية 158 من سورة البقرة (2)): ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾.

وفي الروض المعطار (ص 263) الصفا في أصل جبل أبي قبيس بينما المروة في أصل قيقعان.

انظر أسفله في التعليقات على الأعلام: المروة.

- صفية (بنت حُيَيّ بن أخطب الإسرائيلية):

ذكرها ابن أبي زيد (ف 39) لزواجها من النبي ﷺ وذكرها للغرض ذاته ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 321). وذلك ضمن تسع زوجات كنّ للنبي في فترة واحدة من الزمن من جملة ثلاثة عشرة كان قد تزوّج بهنّ. وذكر المؤرخ في الجزء ذاته (ص 324) أنها كانت من سبايا خيبر فاصطفاه لنفسه وأولم وليمة ما

فيها شحم ولا لحم وإنما كان سويقاً وتمرّاً. وكانت قبله عند كنانة بن الربيع بن أبي الحُقَيْق.

وقد خصّها ابن عبد البر في الاستيعاب (ج 4، ص 1871 و 1872، ر 4005) ببيان يُستفاد منه أنّها من كعب بن الخزرج بن أبي حبيب بن النضير من بني إسرائيل من سبط هارون بن عمران. ويذكر أنّها قبل كنانة كانت عند سلام بن مشكم. وقد قُتل كنانة يوم خيبر. وأعتقها النبي وجعل عتقها صداقها وهو خصوص له عند أكثر الفقهاء.

وينقل ابن عبد البر أنّ لها جارية وشت بها إلى عمر فادّعت عليها أنّها تحبّ يوم السبت وتصل اليهود. فأنكرت صفيّة الأولى مُبيّنة أنّها لا تحبّ السبت منذ أبدلها الله به يوم الجمعة وأثبتت الثانية بأنّ لها في اليهود رَحِماً وهي تصلها. ثم إنّها أعتقت الجارية وصرفتها.

وينقل أيضاً رواية أخرى تذكرها مع النبي وهي تبكي إذ بلغها أنّ عائشة وحفصة تنالان منها ليهوديتها فجبر خاطرهما بأن يئنّ لها فضلها، فهارون أبوها وموسى عمّها ومحمد زوجها.

ويصفها ابن عبد البر بأنّها كانت حليلة عاقلة فاضلة. وقد تُوفيت في عهد معاوية سنة 50 / 670.

- ضُيِّع :

لا نعلم عنه شيئاً أكثر مما ذكره ابن أبي زيد (ف 32) من أنّه كان صاحب بدعة وأنّه عاش على عهد عمر بن الخطّاب.

- الطائف :

لم يذكر عنها البكري في المعجم (ج 3 و 4، ص 886) إلّا أنّها بالغور لثقيف وسُميت بالحائط الذي بنوا حولها وأطافوها به تحصيناً لها، وكان اسمها قبل ذلك وجّ.

وأما صاحب الروض المعطار (ص 379 و 380) فقد خصّها ببيان طويل نسبياً. فهي على مرحلتين من مكة يقدرهما بستين ميلاً. وهي إحدى القريتين المذكورتين في القرآن ومنازل ثقيف هذه هي عبارة عن مدينة صغيرة مُحَضَّرَة مياهها عذبة وهواؤها معتدل وفواكهها كثيرة وضياعها مُتَّصِلَة وعنبها وافر جداً وزبيبها معروف يُصدَّر إلى جميع الجهات. وأكثر فواكه مكة من الطائف. والنعل الطائفي يضرب به المثل. والطائف على جبل غَزَوَان وهو جبل مشهور بالبرد وربما جمد به الماء في الصيف لشدته.

ويفصل الحميري القول في غزوة الطائف حيث أوجز ابن أبي زيد (ف 271). ومن قبلهما فصل ابن هشام الحديث عنها في السيرة (ج 4، ص 122 إلى 123) فمن ذلك ذكره أن النبي رمى أهل الطائف بالمنجنيق فكان أول من رمى بهذه الآلة.

- أبو طالب:

ذكر ابن أبي زيد أن قد روى ما كان في كـ. الجامع ليحيى [بن عمر] عن أبي بكر [بن محمد] عن يحيى وكذلك عن أبي طالب (ف 288).

وفي ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 299) أبو طالب الخشاب روى عنه أبو جعفر أحمد بن محمد بن هارون المعروف بابن الأسواني، من مشاهير فقهاء المالكية بالفسطاط ومن رجال القرن الرابع للهجرة. فلعله المعني بالذكر.

- الطاهر [بن محمد]:

ذكر ابن أبي زيد أن قد قيل: إن الطاهر هو الطيب، كما قيل: هو عبد الله (ف 37).

وفي سيرة ابن هشام (ج 1، ص 206) - نقلاً عن ابن إسحاق - أن خديجة ولدت للنبي ﷺ ولده كلهم إلا إبراهيم وأن منهم الطاهر أصغر بنه ولد بعد القاسم ثم الطيب وأنه هلك مثلهما في الجاهلية.

انظر أسفله في التعليقات على الأعلام: الطيب - القاسم.

- أبو الطاهر:

ذكر ابن أبي زيد (ف 283) أنَّ ما في ك. الجامع من موطأ ابن وهب فقد حدّثه به أبو بكر [بن محمد] عن يحيى بن عمر عن سحنون والحارث وأبي الطاهر عن ابن وهب.

وفي ترتيب المدارك (ج 3 و4، ص 77 و78) أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن السرح، مولى عُتبة بن أبي سفيان، وقيل: مولى فيصل مولى عتبة. جدّه أندلسي طبّاخ سكن أسبوط. يذكر القاضي عياض أنَّ جلّ روايته عن ابن وهب وأنّ قد غلب عليه الحديث وسمع من ابن عُيينة ويشرب بن بكر وسالم بن ميمون وغيرهم. وروى عنه أبو زرعة وأبو داود السجستاني وأبو حاتم السجستاني ومسلم الذي خرّج له في صحيحه. اعتبره أبو حاتم صدوقاً وكذلك وثّقه ابن أبي الديلم. ويُعتبر فقيهاً وله شرح موطأ عبد الله بن وهب. تُوفّي في 250 / 864 وقيل 253، وُولد في 190 / 805.

- الطرف:

ذكر ابن أبي زيد (ف 264) أنّه من ناحية العراق.

وفي معجم البكري (ج 1 و2، ص 236) ذكر تَغْلَمَ ويُنّ أنّه جبل بين نَخل والطرف دون المدينة بمرحلة. ولا غير ذلك في ما رجعنا إليه من كتب المصادر والمراجع.

- أبو طلحة الأنصاري:

في الاستيعاب (ج 4، ص 1697 إلى 1699، ر 3055) أبو طلحة الأنصاري زيد بن سهل... النجاري الخزرجي، شهد العقبة ثم بدرًا وما بعدها. وكان من الرماة المعدودين. ويروى أنَّ النبي ﷺ أثنى على جهاده في الحرب: «لَصَوْتُ أَبِي طَلْحَةَ فِي الْجَيْشِ خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ رَجُلٍ». ويُنسب إليه قتل عشرين رجلاً يوم حُنين وأخذ أسلابهم. وعرف كذلك باستبساله في الدفاع عن النبي إلى حدّ أنّه كان في إحدى معاركه يتناول ب صدره يقيه بها من وقوع النبل ويقول له: «نَحْرِي

دُونَ نَحْرِكَ!». تُوفِّي فِي 31 / 651 أَوْ 34 عَنْ سَبْعِينَ سَنَةً وَصَلَّى عَلَيْهِ عُثْمَانُ. وَيَسُوقُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَوَايَةً أُخْرَى تُفِيدُ أَنَّهُ رَكِبَ الْبَحْرَ فَمَاتَ فِي جَزِيرَةِ سَنَةِ 51 / 671.

- طَلْحَةُ:

ذَكَرَ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ (ف 48) اسْمَهُ هَكَذَا: طَلْحَةُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَامِرِ بْنِ كَعْبِ بْنِ سَعْدِ بْنِ تَيْمٍ بْنِ مُرَّةَ.

وَفِي الْاِسْتِيعَابِ (ج 2، ص 764 إِلَى 770، ر 1280) مِثْلُ مَا فِي ك. الْجَامِعُ مَعَ بَعْضِ الْاِخْتِلَافِ: طَلْحَةُ... بَنُ كَعْبِ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ لُؤْيِ بْنِ غَالِبِ الْقُرَشِيِّ التَّيْمِيِّ، أَبُو طَلْحَةَ مُحَمَّدٌ، يُعْرَفُ بِطَلْحَةَ الْفَيَّاضِ. وَيُضَيَّفُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ. وَلَمْ يَشْهَدْ بَدْرًا إِذْ كَانَ بِالشَّامِ مَعَ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَقَدْ بَعَثَهُمَا النَّبِيُّ يَتَجَسَّسَانِ الْأَخْبَارَ فَكَلَّمَهُ فِي سَهْمِهِ وَأَجْرِهِ فَأَجَابَهُ لَمَّا طَلَبَ. وَشَهِدَ أُحُدًا وَمَا بَعْدَهَا وَأَبْلَى فِي أُحُدِ الْبَلَاءَ الْحَسَنَ إِذْ قَدْ وَقَى النَّبِيُّ بِنَفْسِهِ. وَهُوَ أَحَدُ الْعَشْرَةِ الَّذِينَ بَشَّرَهُمُ النَّبِيُّ بِالْجَنَّةِ وَأَحَدُ السَّتَّةِ الَّذِينَ جَعَلَ عَمْرٌ فِيهِمُ الشُّورَى.

وَحَارِبٌ عَلِيًّا يَوْمَ الْجَمَلِ وَقُتِلَ يَوْمَهَا. وَيُؤَكَّدُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّ قَاتِلَهُ هُوَ مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ كَاتِبُ عُثْمَانَ وَكَانَ طَلْحَةُ مَمْنٌ حَاصِرُوا الْخَلِيفَةَ فِي دَارِهِ حَتَّى مَقَاتِلَهُ. أَمَّا ابْنُ أَبِي زَيْدٍ فَلَا يَذْكُرُ اسْمًا لِقَاتِلِ وَيَكْتَفِي بِسَنَةِ الْقَتْلِ أَي 36 / 656 وَيَوْمَ الْجَمَلِ.

وَيُضَيَّفُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّ سَنَةَ قَتْلِ كَانَ 60 أَوْ 62 أَوْ 64 سَنَةً بَيْنَمَا يَذْهَبُ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ إِلَى اِحْتِمَالِ 75 مُعْتَمِدًا صَيْغَةً: وَيَقَالُ.

وَكَانَ ثَرِيًّا فَيَذْكُرُ صَاحِبَ الْاِسْتِيعَابِ عَنْ سَفْيَانَ بْنِ عَيْنَةَ أَنَّ غَلَّتَهُ كَانَتْ أَلْفًا وَافِيًّا كُلَّ يَوْمٍ، وَالْوَافِي فِي زِنَةِ الدِّينَارِ
وَانْظُرْ كَذَلِكَ شَرْحَ الْكَوْكَبِ (ج 3، ص 383، ب 6) الَّذِي لَا يُحِيلُ عَلَى الْاِسْتِيعَابِ وَلَكِنْ عَلَى الْإِصَابَةِ وَأَسَدِ الْغَايَةِ وَتَهْذِيبِ الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ وَحَلِيَةِ الْأَوْلِيَاءِ وَالْخُلَاصَةِ وَمَشَاهِيرِ عُلَمَاءِ الْأَمْصَارِ.

- طليحة:

في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 278) قتل طليحة بن خويلد الأسدي عكاشة بن محصن بن حُرثان الأسدي حليف بني عبد شمس وسيفه المسمى العون بيده، وهو سيف له قصة يرويها ابن إسحاق من قبيل خوارق العادات أو المعجزات إذ الأمر يتعلق بالنبي ﷺ الذي ناوله جذلاً من حطب فعاد سيفاً شديداً في يد عكاشة.

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 773، ر1291) ارتد طليحة بعد موت النبي وادّعى النبوة واجتمع عليه قومه وكان من الفرسان المشهورين الأبطال. فخرج إليهم خالد بن الوليد في أصحاب النبي فانهزم طليحة وأصحابه وقتل أكثرهم. أما ابن أبي زيد (ف 277) فيذكر بصورة مُجملة: قتل من قتل من أصحابه. ولحق طليحة بالشام بعد أن قتل عكاشة وثابت بن أقرم بمعية أخيه. فكان عند بني جفنة حتى قدم مسلماً مع الحاج المدينة زمن أبي بكر فلم يعرض له. ولما قدم زمن عمر عرض له وذكره بقتل الرجلين الصالحين. ثم شهد القادسية فأبلى فيها بلاء حسناً. وكان عمر ينصح بمشاورته في الحرب.

- الطيب [بن محمد]:

ذكره ابن هشام (ج 1، ص 206) - نقلاً عن ابن إسحاق - ضمن من وُلد للنبي ﷺ من خديجة كبقية أولاده إلا إبراهيم فهو من مارية؛ ويأتي الطيب بعده في سنة الولادة. وقد هلك في الجاهلية مثل بقية إخوته الأولاد.

- عائشة (أم المؤمنين):

أسلمت صغيرة وتزوجها النبي ﷺ قبل الهجرة وبنى بها بعدها. وهي من أكثر الصحابة رواية. قال عطاء: «كانت عائشة من أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأياً». ماتت سنة 677/57 أو 58 ودُفنت بالبقيع. وهي ابنة أبي بكر. مات عنها النبي وسنها ثماني عشرة سنة. رُميت بالإفك فنزل القرآن ببراءتها، فجلد الذين قذفوها ثمانين جلدة. وحدث القذف بمناسبة خروجها مع النبي في غزوة

بني المُصطلق في سنة 627/5. وحاربت علياً في واقعة الجمل في 656/35 فانتصر عليها عليّ. وكانت أحبّ الناس إلى النبي. انظر عنها شرح الكوكب (ج 2، ص 151 و 152، ب 5) وفيه إحالات على الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء وطبقات الفقهاء. وانظر أيضاً المحصول (ج 1، ق 2، ص 212 و 213، ب 6) وفيه ما لا يقلّ عن 24 مرجعاً من كتب تراجم الصحابة والفقهاء والعلماء. وانظر أخيراً فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم و. مُنتفوميري واطّ W. Montgomery Watt فهو ثريّ بالتدقيقات والإحالات وعنوانه: 'Ā'isha.

- أبو العاص ابن الربيع (زوج زينب بنت محمد):

في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 296 إلى 304) تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد. يقول - نقلاً عن ابن إسحاق -: إنه كان «من رجال مكة المعدودين مالاً وأمانة وتجارة» وكانت خديجة زوج النبي ﷺ خالته فزوجه ابنته زينب بطلب منها وذلك قبل البعثة. وبعدها أسلمت هي وبقي هو على شركه إلا أنه رفض فراقها رغم ضغط مُشركي قريش عليه. وهاجرت مع أبيها إلى المدينة وبقي هو بمكة وأسر بيدر فقدته فرجع إلى مكة. وأسلم قبيل الفتح إذ لقبته سرية في طريق رجوعه من الشام وقد فرغ من تجارته فأصابوا ما معه وفرّ هارباً. ثم أقبل إلى المدينة في طلب ماله واستجار بزينب فأجارته. فردّ عليه كلّ ماله وهكذا أسلم.

ويذكر ابن أبي زيد (ف 38) أنّ زينب تُوفيت سنة 8 / 630 وأنّ زوجها تُوفي بعدها في ذي الحجة بمكة سنة 12 / 634.

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1701 إلى 1704، ر 3061) يكتفي ابن عبد البر بنقل ما جاء في سيرة ابن هشام ناسباً كلّ الخبر إلى ابن إسحاق.

- العالية بنت ظبيان:

ذكر ابن أبي زيد (ف 41) أنّ النبي ﷺ فارقه بعد أن جمعها إليه بالزواج.

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1881، ر 4028) العالية بنت ظبيان بن عمرو بن

عوف... الكلابية، تزوجها النبي وبقيت عنده مدة من الزمن لا يحددها ابن عبد البر، ثم طلقها. ولاحظ أن قل من ذكرها وهو لا يخصص لها إلا سطرين أو ما يزيد عليهما قليلاً.

أما ابن هشام فلم يخصها بذكر في السيرة (انظر فهرس الأعلام في الجزء الرابع).

- بنو عامر:

انظر أعلاه التعليقات على الأعلام في: بنو سليم.

- عامر [بن ربيعة]:

أورد اسمه ابن أبي زيد بخصوص حديث يتعلّق بالعين وقد خرّجناه بالاعتماد على الموطأ خاصة. انظر في الفهارس العامة تخريج الحديث: «لَوْ كَانَ شَيْءٌ سَبَقَ الْقَدَرَ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ».

وقد ذكره ابن هشام في عدة مواضع من السيرة. انظر فهرس أسماء الرجال والنساء في الجزء الرابع منها.

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 790 و 791، ر 1327) عامر بن ربيعة، أبو عبد الله، حليف للخطاب بن نفيل. واختلف في نسبه اختلافاً كبيراً. أسلم قديماً في مكة وهاجر إلى أرض الحبشة مع امرأته ثم هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وسائر المشاهد. وتوفي في 33/ 653 أو 32 أو 35. روى عنه جماعة من الصحابة مثل ابن عمر وابن الزبير.

ويروي ابن وهب عن مالك بإسناد يصل إلى عبد الله بن عامر بن ربيعة يُفيد أنه كان يسأل الله أن يُعيذه من الفتنة التي ثارت على عثمان، فمات على عهده في أحد تواريخ ثلاثة ذكرناها منذ قليل ومنها سنة 655/35 أي بعد مقتل عثمان بأيام.

- عامر بن الطفيل:

في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 184 إلى 191) تفصيل الحديث عن السرية التي بعث بها النبي ﷺ لأجل الدعوة إلى الإسلام - وهي التي نعتها ابن أبي زيد بسرية بئر معونة (ف 252) - وقتل فيها عامر بن الطفيل المشاركين في السرية إلا واحداً هو كعب بن زيد ترك وبه رمق فعاش حتى قُتل يوم الخندق.
انظر أعلاه في التعليقات على الأعلام: بئر معونة. بنو سليم.

ورجع إليه ابن هشام (ج 4، ص 233 إلى 241) ليذكر قدومه في وفد بني عامر على النبي، وكان رأسهم مع أربد بن قيس بن جزء وجبار بن سلمى. وكان عامر يُريد الغدر بالنبي بالرغم من أن قومه قد حرّضوه على الإسلام كما أسلم الناس بعد، ولكنه رفض لغروره. ووعده أربد بالمساعدة على الغدر ولكنه لم يف بوعده وأخفق عامر في مسعاه وخرج من عند النبي يتوَعّده وعاتب أربد وقفل القوم راجعين إلى بلادهم.

ويذكر ابن هشام - نقلاً عن ابن إسحاق - أن عامر مات وهو في الطريق في بيت امرأة من بني سلول ويُدَقَّق أن الطاعون أصابه في عنقه فكان يقول: «يا بني عامر! أغدّه كغُدّة البكر في بيت امرأة من بني سلول!». ودُفن هناك ومات أربد إثر قدومه على قومه، أصابته وجملته صاعقة فأحرقتهما. وينقل ابن إسحاق شعراً كثيراً قاله ليبد في رثاء أربد.

ولا نظن أن عامر بن الطفيل بن الحارث الذي ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب (ج 2، ص 792، ر 1331) في أقل من ثلاثة أسطر له علاقة بمن ذكر ابن أبي زيد وابن هشام. فهذا - كما نقل ابن عبد البر عن ابن إسحاق - قد وفد على النبي عن قومه وكان مُقامه في الأزد وقت الردّة يُوصيهم بلزوم الإسلام بل يُحرّضهم عليه. وبالإضافة إلى ذلك فقد ذكره الترمذي في الصحابة.

- عامر بن عبد الله:

انظر أسفله في التعليقات على الأعلام: أبو عُبَيْدة بن الجراح.

- عامر بن فُهيرة (مولى أبي بكر):

ذكر ابن هشام في السيرة (ج 1، ص 272) عامر بن فُهيرة مُولِداً من مُولِدي الأسد - وفي الاستيعاب - كما سيأتي - الأزد - أسود، اشتراه أبو بكر فكان مولى له. ثم بين (ج 1، ص 340) كيف أن الصحابي أعتقه قبل أن يُهاجر إلى المدينة فشهد بداراً وأحداً وقتل شهيداً يوم بئر معونة. وفي ج 2، ص 98 - ويلفظ قريب من لفظ ابن أبي زيد (ف 235) - أتى على أمر أبي بكر إياه برعي غنمه نهاره ثم بإراحتهما في الغار عليهما إذا أمسى. وفي ج 2، ص 220 ذكر ابن هشام مرضه بالحُمى مع أبي بكر وبلال. وفي ج 3، ص 185، رجع ابن هشام إلى بئر معونة فعذه من جملة المسلمين الذين قتلوا فيها. وإن كان ابن أبي زيد (ف 252) توقف عند هذا الحدث إلا أنه انفرد برواية هي هذه: «ويقال: إن عامر بن فُهيرة لم يُوجد، يروون أن الملائكة وارتته».

وقريب من هذا ما ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب (ج 2، ص 796 و797، ر 1338) - نقلاً عن ابن إسحاق عن هشام بن عروة عن أبيه، وهو نص لم يشته ابن هشام كما مر بنا - من أن عامر بن الطفيل ذكر للنبي ﷺ أن رجلاً رفع بين السماء والأرض حتى رأى السماء دونه ثم وضع فأجابه بأنه عامر بن فُهيرة. وينقل ابن عبد البر رواية أخرى بإسناد يصل إلى الزهري عن عروة تُفيد ما تُفيده رواية ابن أبي زيد بالتدقيق من أن عامر بن فُهيرة طُلب يومئذ في القتلى فلم يوجد فيروون أن الملائكة دفنته أو رفعتة. وكان مقتله سنة 4 / 626 كما ذكر بذلك ابن أبي زيد. وأوضح ابن عبد البر أن سنّه يوم قُتل كان أربعين سنة. ولم يفته أن يذكر بكنيته وهي أبو عمر، وبإسلامه مبكراً قبل أن يدخل النبي إلى دار الأرقم ويدعو فيها إلى الإسلام.

- العباس بن عبد المطلب:

ذكره ابن هشام في السيرة 15 مرة؛ انظر عنه فهرست أسماء الرجال والنساء في الجزء الرابع منها. وفي الاستيعاب (ج 2، ص 810 إلى 817، ر 1378) عباس بن عبد

المُطَلَب بن هاشم بن عبد مناف، عمّ الرسول ﷺ، أبو الفضل. كان أسنّ منه بسنتين أو ثلاث. كان في الجاهليّة رئيساً في قريش وإليه كانت عمارة المسجد الحرام والسقاية؛ والعمارة تعني - حسب ابن عبد البر - عمارته في الخير أي أنّه كان لا يدع أحداً يُسبّ في المسجد.

خرج مع المشركين يوم بدر فأُسر وأسلم قبل فتح خيبر. ويُؤكّد ابن عبد البر أنّه كان يكتُم إسلامه وأنّه لم يظهره إلّا يوم فتح مكّة، بل ينقل قولاً يُفيد أنّه أسلم قبل بدر وأنّه كان يكتب بأخبار المشركين إلى النبي ﷺ فكان يقول يوم بدر: «مَنْ لَقِيَ مِنْكُمْ الْعَبَّاسَ فَلَا يَقْتُلْهُ فَإِنَّهُ إِنَّمَا أُخْرِجَ كَارِهاً!».

وشهد حُنيناً وثبت هو وجمع قليل من الصحابة وقد انهزم الناس حول النبي. وكان النبي يُكرمه بعد إسلامه ويُجلّه وكان يقول عنه: «أَجُودُ قُرَيْشٍ كَفًّا وَأَوْصَلُهَا رَحِمًا». وكذلك عظمه عمر وعثمان. وكان عمر إذا قحط أهل المدينة استسقى بالعبّاس.

ويصفه ابن عبد البر فيراه جميلاً أبيض بضاً ذا ضفيريّتين معتدل القامة أو مائلاً إلى الطول.

وتُوفّي في 32 / 652 أو 33 عن 88 أو 89 سنة. وصلى عليه عثمان ودُفن بالبقيع.

- عبد الجبار:

يذكر ابن أبي زيد أنّ ما في كـ. الجامع من ديوان ابن الماجشون فقد حدّثه به أبو بكر [بن محمد بن اللّباد (313 / 925)] عن عبد الجبار عن حمّاد بن يحيى عن ابن الماجشون (- 817/212 أو 213 أو 214) فهذا يعني أنّ عبد الجبار المذكور من رجال القرن الثالث للهجرة. وقد ذكر القاضي عياض في ترتيب المدارك أربعة يتسمّون بهذا الاسم، وأقربهم احتمالاً هو عبد الجبار بن خالد وقد ذكره أربع مرّات (ج 1 و 2، ص 205 و 594 و 615 و 620) وفي كلّ واحدة كراو لسحنون (240 / 854). وله روايتان عن الإمام تُفيد عن أسلوب معاملته للطلبة الوافدين على منزله بالساحل (ص 594 ثم ص 615).

- عبد الرحمان بوغوف:

عبد الرحمان بن عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري، أبو محمد، أحد العشرة الذين بشرهم النبي ﷺ بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى. أسلم قديماً بحيث يُعتبر أحد الثمانية السابقين إلى الإسلام. هاجر الهجرتين وأخى النبي بينه وبين سعد بن الربيع. شهد بدرًا وما بعدها من المشاهد، كما شهد بيعة الرضوان. وكان كثير الإنفاق في سبيل الله. وكان تاجراً قد كسب مالاً كثيراً من تجارته. جرح يوم أحد أكثر من عشرين جراحة. توفي في ما بين 30 / 650 و 32. انظر عنه سيرة ابن هشام (ج 4، ص 307 إلى 309 ثم المحصول (ج 1، ق 2، ص 112 - 113، ب 8) الذي يحيل إلى الاستيعاب وآداب الشافعي لابن أبي حاتم وكذلك شرح الكوكب (ج 2، ص 271، ب 1) وبه إحالات إضافية إلى الإصابة وتهذيب الأسماء والخلاصة وحلية الأولياء. وانظر أخيراً فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم م. ث. هُوتسمه M.Th. Houtsma و. مونتغميري واط W. Montgomery Watt. وعنوانه 'Abd al- Rahmân b. 'Awf.

- عبد الرحمان بن مهدي:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 1 و 2، ص 399 إلى 404) عبد الرحمان بن مهدي بن حسان العنبري، أبو سعيد، مولى الأزدي، بصري، سمع من الأئمة كالسفيانيين والحماديين وشعبه إلا أنه لازم مالكا وأخذ عنه. وقد روى عنه ابن وهب وابن حنبل وإسحاق وغيرهم وخرج عنه البخاري ومسلم. وقد تضرع في الفقه والحديث وعلم الرجال. ونقل القاضي عياض عن أبي إسحاق الشيرازي أن الشافعي إنما كتب الرسالة إلى ابن مهدي وقال: «وهو الأشبه عندي». وكان يُجالس الشافعي ويصحبه مع ابن حنبل. ويقال: إن ما أرسله مالك عن غير ابن مسعود فعن ابن مهدي أخذه. وأثنى المديني على علمه بالحديث ووثقه ابن حنبل وكذلك أبو حاتم وأبو داود. وينسب القاضي عياض إلى ابن مهدي قوله: «كتب عني الحديث بحلقة مالك».

وذكر ابن اللباد أنَّ ابن مهدي كان يبيع الجواهر وأنَّ أباه طحان. وذكر ابن حنبل أن قد قدم عليهم بغداد وهو ابن 45 أو 46 سنة. وتُوفى بالبصرة في 198/813 أو 194. وله ابن روى عنه واسمه إبراهيم وقد روى عنه أحمد الدوري.

ويُنسب إليه كتاب في السنّة والفتوى، كما ينسب إليه قول له علاقة بك. الجامع لابن أبي زيد؛ ذلك أنه قيل له: «إنَّ فلاناً صنع كتاباً في الردّ على الجهميّة» فقال: «ردّ عليهم بكتاب الله - تعالى! - وسنّة رسوله؟» قالوا له: «بل بالرأي والمعقول» فقال: «أخطأ! ردّ بدعة ببدعة».

- عبد الله بن أبي بكر:

ذكر ابن أبي زيد (ف 235) أنه ابن أبي بكر الصديق وأنَّ أباه لما دخل غار ثور صُحبة النبي ﷺ أمره أن يسمع ما يقول الناس ثم يأتيهما إلى الغار عند المساء ويخبرهما بما يكون.

- عبد الله بن أرقط:

تحدّث عنه ابن أبي زيد كراعي راحلتي النبي ﷺ وأبي بكر للهجرة إلى المدينة (ف 234 - 236).

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 98): «فاستأجرا عبد الله بن أرقط، رجلاً من بني الدليل بن بكر، وكانت أمّه امرأة من بني سَهْم بن عمرو وكان مُشركاً، يدلّهما على الطريق، فدفعا إليه راحلتيهما فكانت عنده يرعاهما لميعادهما». وفي ج 2، ص 102: «وعبد الله بن أرقط. قال ابن هشام: ويقال: عبد الله بن أريقط».

- عبد الله بن أنيس:

ذكره ابن هشام في السيرة ست مرّات ولكنّه لم يتعرّض لما ذكره ابن أبي زيد (ف 255) من بعثه إلى سفیان بن عبد الله. وهو عبد الله بن أنيس القُضاعي. فهو قد شهد بدرًا من قُضاة، وهو حليف لبني عدي بن نابي (ج 2، ص 71). ثم إنه كان من الذين كسروا آلهة بني سلّمة بمعيّة مُعاذ بن جبل وثعلبة بن

عَنْمَة (ج 2، ص 347). وهو كذلك من بني سَلَمَة من الخزرج الذين بعثهم الرسول ﷺ لقتل سَلَام بن أَبِي الْحَقِيقِ أَبِي رَافِعٍ، وكان مَعْن حَزْبُ الْأَحْزَابِ عَلَى النَّبِيِّ بَعْدَ الْخَنْدَقِ؛ وكان عبد الله بن أنيس هو الذي أنزل به الضربة القاضية بسيفه، تحامل عليه بسيفه في بطنه حتى أنفذه (ج 2، ص 314). وشارك في قتل اليُسَيْر بن رِزَام الذي كان بخير يجمع غطفان لغزو الرسول فبعث النبي عبد الله بن رواحة في نفر من أصحابه منهم عبد الله بن أنيس، حليف بني سَلَمَة (ج 4، ص 292 و 293). وأخيراً ذكر ابن هشام (ج 4، ص 293 و 296) غزوته خالد ابن سفيان بن نُبَيْح، بعثه النبي إليه وكان بنخلة أو بَعْرَة يجمع للنبي الناس ليغروه، فقتله ابن أنيس.

وفي الاستيعاب (ج 3، ص 869 و 870، ر 1477) عبد الله بن أنيس الجُهني. ثم الأنصاري، حليف بني سَلَمَة. وعن ابن إسحاق والواقدي نقل هذا الحلف كما نقل عن غيرهما نسبه لجُهنَة وحلفه للأنصار بل ينقل عمن يقول: هو من الأنصار. وينقل أخيراً عن ابن الكلبي أنه كان أنصاريّاً عَقَبِيّاً وأنه شهد أحداً وما بعدها، أي أنه لا يذكر شهوده بديلاً كما فعل ابن هشام.

روى عنه جابر بن عبد الله وأبو أُمَامَة وغيرهما من الصحابة والتابعين، جَمَعَ منهم بسر بن سعيد وبنوه ثم أبناؤه هو. وتُوفِّي في 54 / 673. انظر أسفله في التعليقات على الأعلام: عبد الله بن رواحة - اليُسَيْر بن رِزَام.

- عبد الله بن جحش:

فَصَّل ابن هشام (ج 2، ص 238 إلى 243) ما أوجزه ابن أبي زيد، وهي سرية عبد الله بن جحش بن رثاب الأسدي بعث بها النبي ﷺ في رجب مقفله من بدر الأولى وبعث مع عبد الله ثمانية رجال من المهاجرين ليس معهم أحد من الأنصار وأمره أن ينزل نخلة بين مكة والطائف ليرصد بها قريشاً. وهناك مرت بهم عير لقريش وكان على رأسها عمرو بن الحضرمي. وقتلوا من قدروا عليه من المشركين وقدموا إلى المدينة بالعين وكذلك بأسيرين، وذلك في الشهر الحرام. فحصل جدال بين المسلمين وبين قريش ونزلت آية في القتال في الشهر الحرام.

انظر أعلاه في التعليقات على الأعلام: ابن الحضرمي.

وله ترجمة في الاستيعاب (ج 3، ص 877 إلى 880، ر 1484) ذكر فيها ابن عبد البر نسبه من أسد بن خزيمه ونسبه من أمه - وهي أميمة بنت عبد المطلب - وحلفه لبني عبد شمس أو لحرب بن أمية. ثم إنه أسلم قديماً قبل دخول النبي ﷺ دار الأرقم ليدعو فيها إلى الإسلام. وهاجر الهجرتين وتنصر أخوه عبيد الله بأرض الحبشة ومات بها نصرانياً. وبانت منه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان فتزوجها النبي. وأخته زينب زوج النبي كذلك.

شهد بدرًا واستشهد يوم أحد ومُثل بجسده وقطع أنفه. وكان قبل ذلك يعتمد على النبي لجلده وصبره على الجوع والعطش فعقد له أول لواء - على حدّ بعض الأقوال. إلا أنه يُعتبر أول من سنّ الخمس من الغنيمة للنبي قبل أن يفرضه الله. واستشاره النبي في أسارى بدر كما استشار أبا بكر وعمر.

وقد روى عنه سعد بن أبي وقاص، وسعيد بن المسيب وإن لم يسمع منه.

- عبد الله بن حذافة:

ذكر ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 279) بعثة عبد الله بن حذافة السهمي إلى كسرى ملك فارس مثلما فعل ابن أبي زيد (ف 262).

وفي الاستيعاب (ج 3، ص 888 إلى 891، ر 1508) عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم القرشي. أسلم قديماً وهاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية. يقال: إنه شهد بدرًا، وإن لم يذكره ابن إسحاق في البدرين. ويروي ابن عبد البر عن أبي سعيد الخدري بإسناد أنه كان من أصحاب بدر.

ويُدقق صاحب الاستيعاب الحديث في بعثته إلى كسرى أكثر ممّا فعل ابن هشام، فيذكر - مثل ابن أبي زيد - أن كسرى مرّق كتاب الرسول ﷺ الذي يدعوه فيه إلى الإسلام فقال النبي: «اللَّهُمَّ مَرِّقْ مُلْكَهُ!» وكذلك: «إِذَا مَاتَ كِسْرَى فَلَا كِسْرَى بَعْدَهُ!».

وكانت فيه دعاية تعرّض لها ابن هشام أيضاً. ويروي ابن عبد البر نموذجاً

من هذه الدعابة ويأسناد يصل به إلى عبد الله بن وهب عن الليث عن سعد أنه بلغه أنه حلّ حزام راحلة الرسول ﷺ في بعض أسفاره حتى كاد النبي يقع. قال ابن وهب: «فقلت لليث: ليضحكه! قال: نعم! كانت فيه دعابة». وأما الدعابة الثانية التي يروي ابن هشام نموذجاً منها (ج 4، ص 317) - ويتعرض لها ابن عبد البر كذلك - فيأسناد يصل به إلى أبي سعيد الخدري أنه كان في بعثة وأوقد ناراً في بعض الطريق وطلب من أصحابه - وكان أميرهم - أن يتواثبوا فيها. ولما قام البعض يحتجز حتى ظنّ أنهم واثبون قال لهم: «اجلسوا! فإنما كنْتُ أضحكُ معكم». وقال النبي لما بلغه الخبر: «مَنْ أَمَرَكَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا تُطِيعُوهُ!».

وأُسره الروم في زمن عمر ونجا منهم وذلك سنة 19 / 640. ومات في خلافة عثمان بمصر. وروى عنه جمع من المدنيين كمسعود بن الحكم ومن الكوفيين كأبي وائل.

- عبد الله بن رواحة:

ذكر ابن أبي زيد شهوده بديراً وبعثة النبي ﷺ إياه صُحبة زيد بن حارثة إلى المدينة بشيرين بخبر النصر (ف 246) كما ذكر بعثة النبي إياه في ثلاثين راكباً لقتل اليُسَير بن رزام اليهودي (ف 255) ثم في خيل تكون بين يدي علي في فِذَك وبين خيبر يُفزع بها أهلها (ف 259) وأخيراً في غزوة مؤتة مع وصيته: «إِنْ مَاتَ أَمِيرُ الْغَزْوَةِ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ فَجَعْفَرُ بْنُ أَبِي طَالِبٍ! وَإِنْ قُتِلَ هَذَا فَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ!» (ف 266).

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 67) ذكر لاسمه وهو عبد الله بن رواحة بن امرئ القيس... بن كعب بن الخزرج بن الحرث وشهوده بديراً وأحداً والخندق والمشاهد كلها إلا الفتح وما بعده وقتله يوم مؤتة شهيداً وهو أمير من قبل النبي. وفي ج 2، ص 284 و285 تعرض ابن هشام لبعثة النبي إياه عند الفتح ببدر بشيراً إلى أهل العالية من المدينة مع زيد بن حارثة إلى أهل السافلة. وفي ج 3، ص 409 ذكر بعثة النبي إياه إلى أهل خيبر خارصاً - أي مُقَدِّراً التمر وهو على أصوله قبل أن يجد - بين المسلمين واليهود فيخرص عليهم. وكان ذلك عاماً واحداً قبل

استشهاده بمؤتة. وفي ج 3، ص 427 إلى 436 تعرّض لخروجه في غزوة مؤتة في 630 / 8 وقوله الشعر في ذلك ولقائه الروم وحمله الراية بعد جعفر ومقتله في الغزوة.

وفي ج 4، ص 292 و 293 فصل ما أوجزه ابن أبي زيد عن قتل اليُسَيْر بن رِزام الذي كان بخير يجمع غطفان لغزو النبي وبعثة عبد الله بن رواحة في نفر من أصحابه وقتله عبد الله بن أنيس.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: زيد بن حارثة، وأسفله: اليُسَيْر بن رِزام.

وفي الاستيعاب (ج 3، ص 898 إلى 901، ر 1530) ضبط لاسمه مع اختلاف جزئي مع ابن هشام بإضافة: ثعلبة، بعد: رواحة. ويذكر ابن عبد البر أنه كان أحد الشعراء المحسنين الذين كانوا يردّون الأذى عن النبي ﷺ وأن قد روى عنه ابن عباس وأبو هريرة. ويتعرّض لقصته مع زوجته حين وقع على أمته وذلك أنه مشى ليلة إلى أمة فنالها وفطنت له إمرأته فلامته فجحدها. فقالت له: «إِنْ كُنْتَ صَادِقًا فَأَقْرَأِ الْقُرْآنَ! فَالْجُنُبُ لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ». فَقَالَ [من البحر الوافر]: شَهِدْتُ بِأَنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ النَّارَ مَثْوَى الْكَافِرِينَ فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبْتَ عَيْنِي!». وكانت لا تحفظ القرآن ولا تقرؤه كما يعلّق على ذلك ابن عبد البر.

- عبد الله بن الزبير:

وهو عبد الله بن الزبير بن العوام الأسدي القرشي الصحابي؛ وهو أول مولود وُلد في الإسلام وذلك في السنة الأولى بعد الهجرة؛ وأمّه أسماء بنت أبي بكر. ويُعتبر فارس قريش. وقد شهد اليرموك وفتح إفريقية. وكان عدوّ حزب بني أمية وعليّ أيضاً؛ رفض مبايعة يزيد بن معاوية وأعلن خلعه فحاصره يزيد في مكّة؛ وإثر موت يزيد رُفِعَ الحصار وأعلن نفسه أمير المؤمنين. فبُيع بالخلافة سنة 64 / 683 وغلب على اليمن والحجاز والعراق وخراسان. إلّا أن بني أمية

قاتلوه حتى انتصروا عليه في الكعبة فقتلوه وصلبوه سنة 692 / 73 على عهد عبد الملك بن مروان، وسُلمت جُثته إلى أمه فدفنته بالمدينة. وكان مشهوراً بفصاحته وكثرة مواظبته على العبادة والجلوس في المسجد. وإثر اندلاع الفتنة الكبرى دافع عن عثمان وكان مُحاصراً في داره حتى قُتل. انظر عنه شرح الكوكب، ج 3، ص 158، ب 1 وبه الإحالات إلى الإصابة وأسد الغابة والمعارف وفوات الوفيات والعقد الثمين والبداية والنهاية وتاريخ الخلفاء وحلية الأولياء. وانظر أيضاً المحصول (ج 2، ق 1، ص 565، ب 5) وكذلك فصل دائرة المعارف الإسلامية، (ط. 2) (2) E. I. بقلم هـ. أ. ر. فيب H.A.R. Gibb. وعنوانه: Abadallah b. al- Zubayr. وفيه أن ابن الزبير يُعتبر الممثل الرئيسي للطبقة الثانية من كبرى العائلات المكيّة التي أغضبها احتكار الأمويين للحكم، خاصة أنهم لا يُمثّلون وحدهم إلا أقلية قرشية، حتى لو اعتبرنا انتماءهم لبني عبد شمس.

- عبد الله بن سلام:

في الاستيعاب (ج 3، ص 921 إلى 923، ر 1561) عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ثم الأنصاري، إذ هو حليف لهم، أبو يوسف، وهو من ولد يوسف النبي. كان اسمه حصين فسماه النبي ﷺ عبد الله حين أسلم، وكان ذلك إثر قدوم النبي إلى المدينة وبها توفي سنة 43 / 663 وهو أحد الأخبار. وفي النص (ف 60) ينقل ابن أبي زيد عن مالك حواراً له مع كعب الأخبار. وهو من الذين بشرهم النبي بالجنة، حسب رواية عن معاذ بن جبل حيث قال: «إِنَّهُ عَاشِرُ عَشْرَةٍ فِي الْجَنَّةِ». ويعتبر ابن عبد البر الحديث حسن الإسناد صحيحاً.

- عبد الله بن عباس:

عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم النبي ﷺ وُلد قبل الهجرة بثلاث سنوات ومات بالطائف سنة 68 / 888 وهو ابن سبعين أو 71، أو حتى 74 حسب رواية أخرى. ويُعتبر جبر الأمة وترجمان القرآن وأحد الستة المُكثرين من الرواية عن النبي. دعا له النبي بقوله: «اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعَلِّمَهُ التَّأْوِيلَ!».

وكان عمر يُحِبُّه وَيُقَرِّبُهُ وَيُشَارُوهُ مع جِلَّة من الصحابة. وكان يُفَقِّه الناس. انظر دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. في مقال ل. فاكيا فاكلياري L. Veccia Vaglieri التي تُؤرِّخ وفاته بسنة 886 / 66 وعنوان الفصل Abdallâh b. Abbâs. وانظر شرح الكواكب (ج 1، ص 97، ب 3) الذي يحيل إلى الإصابة والاستيعاب وشذرات الذهب وطبقات المفسرين وتهذيب الأسماء واللغات.

- عبد الله بن عبد الحكم:

في ترتيب المدارك لعباض (ج 1 و 2، ص 523) عبد الله بن عبد الحكم، أبو محمد، مولى عُمَيْرَة امرأة من موالي عُثْمَان بن عَفَّان. سمع مالكا والليث وعبد الرزاق والقعنبي وابن لهيعة وابن عُيَيْنَة وغيرهم، كما روى عن ابن وهب وابن القاسم وأشهب. وقد أثنى ابن عبد البر على صلاحه وتحققه بمذهب مالك كما وثقه غير واحد من المحدثين. واعتبره الشيرازي رئيس المالكية بمصر بعد أشهب. وله سماع من موطأ مالك. وصنَّف كتاباً اختصر فيه أسمعته ثم اختصر منه كتاباً صغيراً؛ وعن هذين الكتابين ينقل المالكيون من البغداديين في المدارس. وامتحن في القرآن وضرب بالسياط في مسجد نصر أيام المأمون وقاضي قضائه المُعْتَزَلِي أحمد بن أبي دُوَاد وسُجِن على عهد المُعْتَصِم فمرض ومات في 214/ 829 عن ستين سنة. وله أبناء ترجم لهم القاضي عياض أيضاً.

وانظر كذلك تاريخ التراث العربي لسركين (ج 2، ص 136 و 137، ر 7) حيث أورد من مصادر ترجمته سبعة ولم يذكر ترتيب المدارك، كما قدَّم من آثاره ثلاثة أهمها المُختَصَر الكبير في الفقه الذي وصل إلينا في مخطوط القرويين وشرَّحه لمحمد بن عبد الله الأبهري (- 375 / 986) الذي وصل إلينا في مخطوط الأزهر.

وبذكر ابن أبي زيد (ف 286) أنَّ ما ورد في ك. الجامع من المُختَصَر الكبير فقد حدَّثه به أبو بكر محمد بن مسرور عن المِقْدَام بن داود عن عبد الله بن عبد الحكم. وأمَّا ما فيه من المُختَصَر الصغير لابن عبد الحكم أيضاً فقد حدَّثه به الحسن بن نصر السوسي عن المِقْدَام عن المؤلِّف.

- عبد الله بن عبد الرحمان الأنصاري:

في الاستيعاب (ج 3، ص 942، ر1594) عبد الله بن عبد الرحمان الأنصاري الأشهلي، له صُحبة ورواية. روى عنه إسماعيل بن أبي حبيبة. ويذكر ابن أبي زيد (ف 78) - نقلاً عن مالك - صلاحه ونُصحه للوالي دون تهيب، لا يهّمه إلّا الحقّ يكلمه به.

- عبد الله بن عُمر:

عبد الله بن عُمر بن الخطاب القرشي العدوي، أبو عبد الرحمان. أسلم مع أبيه قبل بلوغه وهاجر قبل أبيه ولم يشهد بدرّاً لصغر سنّه، وقيل - شهد أحداً، وقيل: لم يشهدها. وشهد الخندق وما بعدها من المشاهد. وشهد غزوة مؤتة واليرموك وفتح مصر وإفريقية. وكان حريصاً على اتباع آثار النبي ﷺ وهو أحد الستّة المُكثّرين من الرواية عنه. كان قد أشكّلت عليه حروب علي وقعد عنه وندم على ذلك حين حضرته الوفاة. تُوفّي بمكة سنة 692 / 73 وقيل غير ذلك. يقال: إنه كان من أعلم الصحابة بمناسك الحجّ. انظر ترجمته في شرح الكوكب (ج 2، ص 179، ب 3) الذي يحيل على الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء وحلية الأولياء والخلاصة وطبقات الفقهاء وتذكرة الحفاظ وطبقات القراء ونُكّت الهميان وطبقات الحفاظ.

- عبد الله بن مسرور:

ذكر ابن أبي زيد (ف 285) أنّ ما في ك. الجامع من كُتُب ابن حبيب فقد حدّثه به عبد الله بن مسرور عن يوسف بن يحيى المغامي عن ابن حبيب.

وفي ترتيب المدارك (ج 3 و4، ص 340 إلى 343) عبد الله بن أبي القاسم بن مسرور التجيبي، مولاهم، المعروف بابن الحجّاج، أبو محمد. سمع من عيسى ومحمد بن مسكين والمغامي - كما سبق - وغيرهم من شيوخ إفريقية. ورحل فسمع بمصر وجندة وغيرهما، وذلك من أمثال إبراهيم بن حميد وابن الأعرابي وغلب عليه الجمع والرواية. وأكثر سماعه من ابن مسكين إجازة. وأخبر

القاسبي أنه أدرك يحيى بن عمر الأسباطي وإن لم يسمع منه لأنه كان منقطعاً.

ولقد عُرف بورعه وسمته وخشوعه ورقة قلبه. ويُعتبر حسن التقييد صحيح الكتاب، وكانت كُتبه كلها بخطه وكان كبير التصنيف ونُسب إليه ترك عدد كبير منها قدّرها القاسبي بسبعة قناطير. ومنها كـ. المواقيت ومعرفة النجوم والأزمان.

ويروي القاضي عياض حدثين من حياته يُفيدان عن جو المضايقة الشيعية العبيدية الذي كان يعيش فيه علماء إفريقية من أهل السنة المالكية. وذلك أنه لما اشتدّ به المرض قُسمت كُتبه ثلاثة أقسام ووُجّهت في ثلاثة مواضع خشية من السلطان أن يستبدّ بها. ولقد مرّ بنا في التمهيد لهذا التحقيق اهتمام الشيعة العبيدية بالفنّ الذي ألف فيه كتابه المذكور آنفاً. ومن الغد طلب استرجاع كُتبه فأرجعت إليه إلاّ الثلث الذي كان في دار ابن أبي زيد القيرواني. وهذا الثلث هو الذي سلم من السلطان بعد موت الفقيه. ثم إن النعمان قاضي الشيعة مرّ بباب داره وسلّم عليه وكرّر السلام فاقصر الشيخ على قوله: «حسبنا الله ونعم الوكيل!». ولامه أصحابه على ذلك. وعلى كلّ وبصورة عامّة فقد كان يتحاشى السلطان ومن يليه.

ولقد سمع منه ابن أبي زيد والقاسبي وأبو عبد الله الصدي وغيرهم من أهل إفريقية ومصر والأندلس. وقد أنكر إجازته لكُتبه لبعض أصحابه لما بدا له في ما بعد من سوء حالهم. بل ذهب إلى أن سجّل محضراً في ذلك: «يشهد من يتسمّى في هذا الكتاب أن عبد الله بن مسرور أشهدهم أن فلاناً...». وقد علّق القاضي عياض بقوله: «مثل هذا لا يضرّ الرواية وقد فعله بعض من لقيناه ببعض من سخطه من أصحابه. ولعلّه لم يخف عليهم أن الرجوع فيها لا يصحّ لكنّه كالردع والتجريح لهم».

وتوفّي في 346/ 957 عن 87 سنة. وسبب موته أنه اصطلى ونعس فالتهمت النار بشيابه واحترق كلّ جسده تقريباً.

وانظر كذلك م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي، في فهرس الأعلام، ص 287.

- عبد الله بن مسعود:

عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب، أبو عبد الرحمان، أحد السابقين إلى الإسلام والمهاجرين إلى الحبشة والمدينة. شهد مع النبي ﷺ بدرًا وأحدًا والخندق وبيعة الرضوان وسائر المشاهد. شهد له الرسول بالجنة. توفي في 32/652. كان معروفًا بحسن قراءته القرآن «غَضًّا كَمَا أُتْرِلَ» وكان بالكوفة يُعرف بحفظه المصحف عن ظهر قلب. روي أنه حين أمر عثمان في المصحف بأن تجمع في واحد احتج عليه وذكر له أخذه من فم النبي سبعين سورة «وَزَيْدٌ بَنُ ثَابِتٍ لَذُو ذُوَابَةٍ يَلْعَبُ بِهِ الْغُلَمَانُ». وقد كان النبي قد آخى بينه وبين الزبير. انظر شرح الكوكب (ج 1، ص 151، ب 1) وفيه إحالات إلى الإصابة والاستيعاب وتهذيب الأسماء واللغات. وانظر أيضاً الفصل الطويل والمفيد الذي كتبه في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. ج. ك. فادي J. - C. Vadet وعنوانه Abdallah b. Mas'ud.

- عبد الله بن هُرْمُز:

في تقريب التهذيب (ج 2، ص 530، ر 7) عبد الله - ويزيد وعبد الله بن مسلم - بن هُرْمُز، يُنسب لجدّه وهو عبد الرحمان بن هُرْمُز الأعرج، مشهور باسمه ولقبه.

- عبد الله بن وَهَب:

في ترتيب المدارك (ج 2، ص 421 إلى 433) عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي بالولاء. وقد اختلف في اسم مولاه اختلافاً كبيراً. روى عن مالك والليث وابن أبي ذئب والثوري وابن عُيينة وابن جريج وغيرهم أي عن نحو 400 شيخ من المصريين والحجازيين والعراقيين وقرأ على نافع. وروى عنه الليث وأصبع بن الفرغ وسحنون وابن بَكِير والحارث بن مسكين وغيرهم. وطالت صحبته لمالك من سنة 148/765 إلى وفاة مالك في 179/795، وذلك إذا اعتبرنا أصبح الأقوال. وكانت له المكانة الرفيعة في نفس مالك حتى أنه ليدعوه بـ «مصر» أو الإمام أو العالم. ويُعتبر فقيهاً ومحدثاً معاً وكان مُحترماً موثقاً من كثير من

الفقهاء والمحدثين في زمانه وفي ما بعده. وكان يقول: «كل شيء في كتبي» أو: «كتب إليّ مالك» أو: «فقد سمعته منه». وكان معروفاً بزهده وتقواه. تُوفي في 812 / 197 أو 198 أو 196 عن 80 سنة تقريباً. وله التآليف العديدة من أهمها الموطأ الكبير والجامع الكبير وك. تفسير الموطأ، أي موطأ مالك بروايته.

وانظر كذلك تاريخ التراث العربي لسزكين (ج 2، ص 134 و 135، ر 4) للإحالات على مصادر ترجمته - وهي 14 غير ترتيب المدارك الذي لم يذكره - ولييان المخطوطات التي وصلتنا من آثاره وهي أربعة وأهمها بلا منازع هو الموطأ الكبير. ويذكر الطرطوشي في ك. الحوادث والبدع موطأ ابن وهب (ص 198) والمقصود هو أساساً موطأ مالك. وقد اطلعنا في إحدى المكتبات على رواية الموطأ لابن وهب وهي بعيدة عن الروايات المتعارفة مثل رواية يحيى بن يحيى أو الشيباني أو يحيى بن بكير. ولعلّ هذا البعد يفسّر نسبة الموطأ الكبير لابن وهب.

- عبد الوهّاب بن بُخت:

ذكره ابن حجر في تقريب التهذيب (ج 2، ص 527، ر 1397) وهو عبد الوهّاب بن بُخت المكي، سكن الشام ثم المدينة. ثقة من الخامسة، أي الطبقة الصغرى من التابعين الذين رأوا الواحد والإثنين من الصحابة ولم يثبت لبعضهم السماع من أيّ منهم، وذلك كالأعمش كما يوضح ابن حجر في الجزء الأول من الكتاب، ص 5 و 6.

مات سنة 731 / 13 أو 111.

- أبو عُبيد:

هو القاسم بن سلام البغدادي الخراساني أو الأنصاري، أبو عُبيد، نحوي، فقيه، مفسّر للقرآن. وُلد في هَرَاة حوالي 770 / 154 ودرس في مسقط رأسه ثم ذهب إلى الكوفة والبصرة وبغداد حيث استكمل معارفه في النحو والقراءات والحديث والفقه. وكان لا ينتمي إلى مدرسة معينة. وسُمّي قاضياً سنة 807 / 192

في طَرُسُسْ حتى 210 / 825. واستقرَّ بعد ذلك في بغداد لمدة عشر سنوات في رعاية عبد الله بن طاهر. وحجَّ في 219 / 834 واستقرَّ في مكَّة حيث تُوفي في 224 / 838. ويذكر له ابن النديم في الفهرست عشرين كتاباً وصل إلينا منها البعض. وأهمُّ كتبه في الغريب: غريب القرآن وغريب الحديث وغريب المصنَّف الذي يُعتبر من أوائل القواميس العربيَّة. ومن كتبه الفقهيَّة وصل إلينا كتاب الأموال وقد طبع، وكذلك كتاب الأمثال في الأدب. انظر عنه فصل دائرة المعارف الإسلاميَّة، (ط. 2) (2) E. I. بقلم هـ. ل. فُوتشَلْك H.L. Gottschalk ويعنوان Abû'Ubayd al- Qâsim b. Sallâm.

ويذكر ابن أبي زيد (ف 141) ك. الناسخ والمنسوخ له وقد رأى فيه مسألة تتعلق بتشميت الواحد يُجزىء عن الكل كردَّ السلام.

- عُبيد الله بن الحرث:

فصل ابن هشام في السيرة (ج 2، ص 224) ما أوجزه ابن أبي زيد (ف 241): «بعث رسول الله ﷺ في مقامه ذلك بالمدينة عُبيدة بن الحرث بن المُطلب بن عبد مناف بن قصي في 60 أو 80 راكباً من المهاجرين وليس فيهم من الأنصار أحد فسار حتى بلغ ماء بالحجاز بأسفل ثنية المَرَّة فلقي بها جمعاً عظيماً من قريش فلم يكن بينهم قتال؛ إلا أن سعد بن أبي وقاص قد رُمي يومئذ بسهم فكان أول سهم رُمي به في الإسلام، ثم انصرف القوم عن القوم وللمسلمين حامية».

- أبو عُبيدة بن الجراح (عامر):

ذكر ابن هشام في السيرة (ج 2، ص 332) ضمن من حضر بدرأً من بني الحرث بن فهر أبا عُبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن ضبة بن الحرث.

وفي الاستيعاب (ج 2، ص 792 إلى 795، و 1332) ذكر ابن عبد البر اسمه كما ذكره ابن هشام وزاد على الحرث أربعة جدود - بينما اكتفى ابن أبي زيد بجد واحد وهو فهر (ف 49) - ثم نسبته وهو القرشي الفهري؛ وقد غلبت عليه كنيته. شهد بدرأً والحديبية ويُعتبر أحد العشرة الذين بشرهم النبي ﷺ بالجنة وإن كان

الاختلاف قائماً حول اسمه. وكان يُدعى في الصحابة بالقويّ الأمين لحديثين وردا عن النبي في ذلك. وقد رشّحه أبو بكر للخلافة مع عمر يوم السقيفة.

وقد بعثه عمر إلى الشام وعزل خالد بن الوليد وذلك حين ولي الخلافة. فولّى أبو عبيدة خالد بن الوليد على دمشق. مات في طاعون عَمَواس وخلفه مُعَاذ ثم بعد موته يزيد بن سُفيان ثم بعد موته أخوه مُعاوية وأقرّه عمر على ذلك. ويذكر ابن عبد البر أنّ هذين الصحابيَّين ماتا أيضاً في طاعون عَمَواس بأرض فلسطين والأردن سنة 639/18 وقد مات فيه نحو من 25.000. وتُوفي أبو عبيدة عن 58 سنة. ويضيف ابن أبي زيد (ف 49) أنّ أبا عبيدة مات بالشام، بالأردن في سنة 18. وانظر أعلاه في التعليقات على الأعلام: سيف البحر.

- عَتَّاب بن أُسَيْد:

عتّاب بن أُسَيْد بن أبي العيص بن أميّة بن عبد شمس القرشي الأموي، أبو عبد الرحمان أو أبو محمد؛ أسلم يوم فتح مكّة واستعمله النبي على مكّة عام الفتح حين خروجه إلى حُنين فأقام للناس الحجّ تلك السنة. فلم يزل أميراً على مكّة حتى وفاة النبي وأقرّه أبو بكر عليها؛ فلم يزل بها إلى أن مات في سنة 13/634. انظر عنه الاستيعاب (ج 3، ص 1023 و1024، ر 1756).

- عُثْمَان بن طلحة:

في الاستيعاب (ج 3، ص 1034، ر 1771) عُثْمَان بن طلحة بن أبي طلحة القرشي العبدري، قُتل أبوه وعمّه عُثْمَان وأربعة من إخوته على الشرك يوم أحد. وهاجر عُثْمَان إلى النبي ﷺ في هُدنة الحُدَيْبية مع خالد بن الوليد يرافقهما عمرو بن العاص وكان قادمًا من الحبشة يُريد هو أيضاً الهجرة إلى المدينة. وقال النبي حين رآهم: «رَمَتُكُمْ مَكَّةُ بِأَفْلَاحِ كِبِدِهَا». وشهد عُثْمَان فتح مكّة ودفع النبي إليه مفاتيح الكعبة - وإلى هذا يُنبّه ابن أبي زيد (ف 57) - وهو بهذا يُشركه في الشرف مع شيبان بن عُثْمَان بن أبي طلحة. ويروى أنّه قال لهما: «خُذَاهَا خَالِدَةً تَالِدَةً لَا يَنْزَعُهَا مِنْكُمْ إِلَّا ظَالِمٌ!». وتحول إلى المدينة بعد ذلك وأقام بها إلى وفاة

النبي ثم انتقل إلى مكة فسكنها حتى مات بها في أول خلافة معاوية سنة 42 / 662 وقيل أيضاً: إنه قُتل يوم أُجنادين.

- عثمان بن أبي العاص:

في الاستيعاب (ج 3، ص 1035 و 1036، ر 1772) عثمان بن أبي العاص بن بشر بن عبد بن دُهمان الثقفي، أبو عبد الله. استعمله النبي ﷺ على الطائف فظلَّ على خُطَّته حياة النبي وخلافة أبي بكر وستين من خلافة عمر حتى عزله وولاه على عُمان والبحرين، وذلك سنة 15 / 636. وسار هو إلى عُمان ووجه أخاه الحَكَم إلى البحرين. وفي سنة 21 / 641 فتح تَوُج ومَصْرَها واشترك في العمل بها مع عبد الله بن قيس وإن كان عمر قد جعل من عثمان الأمير. وكان الغزو صيفاً والشتاء بِتَوُج، وعلى يديه فتح إصطخر الثانية في سنة 27 / 647 على إحدى روايتين؛ أما الرواية الثانية فتفيد أن الفاتح كان عبد الله بن عامر في 29 / 649. سكن عثمان البصرة ومات في خلافة معاوية. وقد روى عنه أهلها كما روى عنه أهل المدينة. ويُعدُّ له أنه كان سبب إمساك ثقيف عن الردة حين ارتدت العرب.

- عثمان بن مظعون:

في الاستيعاب (ج 3، ص 1053 إلى 1056، ر 1779) عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جُمح القرشي الجُمحي، أبو السائب. أسلم قديماً وهاجر الهجرتين وشهد بدرًا. مات بالمدينة بعد رجوعه من بدر، في السنة الثانية من الهجرة. كان مشهوراً بتعبده حتى إنه همَّ بالتبتُّل فردَّه النبي ﷺ - عن ذلك. ويقال: إنه كان لا يشرب الخمر في الجاهلية، وذلك لأسباب أخلاقية صرف. ويشكُّ ابن عبد البر في الرواية التي تُريه مُغْتَبِطاً بتحريم الخمر لأنه «عند أكثرهم بعد أخذ».

- ابن عجلان (محمد):

يروي ابن أبي زيد عنه ويدون ذكر: محمد، حديثاً (ف 28) يشكُّ في صحته مالك ولا يرى راويه من الفقهاء؛ والحديث هو: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ». فهو بهذا الاعتبار مُعاصر لمالك أو سابق عليه في الزمن. فلذلك بدا لنا أنه

محمد بن عجلان خاصة أن ابن أبي زيد يرجع إليه (ف 65) بذكر اسمه كاملاً لينقل عنه ما قاله عن هيئته لزيد بن أسلم هبة ما شعر بمثلها تجاه غيره. وزيد بن أسلم من الصحابة فيكون محمد بن عجلان قد تعرّف عليه وهو صغير السن بينما تقدّمت السن بالصحابي.

ولذلك بدا لنا أنه المعني بالذكر في تذكرة الحفاظ حيث يؤرخ الذهبي (ج 1، ص 165 و 166، ر 161) وفاته بسنة 148 / 765. وهو أبو عبد الله المدني، روى عن أنس وعن أبيه عجلان وعن عكرمة ونافع وغيرهم، كما روى عنه السفينان ويحيى القطان وأبو عاصم وغيرهم. وكانت له حلقة كبيرة في مسجد النبي ﷺ. ويرى الذهبي أنه كان مُفتياً فقيهاً عالماً كبير القدر وإن كان مالك - كما في نص ابن أبي زيد - لا يراه من الفقهاء وذلك بسبب حديث معين مرّ بنا. ويذكر الذهبي بأن قد وثقه ابن عيينة وغيره وأثنى على علمه ابن المبارك ولكنه يُنبّه على أن الشيخين لم يحتجّا به.

وخرج مع محمد بن عبد الله بن حسن. فلما قُتل أراد والي المدينة جعفر بن سليمان أن يجلد ابن عجلان فشفع فيه شافع فعفا عنه لأجل علمه وشبهه بالمناسبة بالحسن البصري.

وينقل الذهبي قول ابن عجلان: إنه ولد في أربع سنين. ولما سُئل مالك عن حديث عائشة: «لَا تَحْمِلُ الْمَرْأَةُ فَوْقَ سَتَيْنِ قَدْرَ مَغْزِلٍ» استغرب منه واستشهد بجارته أم عجلان امرأة صدق ولدت ثلاثة أولاد في 12 سنة.

- عُروة بن الزبير:

عُروة بن الزبير بن العوام الأسدي، أبو عبد الله، أحد فقهاء المدينة السبعة. وهو شقيق عبد الله وحفيد أبي بكر وابن أسماء ذات النطاقين. فخالته عائشة أم المؤمنين. وكان كثير الحديث وأعلم الناس بحديثها، كما كان يروي عن أمّه وعن أبي هريرة. قال عنه ابن شهاب: إنه بحر لا ينزف. وقد روى عنه كما روى عنه أبناؤه وسليمان بن يسار. وُلد حوالي 23 / 644 ومات في ما بين 91 / 709 وإن كان ابن سعد قد رجّح هذا التاريخ الأخير. وهو أصغر سنّاً من أخيه

عبد الله ولم يشارك في خروجه على الأمويين بل لم يهتم بالسياسة مطلقاً. انظر في المحصول (ج 2، ق 1، ص 472، ب 1) ما لا يقل عن 6 إحالات وفي شرح الكوكب (ج 2، ص 152، ب 1) الإحالات إلى طبقات الحفاظ وطبقات الفقهاء وطبقات القراء وتذكرة الحفاظ والخلاصة ومشاهير علماء الأمصار وشذرات الذهب. وانظر كذلك فصل ملحق دائرة المعارف الإسلامية، (ط). (2) (2) E. I. بقلم ي. شخت J. Schacht وش. بلّا Ch. Pellat ويعنوان al-Fuqahâ al-Sab'a.

وفي كـ. الجامع (ف 238) يذكره ابن أبي زيد كمؤرخ للسيرة النبوية. ويتعرض ش. بلّا في هذا الفصل إلى نشاطه هذا فيذكر أنه من المحتمل أن يكون قد أُلّف في المدينة ويطلب من الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان سلسلة من الرسائل عن فجر الإسلام. وعلى كلّ فروايتة هي عن عمته عائشة وعن أمّه أسماء وعن أبي هريرة - كما مرّ بنا - ممّا قد يفسّر غزارة أخباره عن تاريخ مطلع الإسلام.

- العشرة (من الصحابة):

هم الذين بشرهم النبي ﷺ بالجنة، كما ورد ذلك في حديث مشهور. وانظر عنهم مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم أ. ج. فنسِنك A.J.. Wensinck ويعنوان Al-Ashara al-Mubashshara. وفيه ضبط المستشرق قائمة العشرة المبشرة: أبو بكر - عمر - عثمان - علي - طلحة - الزبير - عبد الرحمان بن عوف - سعد بن أبي وقاص - سعيد بن زيد. ويرى أنّ العاشر في بعض الأحاديث (أبو داود - ابن حنبل) هو النبي محمد وطبعاً الأول منهم وفي البعض الآخر (الترمذي - ابن سعد - ابن حنبل) هو أبو عبيدة بن الجراح. ويلاحظ أنّ هذا الترتيب داخل في باب المفاضلة بين الصحابة وهو باب اهتم به المسلمون من بداية الإسلام وأدخلوه ضمن عقيدتهم.

- العشرة:

عن غزوة العشرة انظر أعلاه في التعليقات على الأعلام: سفوان (وادي) وأسفله: كرز بن جابر الفهري.

وفي معجم البكري (ج 3 و4، ص 945) ذو العُشيرة أي الموضع الذي تُنسب إليه الغزوة الثالثة، والطريق إليها والتي سلكها النبي ﷺ من المدينة هي: نَقَب بني ذبيان - فيفاء الخَبَار - يَلِيل.

- عطاء:

هناك أكثر من واحد يتسمون بهذا الاسم والمشهورون منهم ثلاثة:

- عطاء بن يسار (- 103 / 721).

- عطاء بن أبي رباح (- 114 / 732 أو 115).

- عطاء الخراساني (- 135 / 752).

والغالب على الظن أنه الثاني فهو الذي يروي عنه ابن جريج، كما في ك. الجامع (ف 163) عن ابن وهب عن ابن جريج عن عطاء أن النبي ﷺ رأى رجلاً بالأنواء يغتسل عُريَاناً بالبراز.

- عطاء بن أبي رباح:

في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 98، ر 90) عطاء بن رباح أبو محمد بن أسلم القرشي بالولاء المكي الأسود، مفتي أهل مكة ومحدثهم. وُلد على الأرجح في خلافة عمر وسمع عائشة وأبا هريرة وابن عباس وأبا سعيد الخدري وأم سلمة وغيرهم. وروى عنه أيوب وحسين المعلم وابن جريج وابن إسحاق والأوزاعي وأبو حنيفة وهمام بن يحيى وجريير بن حازم وغيرهم. كان أسود اللون من مولدي الجند وكان غزير العلم مع فصاحة. أثنى على علمه وفضله وتقواه كل من عرفه ممن أخذ عنه أو لم يأخذ. ويؤكد الذهبي في نهاية المطاف أن «مناقب عطاء في العلم والزهد والتأله كثيرة». ومات بمكة في 114 / 732 أو 115.

وانظر أيضاً في التعليقات على الأعلام، أعلاه: ابن جريج.

ولا بأس بأن تذكر بترجمة الآخرين الذين يحتمل أن يكون أحدهما:

- عطاء بن يسار:

في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 90 و 91، ر 80) الإمام الرباني أبو محمد المدني، مولى ميمونة أم المؤمنين، الفقيه الواعظ. هو من الطبقة الثالثة كما ذكره الذهبي، أي طبقة التابعين كما نبّه على ذلك الباجي في الأحكام (ص 351). روى عن زيد بن ثابت وأبي أيوب وعائشة وأسامة بن زيد وأبي هريرة وجماعة غيرهم. وروى عنه زيد بن أسلم وعمرو بن دينار وصفوان بن سليم وهلال بن أبي ميمونة وشريك بن أبي نمر. ويُعتبر ثقة غزير العلم. مات في 721 / 103 أو قبلها وسنه بضع وتسعون. وكان قد سمع من ابن مسعود. وساق الذهبي عنه حديثاً رواه عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ «أَنَّهُ قَرَأَ: «وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ» فَقَالَ لَهُ الصَّحَابِيُّ: وَإِنْ زَنَى وَسَرَقَ! قَالَ: نَعَمْ!». وما ينقل الطرطوشي عنه في ك. الحوادث والبدع (ص 246 و 247) يدل على نزعته إلى الوعظ؛ فقد أخذ عن موطأ مالك أنه كان يدعو من يجده يبيع في المسجد ليقول له: «عليك بسوق الدنيا فإنما هذا سوق الآخرة!».

- عطاء الخرساني:

في تقريب التهذيب (ج 2، ص 23، ر 199) عطاء بن أبي مسلم أبو عثمان الخراساني واسم أبيه ميسرة أبو عبد الله. يذكر عنه ابن حجر أنه «صدوق يهيم كثيراً ويُرسَل ويُدَلِّس». مات سنة 752 / 135. ويعتبره من الخامسة، أي الطبقة الصغرى من التابعين الذين لم يثبت لبعضهم السماع من الصحابة كالأعمش كما يُدقق ذلك في المصدر ذاته، ص 5 و 6. ويُؤكد أن لم يصح أن البخاري أخرج له.

- أم عطية:

ذكرها ابن أبي زيد (ف 156) بمناسبة الخفاض وهو ختان النساء، ويروي حديثاً للنبي ﷺ يطلب فيه منها ألا تُنْهَك في عملها وذلك لصالح المرأة ومن سيصبح زوجها.

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1947، ر 4187) أم عطية الأنصارية نُسِيّة بنت

الحارث - أو بنت كعب وإن كان ابن عبد البر يشك في ذلك. وتُعدّ في أهل البصرة. كانت من كبار نساء الصحابة وكانت تشارك في العديد من الغزوات مع النبي تُمرّض المرضى وتداوي الجرحى. وشهدت غسل ابنة النبي وحديثها في ذلك يُعتبر أصلاً في غسل الميت حتى أنّ جماعة من الصحابة وعلماء التابعين بالبصرة كانوا يأخذون ذلك عنها. ولها عن النبي ﷺ أحاديث وقد روى عنها أنس بن مالك ومحمد بن سيرين وحفصة بنت سيرين.

- عظيم الروم:

ذكره ابن أبي زيد (ف 272) بمناسبة غزوة تبوك في الحرّ الشديد في سنة 631 / 9 فوافى النبي ﷺ هناك وفد لعظيم الروم فردّهم بالجواب إلى ملكهم.

وفي سيرة ابن هشام (ج 4، ص 180 و 181) - نقلاً عن ابن إسحاق: «ولما انتهى رسول الله ﷺ إلى تبوك أتاه يُحَنَّة بن رُوْبَة صاحب أَيْلَة» - وهو ميناء في شمال خليج العقبة وتقوم محلّها اليوم مدينة العقبة كما في مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Ayla ويقلم هـ. و. فليدّن H.W. Glidden - «فصالح رسول الله ﷺ وأعطاه الجزية وأتاه أهل جَرْبَاء وأذرح فأعطوه الجزية. فكتب رسول الله ﷺ لهم كتاباً فهو عندهم لِيُحَنَّة بن رُوْبَة: «بسم الله الرحمن الرحيم [ص 181]. هذه أَمَنَةٌ مِنَ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ النَّبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ لِيُحَنَّة بن رُوْبَة وَأَهْلِ أَيْلَة سَفْنُهُمْ وَسَيَارَاتُهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَمَنْ كَانَ مَعَهُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَأَهْلِ الْيَمَنِ وَأَهْلِ الْبَحْرِ. فَمَنْ أَخَذَتْ مِنْهُمْ حَدَثًا فَإِنَّهُ يَحُولُ مَالُهُ دُونَ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ طَيِّبٌ لِمَنْ أَخَذَهُ مِنَ النَّاسِ وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ أَنْ يُمْنَعُوا مَاءً يَرِدُونَهُ وَلَا طَرِيقًا يَرِيدُونَهُ مِنْ بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ».

وقد بيّن صاحب فصل دائرة المعارف الإسلامية أنّ أَيْلَة كانت قُبيل الإسلام في المنطقة الخاضعة للملوك الغساسنة لحساب بيزنطة وأنّ يُحَنَّى بن رُوْبَة كان بطريقها. وفي العهد الإسلامي أصبحت مركز تجمع للحجاج القادمين من مصر والشام في طريقهم إلى مكّة وأنّ التجارة كانت فيها مُزدهرة. ومع أنّ المدينة كانت على حدود هذه البلدان الثلاثة فقد اعتُبرت شامية.

وانظر كذلك في التعليقات على الأعلام، أعلاه: تبوك، وأسفله: العقبة.

ـ العَقْبَة:

تحدث ابن أبي زيد (ف 232) عن مُبايعة الأنصار للنبي ﷺ بالعَقْبَة وعن أمره أصحابه بالخروج إلى المدينة بعد ذلك. وتعرض كذلك (ف 273) لغزوة تبوك في سنة 9 / 631 ولطائفة من المنافقين مكروا بالنبي ليلقوه في العَقْبَة.

وعن غزوة تبوك وعن ظهور رهط من المنافقين ظلّوا يُشبّطون عزائم المسلمين ويخوّفونهم لقاء الروم، انظر ابن هشام في السيرة، ج 4، ص 180.

ومدينة أَيْلَة التي أتى النبي صاحبها يُخَنّي بن رُؤبة لعقد الصلح لما انتهى إلى تبوك هي ما يُدعى اليوم بمدينة العَقْبَة وكانت إذ ذاك مرفأ في شمال خليج العقبة.

والعَقْبَة قرية من أيلة في نظر الحميري صاحب الروص المعطار (ص 70): «وتسير من أيلة فتلقى العَقْبَة التي لا يصعداها راكب لصعوبتها ولا تقطع إلا في طول اليوم لطولها ثم تسير مرحلتين في فحص التيه وأيلة حدّ مملكة الروم في الزمن الغابر».

والعَقْبَة التي عناها ابن أبي زيد إذ ذكر مُبايعة الأنصار للنبي عندها هي التي ذكرها الحميري تاريخياً أولاً بسرد خبر بيعة النفر الذين بايعوه من الأوس والخزرج من أواسط أيام التشريق (ص 417 و418) ثم حدّد موقعها جغرافياً في حديثه عن مِنى فكتب: «شبه القرية [التي] بُنيت على ضفتي الوادي النازل من عرفات وفي وسط ذلك الوادي الجمرتان، جمرة العَقْبَة [ص 552] أول ما يلقي من مِنى في رأس العَقْبَة عن يسار الداخل في مِنى في ناحية مكّة (...) ثم تدخل مِنى فتلقى الجمرة الثانية عن يسارك بينها وبين جمرة العَقْبَة 400 ذراع ثم الجمرة الثالثة وهي وسط المحجّة بينها وبين الجمرة الوسطى 350 ذراعاً».

ولم يتعرض صاحب فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Ayla وبقلم هـ. و. فليدُن H.W. Glidden إلا لعَقْبَة الخليج التي كان اسمها في الماضي كما مرّ بنا.

وانظر كذلك في التعليقات على الأعلام، أعلاه: تبوك - عظيم الروم.

- ابن عُقبة:

ذكره ابن أبي زيد كمؤرخ للسيرة اعتمده لغزوة السويق في شعبان من سنة 625 / 3 (ف 248) ولموت النبي ﷺ في بيت عائشة وعلى صدرها حين اشتد ضحى يوم الإثنين لاثنتي عشرة ليلة مضت من ربيع الأول سنة 632 / 11 (ف 276). ومن المحتمل أن يكون اعتمد أيضاً على سيرة ابن إسحاق / ابن هشام كما تُوحى بذلك إحالاتنا المتكررة عليها في بياناتنا الهامشية أسفل النصّ المحقق وفي هذه التعليقات على الأعلام كذلك. والجدير بالملاحظة أن ابن أبي زيد لا يُحيل عليها ولو مرة واحدة وإن أرجعنا أحياناً إلى عُروة بن الزبير وإلى ابن عُقبة.

وهو موسى بن عُقبة بن أبي عيَّاش، أبو محمد الأسدي؛ لقي وهو غلام في سنة 787 / 68 عبد الله بن عمر في طريقه إلى الحجّ. ويُرجَّح ف. سِزُكين أنه قد وُلد على أبعد تقدير سنة 674 / 55. تتلمذ على الزهري وعاش في المدينة. وكان يُجيز تلاميذه الذين يحضرون حلقة.

وكمؤرخ للسيرة - كما اعتبره هنا ابن أبي زيد - انكبَّ اهتمامه على مغازي النبي والخلفاء الراشدين ودوّن كذلك أسماء المهاجرين إلى الحبشة والمُشترَكين في بيعتي العُقبة. وله ذكر للأُمويّين يبدو في بعض كتبه. وكان يرتّب الأحداث حسب التسلسل الزمني. ولعلّه قد سبق إلى هذا المنهج، سبقه إليه عبد الله بن أبي بكر بن حزم (- 737 / 120). وقلّما يستشهد في تاريخه بالشعر على غرار ما يفعل ابن هشام في السيرة. تُوفّي في 758 / 141.

انظر تاريخ التراث لسِزُكين (ج 1، ص 457 إلى 459، ر 19) حيث أحال على 5 مصادر لترجمته منها تذكرة الحفاظ للذهبي وقَدّم من آثاره كـ. المغازي وقد اعتمد فيه أساساً على الزهري ثم على ابن عباس. وروى هذا الكتاب ابن أخته إسماعيل بن إبراهيم بن عُقبة (774 / 158) وقد بقيت منه قطعة هي في

برلين؛ كما وصلت إلينا قطعة من نص من ك. المغازي بتهذيب ابن قاضي شُهبة (- 789 / 1387) في بضعة أوراق (74 إلى 77، 782 هـ). سبق أن حَقَّقها وترجمها إلى الألمانية ساخاؤ Sachau؛ واختصر الكتاب أيضاً ابن عبد البر (- 463 / 1071) في مؤلفه: ك. الدرر في اختصار المغازي والسير وصلت إلينا قطعة منه.

- العقيق:

اسم يُطلق على بعض الأودية أو على بعض مقاطع المعادن ومنها حجارة العقيق وغيرها. وقد استعمله الشعراء دون تحديد المدلول المقصود. وأشهرها وادي العقيق غرب المدينة يفصله عنها حَرَّة الوَبْرَة ويمتدّ شمالاً حتّى يصل وادي الخمض وهو بدوره يصل حتّى البحر الأحمر جنوب الوجه. ويُشرف وادي عير جنوب المدينة على حافة العقيق اليمنى. وبعد نزول الأمطار الغزيرة يمتلئ العقيق بواد عريض شُبّه بالفرات. وفي زمن الرسول ﷺ كانت الطريق من المدينة إلى مكّة تمرّ بالعقيق حتّى ذي الحليفة كما هو الحال حتّى يومنا هذا. وقد وردت عدّة أحاديث للنبي في بركة وادي العقيق. انظر دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. في فصل Al-‘Aqîq وبقلم ج. رنتز G. Rentz فهو مفيد بتدقيقاته وإحالاته.

وفي معجم البكري (ج 3 و 4، ص 952 إلى 958) وفي مادة العقيق - وهو فصل أحال عليه صاحب مقال دائرة المعارف الإسلامية - رواية حديثين عن فضل الوادي فهو «بطحاء مباركة» وهو «الوادي المبارك». وفيه أيضاً أنّ النبي كان قد أقطع بلال بن الحارث العقيق وأنّ عمر لما تولّى الخلافة جرّده منه وأقطع الناس عامّة. وينقل البكري عن أبي عُبَيْدة أنّ بلالاً كان من أهل المدينة وأنّ أهل المدينة أسلموا راغبين في الإسلام غير مُكرهين وأنّ من أسلم على شيء فهو له. وهذا ما يفسّر في نظر المؤلف عمل النبي (ص 953).

- عِكْرِمَة بن عبد الرحمان:

في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 95 و 96، ر 87) عِكْرِمَة الجبر أبو عبد الله البربري ثم المدني الهاشمي، مولى ابن عباس. روى عن ابن عباس وعائشة

وأبي هُريرة وعلي بن أبي طالب وعُقبه بن عامر وأبي سعيد الخُدري وغيرهم. وقد حَدَّث عنه خلق منهم أبو أيوب وأبو بشر وعاصم الأحول وثور بن يزيد وعقيل بن خالد وغيرهم. وقد أفتى في حياة ابن عباس. وأثنى من عرفه على غزارة علمه. ويُعرض الذهبي ما قيل من أخذه برأي الخوارج ممَّا جعل مالكا ومُسَلماً يُعرضان عنه. مات في المدينة في 107 / 725.

وانظر كذلك شرح الكوكب (ج 1، ص 194، ب 1) وفيه إحالات إلى تهذيب الأسماء واللغات وشذرات الذهب والمعارف ووفيات الأعيان وطبقات المفسرين ومعجم الأدباء.

وفي كـ. الجامع (ف 75) - نقلاً عن مالك - ما يُفيد احتراز الإمام منه. فقد روى أن ابن المسيب لما سُجن وضُرب ضرباً شديداً قال لعكرمة بن عبد الرحمان وقد أتى مع أبي بكر بن عبد الرحمان ينصحه بتقوى الله: «أخرجاني! أتراني أَلعب بديني كما لعبتما بدينكما؟».

- علي بن الحسين [بن علي]:

ذكره ابن أبي زيد (ف 224) من بني أمّهات أولاد. وهو في الحقيقة أشهر من أن يُعرّف به. وهو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، زين العابدين. يُعتبر من الطبقة الوسطى من التابعين كالحسن وابن سيرين. تُوفي في 93 / 711 أو غير ذلك بقليل. وقد اشتهر بفقّهه وتعبّده وفضله. وقد أثنى عليه الزهري: «ما رأيت قرشياً أفضل منه». انظر عنه تقريب التهذيب، ج 2، ص 35، ر 321.

- علي بن عبد الله بن أبي مطر:

ذكر ابن أبي زيد (ف 285) أن ما في كـ. الجامع من كُتب ابن المَوّاز فقد حَدّثه به درّاس بن إسماعيل عن علي بن عبد الله بن أبي مطر عن ابن المَوّاز وأضاف: «ومنه يسير إجازة عن غيره». وانظر م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي حيث يُثبت هذه الرواية لكتب ابن المَوّاز أو الموازية ويضيف: «بعضها إجازة» (ص 149) ويذهب حتّى إلى احتمال إفادة ابن أبي زيد بطريقة

مباشرة من كتابه (ص 151) وهو ما يؤيده ك. الجامع.

وُثِّبَت موراني - نقلاً عن ابن الفرضي - رواية للموازية لمحمد بن بطلال بن وهب التميمي (- 366 / 976) عن ابن أبي مطر (ص 152) كما يؤكد دراسة ابن حبيب (- 238 / 853) خلال رحلاته على خلق كثير منهم ابن أبي مطر كراو للموازية (ص 155).

وفي ترتيب المدارك (ج 5، ص 63 إلى 65، ط. الرباط بتحقيق م. بنشريف، د. ت) - وهو مصدر يُحِيل عليه م. موراني مثلما يُحِيل على الديباح والعبر ولسان الميزان - ترجمة له، وهو أبو الحسن علي بن عبد الله بن أبي مطر المعافري - وقيل: من ولد أبي موسى الأشعري، وقيل: علي بن عبد الرحمان، وقيل: علي بن أحمد، وقيل: علي بن عبد الله بن عبد الرحمان، وهو الأصح عند القاضي - قاض بالإسكندرية سمع ابن المواز (- 269 / 882) وروى عنه كتابه. وسمع جماعة منهم الربيع بن سليمان المرادي ونصر بن محمد.

وينقل القاضي عياض عن أبي عبد الله بن الحدا [ء] أن ابن أبي مطر لم يسمع جميع الكتاب من ابن المواز بل بعضه إجازة. ويذكر أن قد سمع منه جماعة كدراس بن إسماعيل الفاسي، وكلا الأمرين يؤيدهما قول ابن أبي زيد في ك. الجامع. ويضيف عياض أن الرحلة كانت إليه بالإسكندرية في كتاب ابن المواز وأن كلاً من الباجي وابن أبي زيد أثنى عليه، الأول على صلاحه والثاني على فقهه بمذهب مالك ثم بالإضافة إلى ذلك على روايته للفقه عامة والحديث ثم أخيراً لصلاحه واستجابة دعوته. تُوفي في الإسكندرية في 339 / 950 وكان مولده في 241 / 855. وخلفه في القضاء ابنه أبو مطر.

- عمر بن عبد العزيز:

عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، أبو حفص الأموي القرشي، أمير المؤمنين. وُلِدَ بالمدينة زمن يزيد ونشأ بمصر في ولاية أبيه عليها. حَدَّثَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَسَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ. كَانَ إِمَاماً فَقِيهاً عارفاً بالسنن، ثَبَتاً حُجَّةً. حَدَّثَ عَنْهُ ابْنُهُ عَبْدِ اللَّهِ وَالزَّهْرِيُّ وَأَيُّوبُ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنِ

عبد الرحمان. عاش أربعين سنة وتولّى الخلافة من 99/ 717 إلى 101 سنة وفاته. يقال: إنه كان قد شدّد على أقاربه وانتزع كثيراً ممّا في أيديهم فتبرّموا به وسمّوه، سقاه السمّ غلام له كان يسعى وراء العتق والعطاء الوافر. ويضرب المثل بعدله وزهده حتى ليذكر مقروناً بعمر بن الخطّاب فيقال: العُمَران. وعدّه الشافعي خامس الخلفاء الراشدين. كان في أول أمره أميراً على المدينة في خلافة الوليد وكان إذ ذاك لا يُذكر بكثير عدل ولا زهد ولكنّه تبدّل لما استُخلف. وكان عالماً إلا أنّ علمه لم ينتشر لقرب موته من موت شيوخته. انظر تذكّرة الحفاظ، ج 1، ص 118 إلى 121، ر 104.

- عمرو بن أميّة:

انظر تفصيل ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 310 إلى 312) لما أوجزه ابن أبي زيد (ف 255) - ممّا لم يذكره ابن إسحاق - عن بعثة النبي ﷺ عمرو بن أميّة الضمّري - بعد مقتل خُبيب بن عدي وأصحابه - إلى مكّة وأمره إيّاه بقتل أبي سُفيان بن حرب. والملاحظ أنّ ابن أبي زيد يذكر: قتال، بدل: قتل. ثم إنّ صاحب الذي يشير إليه عيّنه ابن هشام: جَبّار بن صخر الأنصاري. ولما قدما إلى مكّة وطافا بالكعبة على غفلة من أهلها وقصدا أبا سُفيان لقيهما رجل من قریش فعرف عمرو بن أميّة. وعندهما فرّ الرجلان حتّى صعدا جبلاً وأفلتا من اللاحقين بهما والتجّآ إلى كهف هناك. وأخيراً وبعد صعوبات جمّة وصلا إلى المدينة سالمين ومعهما أسير كانا قد قتلا صاحبه.

وفي الإستيعاب (ج 3، ص 1162 و 1163، ر 1892) عمرو بن أميّة بن خُوَيْلِد بن عبد الله بن إياس... الضمّري، أبو أميّة، من بني ضُمرة بن بكر. روى عنه الأوزاعي بإسناد يصل إليه، ومن رواه يحيى بن أبي كثير.

- عمرو بن العاص:

عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد، أبو عبد الله - أو أبو محمد - القرشي، أسلم قبل الفتح سنة 8/ 630. أمره النبي ﷺ على سرية نحو الشام،

ثم ولّاه على عُمان. وولّاه عمر على فلسطين والأردن. فتح مصر على عهد عمر ولم يزل والياً عليها حتى موت عمر، ثم أقره عثمان عليها سنوات عزله بعدها. ولما قُتل عثمان سار إلى معاوية بالشام بدعوة منه وشهد معه صفين وكان له دور في التحكيم بين معاوية وعلي. ولّاه معاوية على مصر فلم يزل عليها حتى مات بها في 43 / 663، أو 42 أو 48 أو 51، والأول أصح. كان من فرسان قريش وأبطالهم في الجاهلية، وكان شاعراً حسن الشعر وأحد الدهاة المقدمين في الرأي والمكيدة والدهاء. انظر عنه الإستيعاب (ج 3، ص 1184 إلى 1191، ر 1931) وكذلك المحصول (ج 1، ق 2، ص 46، ب 2) في إحيائه على الإصابة وأخيراً دائرة المعارف الإسلامية (ط 2) (2) E. I. في فصل أ. ج. فنسبك A.J. Wensinck وعنوانه 'Amr b. al - 'As.

- بنو عمرو بن عوف:

ذكرهم ابن أبي زيد (ف 238) لنزول النبي ﷺ بقاء في حرّة بني عمرو بن عوف من الأنصار على سعد بن خيثمة أو على كلثوم بن الهذم على قول آخر. وقد ذكر ابن حزم في جمهرة الأنساب (ص 334) كلثوم هذا في بني عبيد بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأوس، وأشار إلى نزول النبي عليه بقاء.

وانظر أيضاً في التعليقات على الأعلام أعلاه: حرّة بني عمرو بن عوف.

- بنو الغنبر:

ذكرهم ابن أبي زيد (ف 274) لبعثة النبي ﷺ إليهم غينة بن حصن يدعوهم إلى الإسلام فلم يجيبوا فقتل فيهم وسبي.

وفي سيرة ابن هشام - نقلاً عن ابن إسحاق - (ج 4، ص 296 إلى 298) جملة من الروايات فيها الخبر ذاته مع شيء من الاختلاف: «وكان من حديثهم أن رسول الله ﷺ بعثه إليهم فأغار عليهم فأصاب منهم وسبي أناساً». ثم يأتي القول عن جملة الأسرى والسبي وإعتاق النبي لبعضهم وتسليم البعض الآخر.

بفدية وعمّا قيل في ذلك من الشعر لسلمى بن عتاب والفرزدق. ولعلّ من المفيد أن نذكر بما ساقه ابن إسحاق كتمهيد، وذلك أن عائشة قالت للنبي: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ عَلَيَّ رَقَبَةً مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ!». قَالَ: «هَذَا سَبْيُ بَنِي الْعَنْبَرِ يَقْدُمُ الْآنَ فَنُعْطِيكَ مِنْهُمْ إِنْسَانًا فَتُغْتَقِبَهُ».

وقد ذكر ابن حزم في جمهرة الأنساب (ص 208 و 209) بني العنبر بن عمرو بن تميم.

وانظر أيضاً في التعليقات على الأعلام، أسفله: عُيَيْنَةُ بن حصن.

- أبو عِيَّاش:

ذكر ابن أبي زيد (ف 292) أن ما ورد في ك. الجامع لأشهب فقد أخذه إما رواية من الدواوين كـالواضحة أو الموازية أو غيرهما وإما إجازة - وهو الأقل - من غير واحد عن أبي عِيَّاش عن سحنون عن أشهب.

وفي دراسات في مصادر الفقه المالكي لـم. موراني (ص 198) حديث عن الجزء الثاني من كتب العتق لأشهب بن عبد العزيز (- 204 / 819) رواية سحنون بن سعيد (- 240 / 854) لمحمد بن أحمد بن تميم، وهو أبو العرب القيرواني (- 333 / 944). والكُرَّاسة موجودة كاملة كانت ملكاً لمحمد هذا نسخها اعتماداً على نسخة أستاذه أبي عِيَّاش بن موسى (- 295 / 908) وقابلها بها. ويبين م. موراني (ص 199) أن الكُرَّاسة تبدأ بكتاب الغصب وتنتهي بالتنبيه على أن أبا عِيَّاش قد نقلها مع الأسئلة الموجهة من سحنون إلى أشهب. ثم يُحيل (ص 198، ب 204) لترجمة أبي عِيَّاش على معالم الإيمان وترتيب المدارك والديباج المذهب، وطبقات أبي العرب وكذلك طبقات الخشني بتحقيق م. بنشوب.

أمّا في ترتيب المدارك فلم يخصّه القاضي عياض بترجمة وإنما تعرّض لذكره هنا وهناك (ج 3 و 4): أولاً في ترجمة أبي إسحاق البرقي من أهل مصر فيذكر عن أبي العِيَّاش (كذا) القروي دعوته أصحابه إلى الذهاب إلى سحنون لما امتنع البرقي من إسماع بعض ما سأله (ص 60)؛ وفي ترجمة منصور الصدام، من

قدماء أصحاب سحنون، يحكي عنه أبو عيَّاش (ص 132) ؛ وكذلك في ترجمة عبد الجبار بن خالد بن عمران السرتي، من أكابر أصحاب سحنون وقد أثنى على سعة علمه وحكمته أبو عيَّاش (ص 260) ؛ ثم في ترجمة عبد الله بن أبي القاسم ابن مسرور التجيبي الذي سمع من أبي عيَّاش (ص 340)؛ وأخيراً في ترجمة من روى عن أبي عيَّاش، حبيب بن الربيع (ص 343).

وفي الديباج له ترجمة قصيرة (ج 1، ص 148 و 149، ر 9) لا تُفيد كبير فائدة. فهي تُؤكِّد إدراج أبي عيَّاش ضمن كبار أصحاب سحنون وسماع أبي العرب وابن مسرور عنه. إلا أنها تذكر ولادته في سنة 207 / 822 ووفاته في 295 / 908 واسمه ونسبه: أحمد بن موسى بن مخلد، من العجم وينتمي إلى غافق ويقال له: عيشون أبو عيَّاش، وتُثنى على صلاحه وتعبده وورعه وعلى تثبته وضبطه لصحيح الكتب وعلى حسن التقييد.

- ابن عُيْنَة:

سُفيان بن عُيْنَة بن ميمون، أبو محمد الهلالي الكوفي، يُعتبر مُحدِّث الحرم. وُلد في 107 / 725 وسمع من الزهري وزيد بن أسلم وعبد الرحمان بن القاسم وعبد الله بن دينار وغيرهم. وحَدَّث عنه الأعمش وابن جُريج وشُعْبة وغيرهم من شيوخه، كما حَدَّث عنه ابن المُبارك وابن مهدي والشافعي وابن حنبل وابن راهويه وخلق كثير غيرهم لا يُحصون، وكانوا يزدهمون عليه أيام الحجِّ خاصَّة. وقد أثنى عليه الشافعي وابن مهدي والنجاري وابن وهب وابن حنبل. ويعتبر بعضهم ما رواه من الحديث نحواً من 7000. ولم يكن له كُتب. ويؤكِّد الذهبي أن قد اتفقت الأئمة على الاحتجاج به لحفظه وأمانته. تُوفِّي في 198 / 813.

انظر تذكرة الحفاظ للذهبي، ج 1، ص 262 إلى 265، ر 249. وانظر كذلك تاريخ التراث لسُرُكين (ج 1، ص 139 و 140، ر 17) الذي يُحيل هو أيضاً على تذكرة الحفاظ كما يُحيل على مجموعة من مصادر ترجمته وعددها 17 أحدها مخطوط. وقد أحصى له من الآثار قطعة من حديث مع بيان ما

وصل منها من مخطوطات، وهي عبارة عن أوراق مختلفة العدد حسب المخطوط. وذكر له أيضاً تفسيراً لم يصل إلينا وإنما استفاد منه ابن حجر والثعلبي.

- عُيْنَةُ بن حصن:

ذكر ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 296 إلى 298) عُيْنَةُ بن حصن وفصل ما أوجزه ابن أبي زيد (ف 274) فتعرض لبعثة النبي ﷺ إياه إلى بني العنبر، فأغار عليهم وأصاب أناساً وسبى أناساً.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: بني العنبر. فقد أوردنا ما بخبر ابن هشام من اختلاف مع خبر ابن أبي زيد.

وفي الإستيعاب (ج 3، ص 1249 إلى 1251، ر 2055) عُيْنَةُ بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري، أبو مالك؛ أسلم بعد الفتح - وقيل: قبله وشهده مسلماً. وهو من المؤلفة قلوبهم ومن الأعراب الجفاة. ويروي ابن عبد البر حديثه مع النبي ﷺ وإغضاب عائشة في حضرته لقول منه ناب عن الذوق. وقد نعته النبي يومها لزوجته عائشة: «هَذَا أَحْمَقُ مُطَاعٌ وَهُوَ - عَلَى مَا تَرَيْنَ - سَيِّدُ قَوْمِهِ». تزوج عثمان ابنته فدخل عليه يوماً وأغلظ له في القول. وله قصة مع عمر بن الخطاب أيضاً، ورد فيها أنه قال له وهو خليفة: «يَا ابْنَ الْخَطَّابِ! وَاللَّهِ مَا تُقْسِمُ بِالْعَدْلِ وَلَا تُعْطِي الْجَزْلَ!». فغضب عمر غضباً شديداً وهم أن يُوقع به.

- غار ثور:

يذكر ابن أبي زيد (ف 235) أن ثوراً هو جبل بأسفل مكة ويذكر بدخول النبي ﷺ وأبي بكر غاره ليلاً إثر خروجهما من مكة مُخْتَفَيْنِ في طريقهما إلى المدينة.

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 98 و 99) تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد.

- غالب بن عبد الله الكندي:

فصل ابن هشام في السيرة (ج 4، ص 282 إلى 284) الحديث عن هذه الغزوة حيث اكتفى ابن أبي زيد بالإشارة إليها. وقد أمر النبي ﷺ غالباً هذا بشن الغارة على بني الملوّح وهم بالكُديد.

وفي الإستيعاب (ج 3، ص 1252، ر2057) غالب بن عبد الله، ويقال: ابن عبيد الله، والأول هو الأكثر. وذكر ابن عبد البر لنسبته: الليثي، وكذلك: الكلبي، وصوّب الأولى.

أما ابن هشام (ج 4، ص 281) فيرى أنه: الكلبي، كلب ليث الكُديد. ويُدَقّق ابن عبد البر أنّ غالباً كان في 60 ركباً وأنّ سبب الأمر بالإغارة هو قتل بني الملوّح لبشير بن سويد، بينما لا يُدَقّق ابن هشام لا العدد ولا يُبيّن السبب المباشر.

وتاريخ الغزوة هو سنة 5 / 627 كما يُذكر بذلك ابن أبي زيد. ويُضيف ابن عبد البر أنّ النبي بعثه عام الفتح ليسهل له الطريق وأنّ قد روى عنه قطرب بن عبيد الله.

- ابن غانم:

ذكره ابن أبي زيد (ف 87) بخصوص رفع اليدين في الدعاء وأنه ليس من أمر الفقهاء.

وفي ترتيب المدارك (ج 1 و2، ص 316 إلى 325) عقد له القاضي عياض ترجمة طويلة في أهل إفريقية. فهو عبد الله بن عمر بن غانم، أبو عبد الرحمان، سمع من الثوري وحجاج بن منهال وسافر إلى الحجاز والشام والعراق فأخذ عن مالك الموطأ وسُفيان الثوري وغيرهما. روى عنه القعنبي وابن القاسم وأثنى أبو العرب التميمي على ثبته في الفقه وعدله في القضاء، كما أثنى ابن سعيد صاحب المغرب على فصاحة لسانه وحسن بيانه وروايته للشعر. وكان القعنبي يُجلّه. سرّ مالك بتوليّه القضاء وكان ذلك في 171 / 787

وكان قضاؤه على إفريقية عن 42 سنة وظلّ عليه حتّى وفاته في 805 / 190 أو 196. ويقال: إن مالكا عرض عليه الزواج من ابنته والإقامة عنده فأبى المقام عنده. وأثنى على فهمه أسد وكان يُقرىء كتب أبي حنيفة في الجمعة يوماً. وحَدَّث عنه سحنون وداود بن يحيى.

ـ غَطَفَان :

مرّ الحديث عن بني غَطَفَان في التعليقات العامة، أعلاه: بنو سليم.

وفي دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. فصل Ghatafân بقلم ج. و. فيك J.W. Fück وفيه حديث مفصّل عن هذه المجموعة من القبائل المتحالفة والمنتمة إلى قيس عيلان والمُتَّصِلة بنسبها بولد غَطَفَان بن سعد بن قيس بن عيلان. وكانت أراضيهم تمتدّ بين الحجاز وجمال شمر من نجد يشقّها وادي الرّمة. وكانت بين غطفان وهوازن وسُليم حروب لم تنته إلّا بظهور الإسلام. وكانت غَطَفَان - كبقية قبائل البدو تقريباً - على عداوة للإسلام. وكان عُيينة بن حصن الفزاري - انظره في التعليقات على الأعلام، أعلاه - زعيم قومه وقد حاولت قُريش استمالتهم بينما سعى محمد ﷺ إلى اتقاء بطشهم إذ بعث إليهم من يغزو سليماً وغطفان في قعر دارهم.

وفي نصّ ابن أبي زيد (ف 247) إشارة إلى غزوة المَغَنمة التي بعث فيها النبي غالب بن عبد الله الليثي في سنة 624 / 2 فلقى وأصحابه بني سليم وبني غطفان فقتلوا وأخذوا النّعم وانصرفوا وقد استشهد من المسلمين ثلاثة.

وأضاف مؤلّف الفصل أنّه لما أجلى النبي بني النضير من المدينة إلى خيبر تخالفت اليهود وقريش على النبي وتمكّنوا من معونة غَطَفَان وسليم. وهكذا شارك جمع من بني فزارة - وربما من بني مُرة - تحت إمارة عُيينة سنة 627 / 5 في حصار المدينة في واقعة الخندق - انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: عُيينة بن حصن - ولكن بعدما مُني به المُحاصرون من هزيمة تصالح بنو أشجع ومن كان من غطفان مقيماً قرب المدينة، مع النبي. وهكذا انضمّ عُيينة إلى النبي

وكان معه يوم فتح مكة وفي غزوة حُنين وأغنمه في الجعرانة 100 من الإبل. وأسلمت قبائل غطفان في سنة 9 / 631 إذ أقبل وفد من فزارة ومرة إلى المدينة لإعلان إسلامها. ولكن شارك في الردة بنو غطفان وبنو أسد قبل أن يهزمهم خالد بن الوليد.

- الغميصاء:

في معجم البكري (ج 3 و 4، ص 1006) موضع في ديار بني جذيمة من بني كنانة.

ويروي البكري أن خالد بن الوليد أصاب منهم هناك ما أصاب وكان النبي ﷺ قد بعثه إليهم عند فتح مكة ومعه بنو سليم. ويرى بعضهم أنهم كانوا مسلمين وأن خالدًا أوقع بهم ليُدرِك بثأر عمه ويذهب إلى أن النبي وداهم مُتبرئًا بذلك مما فعل القائد العسكري.

- فاطمة بنت الحسين:

في أعلام النساء لعمر رضا كحالة (ج 4، ص 44 إلى 47) فاطمة بنت الحسين بن علي بن أبي طالب، راوية من رُواة الحديث، روت عن جدتها فاطمة ابنة الرسول ﷺ مُرسلاً وكذلك عن أبيها وعمتها زينب بنت علي وأيضاً عن بلال المؤذن وعبد الله بن عباس وعائشة أم المؤمنين. وروى عنها أولادها وغيرهم. روى لها من أصحاب السنن أبو داود والترمذي وابن ماجه وذكرها ابن حبان في الثقات. وبعد مقتل أبيها انتقلت إلى المدينة مع من تبقى من أهلها على قيد الحياة إثر واقعة كربلاء. وتزوجها الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب وبعد موته تزوجت عبد الله بن عمرو بن عثمان. تُوفيت في 110 / 728 وكانت تُكرم الكُميت وتعتبره «شاعر أهل البيت». وكان عمر بن عبد العزيز لها مُعظماً. وقد أحال لترجمتها ع. ر. كحاله على ما لا يقل عن 21 مصدراً ومرجعاً.

- فاطمة بنت الضحاك بن سفيان الكلابية (زوجة النبي ﷺ):

في الإستيعاب (ج 4، ص 1899 و 1900، ر 4058) - نقلاً عن ابن إسحاق -

أنّ النبي تزوّجها بعد وفاة ابنته زينب سنة 630/8 وخيرها حين نزلت آيتا التخيير (28 و 29 من سورة الأحزاب (33) فاختارت الدنيا ففارقها فكانت بعد ذلك تلقظ البعُر.

وهذا يستدعي ملاحظتين:

أولاً أنّ ما نقله ابن عبد البر عن ابن إسحاق لم يتبنّه ابن هشام في السيرة. ثانياً أنّ ابن عبد البر لا يرى الخبر صحيحاً بل الذي صحّ لديه برواية ابن شهاب الزهري عن أبي سلّمة بن عبد الرحمان وعروة عن عائشة أنّها حين خير النبي أزواجه وبدأ بها اختارت الله ورسوله ثم تابعت بقية أزواج النبي على ذلك وكنّ تسعاً وتحتشد وهنّ اللاتي تُوفّي عنهنّ.

- فاطمة بنت قيس:

ذكر ابن أبي زيد (ف 114) أنّ النبي ﷺ قال لها حين شاورته في خطبتها: «إِنَّ مُعَاوِيَةَ [بَنَ أَبِي سُفْيَانَ] صُعْلُوكٌ لَا مَالَ لَهُ».

انظر في التعليقات على الأعلام وأسفله: معاوية [بن أبي سفيان].

وقد ترجم لها ابن عبد البر في الإستيعاب (ج 4، ص 1901، ر 4062).

انظر شرح الكوكب (ج 2، ص 404، ب 1) الذي يُحيل - بالإضافة إلى ما سبق - إلى الإصابة وتهذيب الأسماء والخلاصة ومسند أحمد. وهي فاطمة بنت قيس بن خالد الفهرية القرشية، الصحابية أخت الصحابي الضحّاك بن قيس. كانت من المهاجرات الأوّل وفي بيتها اجتمع أصحاب الشورى. وكانت تُعرف بعقلها الوافر وبجمالها. ولعلّ لهذا علاقة بما روى ابن أبي زيد! وهي التي روت قصّة الجسّاسة بطولها وحديثها في طلب النفقة من وكيل زوجها. تزوّجت أسامة بن زيد بعد طلاقها من أبي عمرو بن حفص بن المغيرة. روت 34 حديثاً وقد روى عنها جماعة منهم الشعبي والنخعي وأبو سلّمة.

- فاطمة بنت محمد ﷺ وزوج علي:

هي سيّدة نساء العالمين. وُلدت وعُمر أبيها 41 عاماً، وقيل قبل البعثة بخمس سنوات. تزوّجت عليّ بن أبي طالب عبد غزوة أحد. تُوفيت بعد أبيها بيسير. كانت أحبّ الناس إلى النبي. وهي أشهر من أن تُعرّف بها ونكتفي بالإحالة إلى الإستهباب (ج 4، ص 1993 إلى 1999، ر 4057) وإلى مقال دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم ل. فاكيّا فافلياري L. Veccia Vaglieri، فهو طويل جداً وعظيم الأهميّة، وعنوانه: Fâtima.

وانظر كذلك في التعليقات على الأعلام وأعلامه: رُقِيّة - زينب، وأسفله: أمّ كلثوم.

- الفُجاءة أو إياس بن عبد الله ياليل:

في جمهرة الأنساب لابن حزم (ص 261) بنو عميرة بن خُفاف أخو عُصيّة بن خُفاف منهم الفُجاءة وهو بُجير بن إياس بن عبد الله بن عبد ياليل بن سلمة بن عميرة بن خُفاف المُرتدّ والذي أحرّقه أبو بكر بالنار.

وهو الذي عناه ابن أبي زيد (ف 277) وإن اكتفى من اسمه بما ذكرناه في العنوان.

- فَدَك:

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 408) مثل ما في ك. الجامع (ف 261) وإن كان اللفظ يختلف قليلاً من هذا إلى ذاك.

وفي معجم البكري (ج 3 و 4، ص 1015 و 1016) هي معروفة وبينها وبين خيبر يومان وحصنها يقال له الشَمْرُوخ وأكثر أهلها أشجع. ويُخطّط البكري - على طريقته - الطريق أو الطريقين إليها من أقرب مدينة كُبرى وهي مدينة الرسول.

وانظر كذلك دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. في فصل Fadak وبقلم ل. فاكيّا فافلياري L. Veccia Vaglieri فهو مُفيد بتدقيقاته وإيحالته

العديدة إلى كتب المصادر والمراجع. ويقوم مكانها اليوم قرية الحُوَيْط على حدود حَرَّة خيبر. وكان يسكن فَدَك - على غرار خيبر - مجموعة من الفلاحين اليهود فكانوا يُنتجون التمر والزروع وكذلك يتعاطون صناعة النسيج.

ولفَدَك قصّة مشهورة في التاريخ تتعلّق بنزاع بين أبي بكر وفاطمة حول ميراثها منها. وخلافاً لخيبر التي كان إيرادها للمسلمين يتقاسمونه كلّ سنة فَدَك كانت خالصة للنبي ﷺ يرجع رِيعها لأبناء السبيل ونفقة أصاغر بني هاشم وذلك لأنّ فتحها تمّ صلحاً، وابن أبي زيد يشير إلى هذا (ف 261). وعند وفاة الرسول طالبت فاطمة أبا بكر بحقّها في ميراث أبيها، فَدَك وسهمه من خيبر. ورفض الخليفة طلبها ودعّم رفضه بحديث للنبي مُفاده أنّ الأنبياء لا يُورثون وأنّ كلّ ما تركوه صدقة. وناصر علي فاطمة ولازم أبو بكر جانب الحزم. وانظر فصل المستشرقة الإيطاليّة عن قيمة فَدَك من الناحية التاريخيّة وبالتالي التشريعيّة، وهو طويل نسبياً.

- بنو فزارة:

فصل ابن هشام (4، ص 290 إلى 292) ما أوجزه ابن أبي زيد (ف 256). وذلك أنّ زيد بن حارثة لقي بني فزارة فأصيب بها ناس من أصحابه ورُفِع زيد من بين القتلى. ولَمّا بلي من جراحه بعثه النبي ﷺ في جيش إليهم فقتلهم في وادي القرى وأسرت أمّ قُرّة فقتلها وقدموا المدينة بابتها. وكان الذي أصابها سلّمة بن عمرو بن الأكوع فسألها النبي فوهبها إياه فأهداها لخاله حزن بن أبي وهب فولدت له عبد الرحمان.

وفي دائرة المعارف الإسلاميّة (ط. 2) (2) E. I. فصل Fazâra بقلم و. مونتغميري واط W. Montgomery Watt، هي قبيلة من شمال جزيرة العرب تُعتبر قطعة من ذُبيان. وهم بدورهم جزء من غطفان. وكانت أهمّ مراعيهم في وادي الرمة بنجد. وكانت في الجاهليّة حرب داحس بين عبس وذُبيان. وكان عُيينة بن حصن زعيم فزارة وشارك في حصار المدينة في واقعة الخندق في سنة 627/5 على رأس 1000 رجل. وبعد بضعة أشهر نصبت طائفة من فزارة كميناً لقافلة تجارة يقودها

زيد بن حارثة. وفي سنة 6 - وابن أبي زيد يذكر سنة 5 - أغار عليهم زيد وسلط عليهم عقاباً شديداً هو ما ذكرنا خبره عن ابن هشام.

وقد حاول النبي استدراج عُيَيْنَةَ إليه في الخندق ثم في غزوة خيبر في سنة 629 / 7 إذ كان مع جموع من غطفان يُؤازر اليهود. وانتهى الأمر به إلى مُصَالِحَةِ الرسول والخروج معه إلى فتح مَكَّة وإلى حُنين في سنة 630 / 8. وعدَّه النبي من المؤلَّفة قلوبهم في الجُعرانة بأن أسهمه 100 من الإبل. وقاد سرية إلى بني تميم. وشاركت فزارة في ردّة طليحة وانهزموا معه.

وانظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: الجُعرانة - طليحة - عُيَيْنَةُ بن حصن - غطفان.

- الفضل بن عباس:

في الإِسْتِيعَاب (ج 3، ص 1269 و 1270، ر 2093) الفضل بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي، أبو عبد الله أو أبو محمد. أمّه أم الفضل أخت ميمونة زوج النبي ﷺ. غزا مع الرسول حُنيناً وشهد معه حجة الوداع. قتل في سنة 635 / 13 بأجنادين أو بمرج الصفر أو في طاعون عمواس في الشام في سنة 18 أو في اليرموك في 15. روى عنه أخوه عبد الله بن عباس وكذلك أبو هريرة.

- أم الفضل امرأة العباس بن عبد المطلب:

في الإِسْتِيعَاب (ج 4، ص 1907 إلى 1909، ر 4080) أم الفضل بنت الحارث بن حزن الهلالية، أخت ميمونة زوج النبي ﷺ وامرأة العباس عمّه - وقد ذكرها ابن أبي زيد بهذا الوجه (ف 39 ثم ف 263) - وأمّ أكثر بنيه. اسمها لُبابة، من بني هلال بن عامر بن صعصعة. ويقال: إنّها أول امرأة أسلمت بعد خديجة وكان النبي يزورها ويقبل عندها. روت عنه أحاديث كثيرة. ويروي ابن عبد البر بإسناد يصل به إلى ابن عباس - وهي أمّه - أنّ النبي قال: «الْأَخَوَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ وَأُمُّ الْفَضْلِ سَلَمَى وَأَسْمَاءُ». والظاهر أن سلمى غير أم الفضل كما يدلّ على ذلك أثر يُنسب إلى الزبير.

وفي سيرة ابن هشام (ج 3، ص 426) يذكر أن ميمونة قبل زواجها من النبي جعلت أمرها إلى أختها أم الفضل وجعلت أم الفضل أمرها إلى العباس زوجها فزوجه النبي بمكة وأصدقها عنه 400 درهم.

- بنو فطيون:

في جمهرة الأنساب لابن حزم (ص 373) عامر بن ثعلبة بن حارثة بن عمرو بن امرئ القيس وهو الفطيون.

- القارة:

في ك. الجامع (ف 256) أن النبي ﷺ بعث إلى القارة في دورها فاعتصموا بالجبال.

وفي جمهرة الأنساب لابن حزم (ص 190) بنو الهون بن خزيمة وهم القارة وكانت القارة حلفاء بني زهرة.

- القاسم بن محمد:

ذكره ابن أبي زيد خمس مرات منها مرتان بلفظ: القاسم، فحسب (ف 62 - ف 228).

والمفيد لتعريفه هو ما ورد - نقلاً عن مالك: «وكان القاسم بن محمد يلبس الخنز والثياب الحسان» (ف 103). ثم إنه من أهل المدينة، فنقلًا عن مالك أيضاً نعلم أن هؤلاء «ليس لهم كتب» وأن ابن المسيب والقاسم ماتا ولم يتركا كتباً (ف 62).

وفي ترتيب المدارك (ج 2، ص 501) - نقلاً عن مالك كذلك - أن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق كان يلبس الخنز.

وله ترجمة في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 96 و 97، 88) عتيق بن عثمان، أبو عبد الرحمان القرشي التيمي المدني، يُعتبر فقيهاً. سمع عمته عائشة وابن عباس ومعاوية وفاطمة بنت قيس وابن عمر وغيرهم. وقد أخذ عنه ابنه عبد

الرحمان والزهرى والمُنكدر وربيعه الرأي وغيرهم. قُتل أبوه فرُبِّيَ يتيماً في حجر عمته فتفقه بها. أثنى على فقهه وعلمه بالسنة أبو الزياد وعلى سعة معارفه ابن عُيينة. وله عدد كبير من الأحاديث. وكان عُمر بن عبد العزيز يُجلّه حتّى أنّه تمنّى لو عهد إليه بالخلافة من بعده، بدل يزيد بن عبد الملك. مات سنة 106 / 724 أو 107.

- القاسم بن محمد رحمته الله:

ذكر ابن هشام في السيرة (ج 1، ص 206) أنّ النبي كان يُكنّى به وهو أكبر بنيه ثم الطيّب ثم الطاهر. وهلكوا كلّهم في الجاهليّة وهو كبقية إخوته - إلّا إبراهيم - وأخواته من خديجة.

ولا ترجمة له في الإستيعاب ولا لأحد من إخوته الذكور.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: الطاهر - الطيّب.

- ابن القاسم:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 2، ص 433 إلى 447) أبو عبد الله عبد الرحمان بن القاسم بن خالد بن جنادة، مولى زبيد بن الحارث العتقي. أصله من مدينة الرملة من فلسطين وقد سكن مصر. روى عن الليث وعبد العزيز بن الماجشون وعثمان بن الحكم كما روى عنه أصبغ وسحنون وعيسى بن دينار ويحيى بن يحيى الأندلسي والحارث بن مسكين وغيرهم.

عُرف خاصّة بصحبته لمالك، وروايته عنه الموطأ مشهورة وقد وصلت إلينا منها مخطوطة محفوظة في بعض المكتبات وكذلك ملخّصة بعناية ابن القاسي ولم تُنشر بعدُ حسب علمنا. وتُعتبر هذه الرواية صحيحة وقليلة الخطأ. وقد أثنى كلّ من روى عن ابن القاسم أو عرفه على ضبطه وعلمه وفقهه وتدقيقه. وهو من المصريين الأكثر حديثاً عن مالك وقد صحبه عشرين عاماً أو نحوها. وأثنى القاضي عياض على علمه وفضله وتعبّده وزُهدِه وورعه. وتُوفّي في 191 / 806 عن ستين عاماً. وهو في الحقيقة أشهر من أن يُعرف به.

وانظر كذلك تاريخ التراث العربي لسزكين (ج 2، ص 132 إلى 134) للإحالات على مصادر ترجمته وعددها 9 ولبیان آثاره ومخطوطاتها وهي 4 وأهمها ما سَمَّاه المؤلف بالمدونة التي تُنسب عادة لسحنون ثم روايته للموطأ عن مالك. ويفيد سزكين أنها وصلت إلينا في الملخص لعلي بن محمد بن خلف القاسبي (403 / 1012) بينما هي قد وصلت إلينا فعلاً ومستقلة ومنسوبة إلى ابن القاسم كما نبهنا على ذلك أعلاه.

ـ قُبَاء:

قُبَاء موضعان، الأول في طريق مكة من البصرة والثاني بالمدينة بينها وبينه سبعة أميال. والمقصود في كـ. الجامع هو الثاني طبعاً. وهو منزل النبي ﷺ قبل أن يسير إلى المدينة، نزل على كلثوم بن الهذم. ويضيف الحميري أن النبي كان يأتي من المدينة إلى قُبَاء كل يوم سبت راكباً وماشياً وأن مصلاه فيه معلوم. انظر الروض المعطار، ص 452 و 453.

وانظر كذلك في التعليقات على الأعلام وأسفله: كلثوم بن الهذم.

ـ [أبو قحافة] أبو أبي بكر الصديق:

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 25) تفصيل لما أوجزه ابن أبي زيد إذ ذكر ما قال النبي ﷺ لأبي بكر حين أتاه بأبيه: «لَوْ تَرَكْتُ الشَّيْخَ فِي مَنْزِلِهِ!».

وينقل ابن هشام عن ابن إسحاق تدقيقاً عن ظروف الحدث وذلك أن النبي لما فتح مكة ودخل المسجد الحرام وأتاه أبو بكر بأبيه يقوده لأنه قد كُفَّ بصره قال له: «هَلَّا تَرَكْتُ الشَّيْخَ فِي بَيْتِهِ حَتَّى أَكُونَ أَنَا آتِيهِ فِيهِ؟». وعندها قال أبو بكر: «يَا رَسُولَ اللَّهِ! هُوَ أَحَقُّ أَنْ يَمْشِيَ إِلَيْكَ مِنْ أَنْ تَمْشِيَ إِلَيْهِ أَنْتَ!». وأجلسه النبي بين يديه ثم مسح صدره وقال له: «أَسْلِمَ!». فأسلم. ثم دخل به أبو بكر وكان رأسه ثَغَامَةٌ من شدة بياض شبيه فقال النبي عندئذ: «غَيِّرُوا هَذَا مِنْ شَعْرِهِ!».

ويروي ابن إسحاق هذه القصة بإسناد يصل إلى أسماء ابنة أبي بكر وهي

ترويه عن عمّتها. وله ترجمة في الإستيعاب (ج 4، ص 1732 و1733، ر3131) وهو عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب القرشي التيمي. له صُحبة. مات في 14/635 عن 97 عاماً.

- أبو قدامة:

في كـ. الجامع (ف 91) أنّ مالكاّ نهاه أن يقوم بعد الصلاة ليقول: افعلوا كذا... .

وفي ترتيب المدارك (ج 1 و2، ص 133) ينقل عياض عنه قولاً: «مالك أحفظ أهل زمانه!».

وفي تقريب التهذيب لابن حجر (ج 2، ص 463، ر14) أبو قدامة المروزي هو حصين بن عبد الحكيم، مقبول، من الحادية عشرة، أي الطبقة الوسطى ممّن لم يلق التابعين كالذهلي والبخاري كما يوضح ذلك ابن حجر في المصدر ذاته (ج 1، ص 6). فإذا كان من الذين عاصروا البخاري (256/869) وكذلك مالكاّ (795/179) فالمفترض أن يكون قد عمّر طويلاً وإلاّ فليس هو المعنيّ بذكر ابن أبي زيد.

- القَدْرِيّة أو أهل القَدَر:

وهم المُتَكَلِّمون الذين يقولون بالقَدَر أو بقُدرة الإنسان على أفعاله وحرّية تصرّفه فيها واختياره لها. وهي حركة ظهرت ابتداء من 70 / 690 إلى بداية القرن الثالث الهجري، أي الفترة التي تركز فيها الاعتزال. هذا في اصطلاح علماء الإسلاميات في العصر الحديث. أمّا في كتب النحل والمِلل ومقالات الإسلاميين التي كتبها العلماء المسلمون في العصر الوسيط فالكلمة تُطلق إمّا على الفريق المُعتزلي المذكور وإمّا على أعدائهم المُجَبِّرة القائلين بقُدرة الله المطلقة التي تُحدّ بالتَّبعية من قُدرة الإنسان. انظر عنها المقال العميق والثري الذي حرّره ج. فانّ آس J. Van Ess في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) Qadariyya E. I.

- ابن القُرطبي:

ذكر ابن أبي زيد أنَّ ما كان في كـ. الجامع له فقد كتب به إليه (ف 289).
انظر ترتيب المدارك لعياض (ج 3، ص 293 و 294) حيث ذكر من أهل مصر باسم ابن القرطبي. وهو أبو إسحاق محمد بن القاسم بن شعبان بن محمد بن ربيعة (...). بن عمار بن ياسر، يُعرف بابن القرطبي. ويُعتبر رأس الفقهاء المالكية بمصر في عصره. وقد أثنى عليه ابن مُفرج العنسي واعتبره شيخ الفتوى وحافظ البلد؛ وكذلك قال فيه ابن أبي زيد. وأثنى الشيرازي على رئاسته في فقه المالكية. ويقال: إنه كان يلحن مع غزارة علمه وسعة روايته وكثرة حديثه. وقد وافق موته دخول بني عُبيد الشيعيين إلى مصر عن سنّ جاوزت الثمانين. وكان شديد الظمّ لهم شأن الطرطوشي كما نبّهنا إلى ذلك في استعراضنا لأهم أحداث حياته في التمهيد لتحقيق نصّه من كتاب الحوادث والبدع (خاصة ص 8، ب 1 ثم ص 14 إلى 17). وكذلك شأن ابن أبي زيد القيرواني كما أشرنا إليه في التمهيد لتحقيق كـ. الجامع (خاصة فصل الصراع الديني بين السنة المالكية والشيعية الإسماعيلية. وبهذا الصدد يذكر القاضي عياض أنه كان يتمنى الموت قبل دخولهم لمصر وأنه رفض صلة المُعزّ العبيدي من مائة مثقال التي أرسلها إليه مع كتاب، كما رفض صلة الحكم المُستنصر من قُرطبة وصلة صاحب القيروان. ويروي عياض أن في كتبه غرائب من قول مالك وأقوال شاذة عن قوم لم يشتهروا بصحبته ليست ممّا رواه ثقات أصحابه واستقر من مذهبه. فيذكر أن القابسي - وابن أبي زيد أيضاً حسب ظنه! - كانا يريان فيه هذا الرأي ويحكمان عليه بأنه كان لئن الفقه. وذكر عياض من تأليفه كتاب مختصر ما ليس في المختصر كما ذكر له كتابه الزاهي الشعباني في الفقه وكـ. في أحكام القرآن وكـ. مناقب مالك وكـ. شيوخ مالك وغيرها. وتوفي في 355/ 965 عن أكثر من 80 سنة.

انظر أيضاً م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي (ص 177 و 178 و 109 رقم 9) وقد أكّد المؤلف أن ابن أبي زيد اقتبس من كتبه في علم الحديث والفقه دون أن يذكر أسماءها بدقّة فيكتفي بعبارة: من كتاب ابن

الْقُرْطِي . من كتاب ابن شعبان . وَيُضِيف أَنَّ اللّخْمِي (- 498 / 1104) ذكره أيضاً في التبصرة كثيراً باعتباره مؤلف مُختَصَر ما ليس في المُختَصَر وكذلك ابن زرقون الأنصاري (- 586 / 1190) في كـ . جوامع أنوار المُنتقى والإستذكار في روايته لأقوال مالك . . وأخيراً يُفيد مـ . موراني أَنَّ قطعاً كثيرة من كتاب ابن الْقُرْطِي الرواة عن مالك توجد عند القاضي عياض .

- أُم قَرْفَة :

يذكر ابن أبي زيد (ف 256) غزوة زيد بن حارثة إلى أُم قَرْفَة وأمره بقتلها . ذلك أَنَّ زيدا لقي لأول مرة بني فزارة وجرح في المعركة . ولَمَّا بَلِيَ من جراحه بعثه النبي ﷺ إليهم فقتلهم في وادي القرى وأسر أُم قَرْفَة فقتلها وقدم بابنتها إلى المدينة . وهو ما يُسميه ابن أبي زيد بالغزوة الثانية . وَيُضِيف : « ولا يُعلم أَنَّهُ أمر بقتل امرأة غيرها » .

انظر تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد، وذلك في سيرة ابن هشام، ج 4، ص 290 إلى 292 .

انظر في التعليقات على الأعلام وأعلامه : بنو فزارة .

- قَرْقَرَة الكُذْر (غزوة) :

في السيرة (ج 2، ص 423) ذكر ابن هشام خروج النبي ﷺ في طلب أبي سُفيان حتّى بلغ قَرْقَرَة الكُذْر وفاته فانصرف راجعاً وقد رأى المسلمون أزواداً للقوم قد طرحوها يتخفقون بها للنجاة فسُميت غزوة السوق .

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلامه : أبو سُفيان .

وفي ج 4، ص 281 ذكرها ابن هشام في جملة الغزوات التي خرج فيها النبي بنفسه ويُسميها غزوة بني سليم التي بلغ فيها الكُذْر .

وقد ذكرها ابن أبي زيد في سنة 2 / 624 ودَقَّق أَنَّ النبي بلغ فيها جمع سليم وغطفان .

وفي معجم البكري (ج 3 و 4، ص 1065 و 1066) كُذِر القطا وهي على ستة أميال من خيبر .

- بنو قُرَيْظَةَ (غزوة):

انظر تدقيق سنة الغزوة - 5 / 627 لا 4 كما ذكر ابن أبي زيد (ف 253) - وتفصيل أحداثها في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 252 إلى 313). والملاحظ أن مؤلف هذا الفصل الطويل جمع بين الخندق وبني قُرَيْظَةَ وذلك في أكثر من موضع وإن كان يفصل بينها في الزمن كما فعل هنا ابن أبي زيد؛ فالخندق أولاً ثم بنو قُرَيْظَةَ ثانياً. وذلك أنه لما انصرف الرسول ﷺ عن الخندق راجعاً إلى المدينة ووضع المسلمون السلاح أمر بالمسير إلى قُرَيْظَةَ واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم.

انظر في التعليقات على الأغلام، أسفله: بنو قُرَيْظَةَ (القبيلة).

- بنو قُرَيْظَةَ (قبيلة):

في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. فصل بقلم و. مونتغوميري واط W. Montgomery Watt ويعنوان Qurayza. وهي إحدى القبائل اليهودية الرئيسية الثلاث مع بني قَيْنُقَاع وبني النضير والتي كانت تُقيم بالمدينة في أراضي لها من الجنوب الشرقي من الواحة. ولا يُعلم إن كان أصلهم من اليهود المهاجرين أو العرب المُتَهَوِّدين. وكانوا متمسكين بدينهم تمسكاً شديداً وإن كانوا قد تخلقوا بالكثير من العوائد العربية وعقدوا زيجات مع العرب. وقد استطاعوا بفضل فلاحتهم الأرض (النخيل والحبوب) أن يطغوا على العرب سياسياً إلا أنهم فقدوا سيادتهم عليهم مع قدوم الأوس والخزرج؛ وقد نصر بنو قُرَيْظَةَ والنضير الأوس في غزوة بُعَاث.

والذي يهمنا من تاريخ القبيلة بعد هجرة النبي ﷺ إلى المدينة هو ما يتعلق بغزوة الخندق وقد ذكرهم ابن أبي زيد (ف 253) بصددتها فقط. فعند حصار المدينة في ذي القعدة من سنة 5 / 627 سعى النبي إلى التجسس على موقفهم منه ومن أعدائه.

ورغم أن القبيلة لم تقترف أي عمل عدواني فمن المُحتمل أن تكون قد

اتصلت بالمحاصرين وتفاوضت معهم. وعلى كلِّ وإثر انصراف المُحاصرين هاجمهم النبي وحاصره في آطامهم طيلة 25 يوماً استسلموا بعدها بدون قيد ولا شرط. ثم إنَّ سعد بن معاذ - زعيم عبد الأشهل أحلاف بني قُرَيْظَة قديماً ويطلب من النبي - حكم على رجالهم - وكانوا في ما بين 600 و900 - بالقتل وعلى نسائهم وأولادهم بالسبي والرق. ونُقذ الحكم. وكان من نصيب النبي ريحانة اتخذها في ملكه وأسلمت.

وقد ذكر ابن أبي زيد (ف41) ريحانة بنت زيد هذه وأثبت أنَّ النبي أعتقها بعد أن تسرَّرها فلحقت بأهلها وقيل: إنَّه تزوجها ثم فارقتها، وقيل: مات عنها وهي زوجه.

انظر في التعليقات على الأعلام وأعلامه: ريحانة - بنو قُرَيْظَة (غزوة).

- قُضَاعَة (بنو):

ذكر ابن أبي زيد (ف 262) قُضَاعَة لَمَّا تعرَّض لغزوة ذات السلاسل ممَّا يلي طريق الشام والتي غزاها عمرو بن العاص في بني سعد الله ومن يليهم من قُضَاعَة.

وقد تعرَّض ابن هشام أيضاً وفي السيرة (ج 4، ص 298 إلى 302) لهذه الغزوة بالذات ويبيِّن أنها كانت في ذات السلاسل من أرض بني عُذرة وأنَّ الغرض منها استنفار العرب إلى الشام، وذلك لأنَّ أمَّ العاص بن وائل من بَلِيٍّ.

وفي فصل طويل (ثلاث صفحات ونصف تقريباً من دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E.I. بقلم م. ج. كِستار M.J. Kister ويعنوان Kudâ'a تدقيق أن بَلِيٍّ هي من القبائل القضاعية مثل كلب وجُهينة وعُذرة إلا أنَّ كبراها هي جُهينة وبَلِيٍّ. وكانت أراضي بَلِيٍّ تمتدُّ من وادي إضم نحو الشمال إلى شَغَب وبداء وتيماء. وقد هاجرت بَلِيٍّ وجُهينة وعُذرة إلى وادي القُرى حيث كان اليهود يُفلحون الأرض. وعُقد حلف ولاء بين العرب واليهود بفضل يحمي العرب اليهود من غزو القبائل الأخرى من قُضَاعَة وغيرها. وظلَّ العقد قائماً حتى ظهور الإسلام.

والذي يهَمُّنا من قُضاعة هي غزوة عمرو بن العاص في سنة 8 / 630 - ويذكر ابن أبي زيد سنة 7 - التي كان الغرض منها تأليف قلوب بَلِيٍّ. فكان من الأساسي للمسلمين أن يطمئنوا إلى عونهم إذ كانوا سُكَّان شمال الجزيرة فكانوا يُراقبون طريق المدينة إلى مكَّة وكان رجال منهم في جيش الروم. وفي غزوة مُؤتة كان بلويٍّ على رأس العرب المحاربين للمسلمين. فكان من الحكمة أن يأمر عمرو بن العاص الغزوة إذ كانت أُمَّة من بَلِيٍّ.

انظر التعليقات على الأعلام، أعلاه: بنو بَلِيٍّ، وأسفله: مُؤتة (غزوة).

- أبو قلابة:

في ك. الجامع (ف 62) ذكر مالك أنه - على خلاف عادة أهل المدينة - قد ترك حمل بغل من كُتب.

وله ترجمة في تذكرة الحفاظ (ج 1، ص 94، 85) فهو عبد الله بن زيد، أبو قلابة الجرمي البصري. روى عن سُمرة بن جندب وثابت بن الضحَّاك وأنس بن مالك وغيرهم وأرسل عن عائشة وحُذيفة وغيرهما. وروايته عن عائشة في صحيح مسلم. حدَّث عنه أبو أيُّوب وحُميد ويحيى بن أبي كثير وغيرهم. ولَمَّا طُلب للقضاء تغيَّب وغادر وطنه ونزل دارياً بالشام.

وعن حمَّاد بن زيد عن أيُّوب أنَّ عمر بن عبد العزيز عاده في مرضه وطلب منه أن يتشدَّد حتَّى لا يشمت المنافقون. وعن حمَّاد أيضاً أنه مات بالشام فأوصى بكتبه لأيُّوب السخيتاني فجاء بها في عدل راحلة، وهو ما يؤكِّده ابن أبي زيد. ومات في 104 / 722 أو 107 أو 106 في عريش مصر وقد ذهبت يداه ورجلاه وفقد بصره.

- قيروان الفُسطاط:

ليس هذا اسم علم - كما يتبادر إلى الذهن - وإن تركَّب من اسمي علم هما اسمان لمدينتين مشهورتين. وفي لسان العرب (مادة قير) القيروان: مُعظم العسكر والقافلة من الجماعة. وفيه أيضاً (مادة فسط): الفسطاط - بالإضافة إلى

مدينة مصر - بيت من شعر، وكذلك مجتمع أهل الكُورة حوالي مسجد جماعتهم. وكل مدينة فسطاط. ومنه الحديث: «فَإِنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى الْفُسْطَاطِ».

وفي ك. الجامع (ف 203) - نقلاً عن مالك - دعوة إلى قتل الكلاب المؤذية التي تكون في موضع لا ينبغي أن تكون فيه مثل قيروان الفسطاط، أي موضع اجتماع الناس.

- قَيْصَر (عظيم الروم):

انظر عنه فصل Qaysar من دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم ر. باريت R. Paret. وهو هِرَقْل Heraclius امبراطور القُسطنطينية المشهور والمعاصر للنبي محمد ﷺ ثم لأبي بكر وعمر. ويُطلق عليه قَيْصَر أو عظيم الروم - أو الإثنين كما في نصنا - أو ملك الروم.

وحسب ابن سعد (- 844/230) في الطبقات فلقد تلقى هشام بن عبد مناف أحد أجداد النبي كتاباً من قَيْصَر كجواز سفر لتجار مكة إلى الشام. وفي العديد من كتب السير ورد ذكر كتاب النبي محمد الذي سلّمه دحية لحاكم بُصْرَى ومنه إلى هِرَقْل. وكان أبو سفيان عنده فسأله عن النبي الجديد وأبدى تقبلاً للإسلام، خلافاً لما أبداه كسرى الفُرس. ويقال إنه لولا خوف رعيته لاعتنق الدين الجديد علانية وجهرًا.

- بنو قَيْنُقَاع:

انظر في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 426 إلى 443) تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد (ف 250) عن غزوة بني قَيْنُقَاع.

وهي إحدى القبائل اليهودية الرئيسية بيشرب. ولم يكن لأفرادها أراض وإنما كانت معيشتهم من التجارة وكانوا يقطنون الجانب الجنوبي الغربي من المدينة قُرب جسر على وادي بُطْحان وكان لهم اثنان من الأطام المعروفة بالمدينة. وكانت صناعاتهم متنوعة منها الصياغة. وكان مُحاربوهم بين 400 و750.

وتحالفوا مع الخزرج لما انتقلت السيادة قديماً من اليهود إلى بني قيلة .
وفسدت علاقتهم بالنبي ﷺ بعد غزوة بدر وبدأت مقاومته لهم بُعيدتها حسب كل
احتمال - وابن أبي زيد يُؤرّخ غزوة بني قينقاع بسنة 3 / 625 - وهكذا استسلموا
بعد حصار دام 15 يوماً ودون قتال . وتدخل لمصلحتهم عبد الله بن أبيّ ، زعيم
الخبزرج ، فلم يلحقهم إلاّ النّزوح عن المدينة فاتجهوا أولاً نحو المواطن اليهوديّة
بوادي القرى في شمال المدينة ومن هناك إلى أذرعات في الشام . وبقي منهم نفر
قليل بالمدينة بعد أن أسلموا .

انظر عنهم دائرة المعارف الإسلاميّة (ط . 2) (2) E. I. بقلم أ . ج .
فَنسَنك A.J. Wensinck ويعنوان 'Qaynuqâ' .

- كُرْز بن جابر الفهري :

في سيرة ابن هشام (ج 2 ، ص 238) تدقيق إضافي على ما أتى به ابن أبي
زيد (ف 243) . فعن غزوة سَفَوان - وهي بدر الأولى - ينقل عن ابن إسحاق أنّ
الرسول ﷺ لم يُقم بالمدينة حين قدم من غزوة العُشْرَة إلاّ ليالي قلائل حتّى أغار
كُرْز بن جابر الفهري على سرح المدينة وأنّه لما خرج في طلبه استعمل على
المدينة زيد بن حارثة . والتدقيق الأخير منه لا من ابن إسحاق والبقية كما في نصّ
ابن أبي زيد إلاّ التدقيق أنّ سَفَوان من ناحية بدر .

وفي المصدر ذاته (ج 4 ، ص 318 و 319) رواية عن سرية لكرز هذا يظهر فيها
مُناصرة للنبي ، ذلك أنّها من أواخر ما بعث به الرسول . يقول ابن هشام : إنّ قوماً
أغاروا على غنم للنبي واستاقوا اللقاح بعد أن قتلوا الراعي وهو عبد يقال له يسار
أصابه في غزوة مُحارب وبني ثعلبة وعرزوا الشوك في عينيه . فبعث في آثارهم
كُرْز بن جابر فلحقهم وأتى بهم إليه مَرَجَعَه من غزوة ذي قرد فقطع أيديهم
وأرجلهم وسمل أعينهم .

وفي الإستيعاب (ج 3 ، ص 1310 و 1311 ، ر 2185) مثل ما في الرواية
الأولى لابن هشام وما ورد مُطابقاً لها من ابن أبي زيد ؛ وهو أيضاً ينقل عن ابن
إسحاق . وفيه تدقيق أنّ النبي لما خرج في طلب كُرْز بلغ وادياً يُسمّى سَفَوان .

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: سَفَوَان - العُشَيْرَة.

- كِسْرَى:

انظر دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. في فصل Kisrâ وبقلم م. مُروني M. Morony فهو مُفيد بتدقيقاته وإحالاته الغزيرة. وفيه أن اللفظ العربي للاسم الفارسي خُسْرَو. بينما في العربية تُستعمل الكلمتان وإن كانت كسرى هي الغالبة خاصة لتعيين الملكين الساسانيين كِسْرَى أنو شِرْوان (579 - 591) وكِسْرَى أَبَرْوِيز (591 - 628) فهما يحتلان المرتبة الأولى من تاريخ الساسانيين في أدب التاريخ العربي واسمهما يعني أسرة بني ساسان. وكِسْرَى هو اسم أو لقب ملوك الفرس، والأسرة الساسانية هي أسرة كِسْرَى وأرض المملكة في العراق هي أرض كِسْرَى وبنات بني ساسان هن بنات كِسْرَى، ومنه الجمع أكاسرة الذي ظهر في القرن الثاني للهجرة، وأيضاً كَسَاسِرَة، أكاسِر وكُسور. وكِسْرَى عند العرب هو صورة للثروة والبذخ، وكذلك في الشعر هو رمز للسُّودد في الزمن القديم. وفي الحديث النبوي مقابلة أبهة كِسْرَى بما كان عليه النبي ﷺ من بساطة في العيش جلبت له تقدير أصحابه واحترامهم. وفي الحديث النبوي كذلك - كما ذكر به ابن أبي زيد (ف 262) - إنذار بتمزيق ملك كِسْرَى كما مزق كتاب النبي إليه.

- كَعْبُ الْأَحْبَار:

أبو إسحاق بن مائع بن هيسوع هينوع، من يهود اليمن، أسلم في 17/ 638 على أقرب الاحتمالات. ويُعتبر أقدم راوية للأحاديث الإسرائيلية في الأدب العربي الإسلامي. ويُدعى كعب الأحبار إذ هو جبر، أي ما يعادل عالماً عند اليهود. وقدم المدينة على عهد عُمر ورافقه إلى بيت المقدس في 15/ 636. وقد تحزّب لعُثمان مما جرّ له عقاباً من أبي ذرّ. وتوفي في حمص في 32/ 652 أو 35. ويُعدّ من العالمين بالتوراة وبأخبار جنوب الجزيرة. وقد روى آثاراً تتصل بعُمر وتُعتبر صحيحة. ويُتهم أحياناً بإدخاله عناصر إسرائيلية في الإسلام عُرفت بالإسرائيليات. انظر فصل دائرة المعارف الإسلامية، (ط. 2) (2) E. I. بقلم م. شميتر M. Schmitz وبعنوان Ka'b al- Ahabâr.

- كُتَبُ بْنُ عُمَيْرٍ:

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 295) - نقلاً عن ابن إسحاق - ذكر غزوة كُتَبُ بْنُ عُمَيْرٍ الْغِفَارِيِّ ذَاتَ أَطْلَاحٍ مِنْ أَرْضِ الشَّامِ، أُصِيبَ بِهَا هُوَ وَأَصْحَابُهُ جَمِيعاً كَمَا يَذْكُرُ بِذَلِكَ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ (ف 259).

وفي الإِستيعاب (ج 3، ص 1323، ر 2203) عَدَّهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ مِنْ كِبَارِ الصَّحَابَةِ وَذَكَرَ بَعَثَةَ النَّبِيِّ ﷺ إِلَيْهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ عَلَى السَّرَايَا. وَنَقَلَ هُوَ أَيْضاً خَبَرَ بَعَثَتِهِ إِلَى ذَاتِ أَطْلَاحٍ إِلَّا أَنَّهُ يَسْتَنِي مِنْ بَيْنِ الْقَتْلَى كُتَبُ بْنُ عُمَيْرٍ فَيَقُولُ عَنْهُ: «وَسَلِمَ هُوَ جَرِيحاً» وَلَكِنَّهُ يَنْقُلُ بَعْدَ ذَلِكَ رَوَايَةً أُخْرَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ تُفِيدُ أَنَّهُ أُصِيبَ بِهَا هُوَ وَأَصْحَابُهُ. وَيُدَقِّقُ أَنَّ قُضَاعَةَ هِيَ الَّتِي قَتَلْتَهُمْ وَيُؤَرِّخُ الْغَزْوَةَ - نَقْلاً عَنِ الدُّوَلَابِيِّ - بِسَنَةِ 8 / 630 بَيْنَمَا يُؤَرِّخُهَا ابْنُ أَبِي زَيْدٍ بِسَنَةِ 6.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: بنو قُضَاعَةَ.

- كُلْثُومُ بْنُ الْهَذَمِ:

ذكر ابن هشام (ج 2، ص 110) - نقلاً عن ابن إسحاق الذي يروي بدون إسناد ولكن بعبارة: فيما يذكرون - نزول النبي ﷺ عَلَى كُلْثُومِ بْنِ هِذَمٍ (كذا) ثُمَّ أَضَافَ: «وَيَقَالُ: بَلْ نَزَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ خَيْثَمَةَ». وَحَاوَلَ التَّوْفِيقَ بَيْنَ الرَّوَايَتَيْنِ فَنَقَلَ أَنَّ الرَّسُولَ كَانَ يَجْلِسُ لِلنَّاسِ فِي بَيْتِ سَعْدٍ لِأَنَّهُ كَانَ عَزْباً لَا أَهْلَ لَهُ وَكَانَ مَنْزِلُ الْعُزَّابِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ.

وفي الإِستيعاب (ج 3، ص 1327، ر 2211) كُلْثُومُ بْنُ هِذَمٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَيُعْرَفُ بِصَاحِبِ رَحْلِ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانَ شَيْخاً كَبِيراً. أَسْلَمَ قَبْلَ نَزُولِ النَّبِيِّ الْمَدِينَةَ وَهُوَ الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ حِينَ قَدِمَ مِنْ مَكَّةَ فِي طَرِيقِ هِجْرَتِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ.

وابن عبد البر - كابن هشام كما مرّ بنا ثم ابن أبي زيد الذي يُؤكِّدُ أَوَّلاً نَزُولَ النَّبِيِّ عَلَى سَعْدٍ ثُمَّ يُرَدِّفُ أَنَّهُ يَقَالُ: عَلَى كُلْثُومِ بْنِ الْهَذَمِ - يَنْقُلُ هُوَ أَيْضاً الرَّوَايَتَيْنِ فَيُؤَكِّدُ رَوَايَةَ النِّزُولِ عَلَى كُلْثُومٍ بِالتَّعْلِيقِ بِأَنَّهُ قَدْ اتَّفَقَ عَلَى ذَلِكَ ابْنُ إِسْحَاقَ وَمُوسَى وَالْوَاقِدِيُّ، ثُمَّ هُوَ لَا يُهْمِلُ رَوَايَةَ النِّزُولِ عَلَى سَعْدٍ وَلَكِنَّهُ يَنْقُلُ

عن محمد بن عمر - أي الواقدي (- 207 / 822) - أن النزول كان على كُثُوم والحديث في منزل سعد وكان يُسمَّى منزل القرآن.

ويُضيف ابن عبد البر أن النبي أقام عنده أربعة أيام قبل خروجه إلى أبي أيوب الأنصاري ونزوله عنده حتى بناء مساكنه وأنه أسس مسجد بني عوف وصلى الجمعة في بني سالم بن عوف، أدركته الجمعة فصلاًها في بطن الوادي قبل دخوله المدينة. أما كُثُوم فقد تُوفي قبل بدر بيسير.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: سعد بن خيثمة.

- أم كُثُوم [بنت محمد ﷺ]:

ذكرها ابن هشام في السيرة (ج 1، ص 206) - مرة بدون إسناد ومرة عن ابن إسحاق - على أنها من بنات النبي وهي أكبر من فاطمة وأصغر من رُقِيَّة ثم زينب.

أما ابن عبد البر (الإستيعاب، ج 4، ص 1952 و 1953، ر 4201) فذكر البنات الأربع بهذا الترتيب: زينب - رُقِيَّة - أم كُثُوم - فاطمة. وهي بنت خديجة، تزوجها عثمان بعد رُقِيَّة، مثلما يذكر بذلك ابن أبي زيد (ف 38). وكانت أم كُثُوم زوجاً لعُتْبَةَ بن أبي لهب. ولما بُعث النبي فارقتها بأمر أبيه إياه فتزوجها عثمان بعد موت رُقِيَّة في سنة 3 / 625. وتُوفيت عنده ولم تُخلف ولداً في سنة 9 / 631. وصلى عليها أبوها وشهدت أم عطية غسلها وروت في ذلك الحديث: «اغسِلْنَهَا ثَلَاثاً أَوْ خَمْساً أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ».

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: زينب - رُقِيَّة - أم عطية - فاطمة.

- ابن كِنانة:

ينقل عنه ابن أبي زيد (ف 204) قوله: «لا بأس أن يشتري [كلباً] لما يجوز اتخاذه له».

وفي ترتيب المدارك (ج 1، ص 292 و 293) عثمان بن عيسى بن كِنانة، أبو عمرو، وكِنانة مولى عثمان بن عفان. من فقهاء المدينة. أخذ عن مالك وغلبه

الرأي وليس له في الحديث ذكر. ونقل القاضي عياض عن الشيرازي أن مالكا كان يحضره لمناظرة أبي يوسف عند الرشيد، وهو الذي جلس في حلقة مالك بعد وفاته. وكان مالك يُقدّر ضبطه وكان ممن يخصّه بالإذن عند اجتماع الناس على بابه فيُدعى باسمه قبل أن يؤذن للعمامة، بل كان يجلس عن يمينه لا يفارقه. تُوفي في 186/ 802 أو 185 أو 189 بمكة وهو حاج.

- أبو لؤلؤة:

ذكر ابن أبي زيد (ف 45) قاتل عمر وهو غلام للمغيرة. وفي الإستيعاب (ج 3، ص 1152 إلى 1155) وفي ترجمة عمر بن الخطاب أنه قُتل سنة 23/ 643 طعنه أبو لؤلؤة فيروز، غلام المغيرة بن شعبة. ويروي ابن عبد البر بإسناد يصل إلى عمرو بن ميمون أنه شهد عمر يوم طعن وكان في الصف الذي يلي الأول لصلاة الصبح. فأقبل عمر فعرض له أبو لؤلؤة ففاجأه قبل أن تستوي الصفوف ثم طعنه ثلاث طعنات فقال عمر: «دُونَكُمْ الْكَلْبُ! فَإِنَّهُ قَتَلَنِي». وماج الناس وأسرعوا إليه فجرح 13 رجلاً واحتضن لؤلؤة رجل من خلفه وتقدم عبد الرحمان بن عوف للصلاة فصلّى بالناس بأقصر سورتين. واحتمل عمر ودخل عليه الناس وسقاه الطبيب نبذاً ومات عمر.

واختلف في لؤلؤة أكان مجوسياً أم نصرانياً. وتُروى رواية تُفيد أنه التمس من عمر أن يُنصفه من سيده فأبى.

- أبو لبابة:

في سيرة ابن هشام (ج 2، ص 251 و 325 و 423 ثم ج 3، ص 255) أن النبي ﷺ قبل خروجه لبدر ردّ أبا لبابة من الروحاء واستعمله على المدينة، وقد تحدّث عنه ابن أبي زيد بهذا الاعتبار (ف 246).

وفي الاستيعاب (ج 4، ص 1740 إلى 1742، ر 3149) أبو لبابة بن عبد المنذر الأنصاري، بشير - أبو رفاعه - بن عبد المنذر. وأمره النبي على المدينة قبل خروجه لبدر وضرب له بسهمه مع أصحابه. واستخلفه أيضاً حين خرج إلى

غزوة السويق وشهد مع النبي أحداً وما بعدها من المشاهد. وكان يحمل راية عمرو بن عوف يوم فتح مكة. مات في خلافة علي.

وينقل ابن عبد البر رواية تُفيد أنه إذ تخلف عن النبي في غزوة تبوك ربط نفسه بسارية وامتنع عن الطعام والشراب في انتظار توبة الله أو الموت. وحلّ نفسه بعد سبعة أيام وقد حلّه النبي بيده. واقترح على النبي لتوبته أن يهجر دار قومه التي أصاب فيها الذنب أو ينخلع من ماله صدقةً إلى الله وإلى رسوله فقال له النبي: «يُجْزِيكَ يَا أَبَا لُبَابَةَ الثُّلُثُ!».

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: تبوك (غزوة).

- بنو لحيان:

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 310 إلى 312) لا ذكر لبني لحيان - وابن أبي زيد يذكرهم بهذه المناسبة (ف 256) - وإنما لقريش وقد بعث النبي ﷺ إلى مكة للأخذ بثأر خبيب بن عدي، عمر بن أمية الضمري مع رفيق له وذلك قصد قتل أبي سفيان. ورجع الرجلان سالمين إلى المدينة ولم يقتلا أبا سفيان.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: خبيب بن عدي.

وانظر كذلك فصل Lihyân من دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم ج. ليفي دالّا فيدا G. Levi Della Vida. وفيه تعرّض المؤلف إلى تحالف لحيان مع هذيل وتأثر القبيلتين بنفوذ قريش السياسي ممّا يُفسر عداوة لحيان للنبي. وقد بعث النبي عبد الله بن أنيس لقتل زعيمهم سفيان بن خالد بن نُبَيْح. وثار بنو لحيان لزعيمهم بقتل نفر من المسلمين يوم الرجيع في سنة 4/626. ويشير ابن أبي زيد (ف 251) ليوم الرجيع.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: الرجيع (غزوة) - عبد الله بن أنيس.

- لُقْمَان:

من المُفيد أن نُحيل على مقال Luqmân بقلم ب. هَلَر [ن. أ. ستلمان] B. Heller [N.A. Stillman] في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I.

فهو يبحث عن لقمان في آثار الجاهلية ثم في القرآن والحديث ثم في الحكايات ثم في الأساطير وأخيراً في الأدب والفولكلور الفارسي والتركي.

- الليث [بن سعد]:

هو الليث بن سعد، شيخ الديار المصرية وعالمها، الإصبهاني الأصل، المصري. حدث عن كبار الفقهاء المحدثين كالزهري ونافع العمري، وحدث عنه خلق كثير كابن وهب ويحيى بن يحيى القرطبي. كان الشافعي يراه أفقه من مالك ويتأسف على فواته. كان عظيم الثراء وصاحب وجاهة وحظ لدى الخلفاء كأبي جعفر المنصور والمهدي والرشيد. توفي في 175 / 791 عن 81 سنة. انظر عنه الترجمة الوافية التي عقدها له الذهبي في تذكرة الحفاظ، ج 1، ص 224 إلى 226، ر 210.

وانظر كذلك فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم ع. مراد A. Merad وبعنوان Layth b. Sa'd، فهو ثري بإحالاته إلى مختلف مصادر ترجمة الليث.

- ليلي بنت الحطيم الأنصارية:

هكذا ذكرها ابن أبي زيد (ف 42) من اللائي تزوج بهن النبي ﷺ ولم يبن بها.

وفي الإستيعاب (ج 4، ص 1909، ر 4083) لا ذكر لها وإنما ليلي بنت حكيم الأنصارية الأوسية. قال عنها: إنها وهبت نفسها للنبي، ونقل عن أحمد بن صالح المصري ذكره لها في أزواج النبي ودقق أن لم يذكرها غيره في ما علم.

- مؤتة (غزوة):

انظر عنها سيرة ابن هشام (ج 3، ص 427 إلى 436) فقد فصل فيها القول حيث أوجز ابن أبي زيد (ف 266 - ف 275).

وفي معجم البكري (ج 3 و 4، ص 1172 و 1173) موضع من أرض الشام

من عمل البلقاء. ويُدَقَّق المؤرِّخ والجغرافي أنَّ لقاء الروم تمَّ في قرية تُدعى مَشارف من تُخوم البلقاء قبل أن ينحاز المسلمون إلى مؤتة.

وما ذكره ابن أبي زيد (ف 266) مُفيد رغم إيجازه. فالغزوة في سنة 8/630 ومن أمرهم النبي عليها وعلى التوالي سبق أن عرّفنا بهم (انظر في التعليقات العامة، أعلاه: جعفر بن أبي طالب - زيد بن حارثة - عبد الله بن رواحة). كما سبق أن عرّفنا وفي المكان ذاته بمن التقى به المسلمون، أي هرقل في جموعه، وبخالد بن الوليد الذي اتفق المسلمون على تعيينه بعد قتل من ذكر. ومؤتة - في نظر ابن أبي زيد - قرية وقد اجتمع فيها من الروم 100.000 غير من انضم إليهم من المُستعربة.

- ابن الماجشون:

في الديباج المذهب (ج 2، ص 6 إلى 8، ر1) عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلَمة الماجشون، أبو مروان. فقيه تفقه بأبيه وخاصة بمالك كما تفقه بغيرهما. أثنى يحيى بن أكثم القاضي على علمه الغزير، وكذلك سحنون وابن حبيب، وتفقه به جمع كابن حبيب وسحنون وأحمد بن المُعَدِّل. تُوفي في 212/827 أو 213 أو 114 عن بضع وستين سنة. ويُعتبر من الطبقة الوسطى من أهل المدينة من أصحاب مالك.

- مارية القبطية:

في سيرة ابن هشام (ج 1، ص 4 ثم 206) هي أم إبراهيم مارية سرية النبي ﷺ - كما يذكر بذلك ابن أبي زيد (ف 37 - ف 41) وقد أهداها له المُقَوْس من حَفَن من كورة أنصنا، أي من قرية من صعيد مصر. وفي الإستيعاب (ج 4، ص 1912 و 1913، ر 4091) مارية القبطية مولاة النبي، بنت شمعون. ويُدَقَّق ابن عبد البر أن قد أهداها له مع أختها سيرين وخصي صاحب الإسكندرية ومصر فوهب سيرين لحسان بن ثابت. وأمّا الخصي فقد وردت فيه رواية تُفيد أنه اتهم بمارية ثم ترك لما ظهر به من نقص. وتُوفيت في سنة 16/637 وصلى عليها عمر الخليفة ودُفنت بالبقيع.

وقد أعتقها النبي لَمَّا ولدت له إبراهيم، إلا أن ابن عبد البر يرى أن هذا الحديث المنسوب لابن عباس لا تقوم به حُجَّة لضعفه.

- مالك:

مالك بن أنس إمام دار الهجرة وصاحب المذهب الذي يُنسب إليه. له الموطأ أو ديوان الموطأ كما يذكره الباجي في الإحكام. وقد ورد إلينا بروايات متعدّدة حاول أكثر من فقيه إحصاءها. وأشهر التي وردت علينا هي رواية يحيى بن يحيى الليثي ثم محمد بن الحسن الشيباني ثم ابن زياد ثم يحيى بن بكير وغيرها من الروايات. ومن التي وصلتنا ولم تزل مخطوطة حسب علمنا رواية عبد الله بن وهب ثم ابن القاسم، ثم سويد بن سعيد ثم أبي مصعب الزبيري. وتوفي مالك في 795/179. والحقيقة أنه أشهر من أن يُعرف به وبمؤلفه الموطأ وبرواياته وشروحه وبالمخطوطات المتعدّدة التي وصلتنا منها. وخصّه القاضي عياض في ترتيب المدارك بأوفى ترجمة من ص 102 إلى 279 من الجزءين الأول والثاني كما أفرد للموطأ حديثاً من ص 191 إلى 203. بل إن ترتيب المدارك هو عبارة عن صرح أقامه القاضي بأكمله لمجد مالك والمالكية حسب تعبير لبعض المستشرقين المعاصرين. ومن المفيد أن نُحيل على دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. لفصل يُ. شخت J. Schacht بعنوان Mâlik b. Anas ثم ن. كوتار N. Cottart بعنوان المالكية Mâlikisme، هذا بقطع النظر عن الفوائد الجمة التي يجنيها المطالع من تاريخ الأدب العربي لـ ك. بروكلمان ثم تاريخ التراث العربي لـ ف. سزكين ففيها البيانات المفصلة عن الموطأ ورواياته وشروحه والكتب التي ألفت عنه وإن كان البعض ممّا أقي عن الروايات النادرة مخطوطاتها يحتاج إلى المزيد من التدقيق.

- المتكلمون:

يذكر ابن أبي زيد (ف 23) عن مالك أن رجلاً من أهل المدينة من المتكلمين أجاب رجلاً ادّعى أنه دخل الأديان كلها فلم ير شيئاً مستقيماً بأنه لا يتقي الله ولو فعل لجعل له مخرجاً.

ولعل ما ورد في كـ. الجامع يُمثل أحسن تعريف للكلام السنّي وهو علم محمود كما يدلّ على ذلك ما نقل مالك إذ الغرض منه تصحيح اعتقاد المؤمن في الله على طريقة السلف. وما مرّ بنا عن عقيدة ابن أبي زيد سواء في التمهيد كتحقيق كـ. الجامع أو في الكتاب ذاته (ف 1 إلى ف 32) يُقدّم لنا صورة واضحة عن هذا الكلام.

وللكلام صور أخرى فهو قد يكون معتزلياً أو أشعرياً. وللتعرّف عليها، من المفيد أن نُحيل على فصل لـ. فارداي L. Gardet بعنوان Kalâm في فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I.

- مُجاعة بن مُرارة:

في الإستيعاب (ج 4، ص 1458؛ 2516) مُجاعة بن مُرارة بن سُلمي الحنفي اليمامي. كان رئيساً من رؤساء بني حنيفة وله مُشاركة في الرِّدة وأخبار مع خالد بن الوليد الذي افتتح اليمامة بصلح صالحه عليه، كما ذكّر بذلك ابن أبي زيد (ف 277). وكان النبي ﷺ قد أقطعه قبل هذا أرضاً باليمامة وكتب له كتاباً. روى عنه ابنه سراج ولم يرو عنه غيره.

- مجالس مالك:

يذكر ابن أبي زيد (ف 279 - ف 297) أن أكثر ما ورد في آخر المُختصر، أي كـ. الجامع، هو من السماعات من مجالس مالك ومن المُوطأ والمجموعة وغيرها.

وهو لابن عبدوس والمجموعة كذلك. وقد ذكرها عياض في ترتيب المدارك (ج 3 و 4) (ص 121) في أربعة أجزاء، في ترجمة محمد بن إبراهيم بن عبدوس بن بشير (ص 119 إلى 124) وقد وُلد في 203 / 818 وتُوفي في 260 / 873 أو 261.

انظر في التعليقات على الأعلام، أسفله: المجموعة - محمد بن إبراهيم بن عبدوس.

- مُجَاهِد:

عِكْرَمَة بن عبد الله، أبو عبد الله مُجَاهِد، مولى ابن عباس، أحد فُقهَاء مَكَّة، من التابعين الأعلام. أصله بربري من أهل المغرب. تُوفِّي في 104/722، وقيل غير ذلك. انظر عنه شرح الكوكب (ج 1، ص 194، ب 1) الذي يُحيل على تهذيب الأسماء واللغات وشذرات الذهب والمعارف ووفيات الأعيان وطبقات المُفسرين ومعجم الأدباء.

ويُضاف إليه تذكرة الحفاظ للذهبي، ج 1، ص 92.

- المجموعة:

ذكر ابن أبي زيد (ف 284) أنَّ ما في ك. الجامع من المجموعة فقد حدّثه به حبيب بن الربيع عن محمد بن بِسْطَام عن محمد بن إبراهيم بن عبدوس عن سحنون. إذاً فهذا الاعتبار فأصل ما في المجموعة هو من رواية سحنون وإن نقلها ابن عبدوس. أمّا القاضي عياض فيؤكّد في ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 119 إلى 124) أنّه كتاب المجموعة على مذهب مالك وأصحابه لابن عبدوس ويعتبره «كتاباً شريفاً» وإن أعجلته المنية قبل تمامه؛ وهو محمد بن إبراهيم بن عبدوس بن بشير، من موالى قریش ومن كبار أصحاب سحنون. ويُعتبر إماماً في الفقه صالحاً في حياته زاهداً ذا ورع، حسن التقييد عالماً باختلافات أهل المدينة حافظاً لمذهب مالك. وبه تفقه جماعة من أصحاب سحنون فمن بعدهم. وألّف كتبه في المذهب المُسمّاة بالمجموعة وهي نحو الخمسين كتاباً وله أربعة أجزاء في شرح مسائل من المُدَوَّنَة وكتاب فضائل أصحاب مالك. توفي في 260/873 أو 261 وُولد في 203/818 أو 202، سنة ولادة سحنون على كل حال.

أمّا الطرطوشي فقد اكتفى بالقول: إنّ هذا الكتاب رواية ابن القاسم عن مالك، وذلك في مؤلّفه، ك. الحوادث والبدع، ص 247 ثم 251.

انظر أيضاً م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي، ص 140 إلى

انظر في التعليقات على الأعلام، أسفله: محمد بن إبراهيم بن عبدوس.

- محمد بن إبراهيم بن عبدوس:

سبق أن ترجمنا له على عجل بالاعتماد على القاضي عياض (انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه، مؤلفه: المجموعة). ونضيف إلى ما سبق مع الإحالة دائماً إلى ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 119 إلى 124) أن أصله من العجم وأنه يُعتبر ثقة صالحاً متزهداً متواضعاً في هيئته حتى قيل فيه: إنه كان أشبه الناس بأخلاق سحنون في الفقه والزهد. ويراها القاضي غزير الاستنباط جيد القريحة.

وكان له أتباع يُسمون بالعبدوسية كما كان لمحمد بن سحنون أتباع هم المُحمّدية. وكانوا يُسمون العبدوسية بالشكوكية لقولهم في مسألة الاستثناء في الإيمان: «أنا مؤمن! فأما عند الله فلا أدري بم يختتم لي!». وينقل القاضي ما جرى حول هذا القول الذي يُنسب لابن عبدوس من تهم وتبرئة.

وبالإضافة إلى ما سبق ذكره فله كتاب التفاسير وكتب فسر فيها مسائل مثل تفسير ك. الشفعة وك. الدور. وحسب القاضي كان يُسبق علم مسائل الفقه على علم الرجال الذين رووها، خلافاً لابن سحنون في ذلك وتعريضاً له. انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: مجالس مالك له أيضاً.

- محمد بن أحمد العتبي:

يذكر ابن أبي زيد (ف 284) أن ما في ك. الجامع من المستخرجة التي تُعدّ من تأليفه فقد حدّثه به أبو بكر [بن محمد] عن يحيى بن عبد العزيز الأندلسي عن محمد بن أحمد العتبي عن سحنون وغيره من رجاله.

إذاً فهذا الاعتبار فاصل ما في المستخرجة هو من رواية سحنون وغيره من رجاله. وقد سبق أن رأينا أنه اعتبر هكذا المجموعة التي تُنسب عادة لابن عبدوس.

أما المؤلف فهو محمد بن أحمد بن عبد العزيز الأموي العُتبي القرطبي . رحل إلى المشرق وسمع من كثير من كبار العلماء ثم رجع إلى الأندلس حيث تولى القضاء وتوفي في 255 / 868 . ويُسمى كتابه أيضاً المُستخرجة من الأسمعة مما ليس في المُدونة . وقد شرحها ابن رشد الجَدّ (-520 / 1126) في البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المُستخرجة المطبوع في 18 جزء بيروت في 1948 إلى 1986 بعناية لجنة من الباحثين من بينهم محمد حُجّي من الرباط . وقد ذكر عياض المُستخرجة فنقل فيها قول ابن لُبابة : «وهو الذي جمع المُستخرجة وكثر فيها من الروايات المطروحة والمسائل الشاذة؛ وكان يأتي بالمسائل الغريبة فإذا أعجبه قال: أدخلوها في المُستخرجة» . وكذلك قول ابن وضّاح : «وفي المُستخرجة خطأ كثير» ثم قول محمد بن عبد الحكم وهو أيضاً يرى جُلّها مكذوباً وأخيراً قول ابن حزم الظاهري : «ولها بإفريقية القدر العالي والطيران الحديث» . انظر تاريخ التراث العربي لسُزكين (ج 2، ص 144 و145، 112) الذي يذكر 9 من مصادر ترجمة العُتبي . ونضيف إليها ترتيب المدارك لعياض، ج 3 و4، ص 144 إلى 146 . ومن آثاره يسوق سُزكين المُستخرجة بدون بيان أية مخطوطة لها وإنما يتعرّض لشرحها لابن رشد الجَدّ ومخطوطته من القرويين . ونُضيف أن لهذا الشرح أكثر من مخطوطة وأن من العُتبيّة أجزاء في باريس . وانظر أيضاً م . موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي (ص 110 إلى 139) ففيها بحث جدّ طريف وقيم ومُفصّل عن المؤلف وكتابه العُتبيّة أو المُستخرجة من السماعيات وعن المخطوطات التي وصلتنا منها وعن رواياتها المُختلفة وفحوى كلّ واحدة منها .

- محمد بن أبي بكر بن حزم :

في ترتيب المدارك (ج 1 و2، ص 66) في «باب ما جاء عن السلف والعلماء في وجوب الرجوع إلى عمل أهل المدينة وكونه حُجّة عندهم وإن خالف الأكثر» ما هو مُفيد عن نزعة الفقهية الخاصة وبالتالي عن اتجاه القضاء في المدينة في مطلع القرن الثاني للهجرة وعلاقته بعمل أهل المدينة وحديث النبي ﷺ . ينقل

عياض قول مالك: «رأيت محمد بن أبي بكر بن عمر بن حزم - وكان قاضياً وكان أخوه عبد الله كثير الحديث رجل صدق - فسمعتُ عبد الله إذا قضى محمد بالقضية قد جاء فيها الحديث مُخَالِفاً للقضاء يُعَاتِبُهُ ويقول له: ألم يأت في هذا حديث كذا؟ فيقول: بلى! فيقول أخوه: فمالك لا تقضي به؟ فيقول: فأين الناس عنه؟ يعني ما أجمع عليه من العلماء بالمدينة، يريد أن العمل بها أقوى من الحديث».

وفي تقريب التهذيب لابن حجر (ج 2، ص 148، ر 81). محمد بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، الأنصاري المدني، أبو عبد الملك، القاضي، ثقة من السادسة - أي من الطبقة الصغرى من التابعين كابن جريج، لم يثبت لهم لقاء أحد من الصحابة (المصدر ذاته، ج 1، ص 6) - توفي في 132 / 749.

- محمد بن بسطام:

يذكر ابن أبي زيد (ف 284) أن ما كان في كـ. الجامع من المجموعة فقد حدّثه به حبيب بن الربيع عن محمد بن بسطام عن محمد بن إبراهيم بن عبدوس عن سحنون.

وينقل م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي (ص 105) عن النوادر والزيادات لابن أبي زيد أيضاً عبارة مثيلة مع اختلاف جزئي وضئيل (ف، بدل: فقد، بها، بدل: به، وإضافة: عن رجال مالك، بعد: سحنون، وإسقاط: ابن إبراهيم، قبل: بن عبدوس).

وقد سعى م. موراني (ص 141 و 142) إلى جمع مادة لترجمته اعتمد فيها ترتيب المدارك والديباج بصورة خاصة. فهو إذاً محمد بن بسطام بن رجاء الضبي، أبو عبد الله السوسي (313 / 925). كان في أول أمره فقيهاً في القيروان ثم في سوسة. درس على ابن عبدوس - ويروي عنه المجموعة كما في أعلاه نقلاً عن ابن أبي زيد من مصدرين - وعلى تلاميذ سحنون. وإثر عودته من مصر إلى إفريقية حمل معه كتب مغيرة بن عبد الرحمان المدني (- 186 / 802) وذلك بالإضافة إلى كتب ابن كنانة (- 186 / 802) وابن دينار (- 182 / 798) وقد وصفها

بأنها «كُتِبَ غريبة من كُتُب المالكيين» (ص 142). وقد أفاد ابن أبي زيد من هذه الكتب في رواية غير محدّدة: «قال المُغيرة في أصل كتابه» (ص 142 أيضاً). وقد عدّه الشافعي من أفقه أهل المدينة مع ابن دينار. وقد اتّبع آراء ابن عبدوس في مسائل العقيدة عن تعريف الإيمان: «أنا مؤمن إن شاء الله!».

وقد تعرّض م. موراني (ص 144) لِلقمان بن يوسف (- 931/319) تلميذ ابن بسطام وقد مال إلى القول بالرأي في الفقه مثل ابن عبدوس أكثر ممّا إليه معارضه ابن سحنون.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: محمد بن إبراهيم بن عبدوس.

- محمد بن سحنون:

هو أبو عبد الله محمد بن القاضي سحنون الإمام صاحب المُدونة والمتوفى في 240 / 854. تفقّه بأبيه خاصّة وسمع من علماء القيروان ثم حجّ ولقي بمكة والمدينة خلقاً كثيراً منهم ابن القُطان وأبو مصعب الزهري. ويُعدّ من كبار علماء المذهب بالقيروان ومن الدّابّين عنه، عالماً بالآثار، عارفاً بالنظر والاختلاف. جلس مجلس أبيه بعد موته. وأثنى عليه الكثير من العلماء كيحيى بن يحيى. وكان غزير التّأليف ومن كتبه المُسنّد في الحديث والجامع في العلم والفقه وكتب السّير وكتاب المُعلّمين ورسالة في أدب المُناظرة وكتاب تفسير المُوطأ وكتاب الردّ على القدرية والنصارى والبكرية وأهل الشّرك وأهل البدع، وكتاب الجوابات وهو في الردّ على الشافعي وعلى أهل العراق. تُوفي سنة 255 / 868 عن 54 عاماً. انظر عنه ترتيب المدارك لعياض (ج 3، ص 104 إلى 118) وكذلك شجرة النور (ص 70، 81).

وانظر كذلك تاريخ التراث العربي لِسزّكين (ج 2، ص 145 و146، 13) وبه 10 إحالات لمصادر ترجمته إلّا أنّه لم يذكر ترتيب المدارك لعياض، وفيه كذلك بيان تفصيلي عن مخطوطات آثاره وهي 5، وأهمّها الرسالة السحنونية وهي أسئلة وأجوبة في فروع الفقه ثم آداب المُعلّمين الذي نُشر مرّتين وتُرجم إلى الفرنسية ثم كتاب أصول الدين.

- محمد بن عبد الله بن عبد الحكم:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 3 و 4، ص 62 إلى 70) أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وهو أحد الإخوة الأربعة المعدودين من فقهاء مصر وعلمائها، وهم بنو عبد الله بن عبد الحكم. سمع من أبيه وكذلك من ابن وهب أشهب وابن القاسم وغيرهم من أصحاب مالك، كما سمع من الليث وصاحب الشافعي وأخذ عنه حتى عُذَّ من أصحابه. وأخذ أيضاً عن غير هؤلاء فروى عن كبار المحدثين كأبي بكر النيسابوري وأبي حاتم الرازي وعيسى بن مسكين وأبي جعفر الطبري وأبي بكر الأصم. وأثنى عليه الكثير من العلماء من أمثال ابن عبد البر والشيرازي. وحدث أن ذكره الشيرازي في الشافعية ولم يذكره في المالكية، مما أثار دهشة القاضي عياض لالتزام الفقيه مذهب مالك والذب عنه وردّه على الشافعي، فينقل رأي من يرى أنه كان أولاً من أصحاب الشافعي ثم رجع عنه بعد موت الإمام لأسباب تعود إلى المنافسة بين تلاميذه. إلا أن القاضي يؤكد أن هذا كله من باب الظن. وامتحن ابن عبد الحكم هو أيضاً في القرآن في بغداد على يد ابن أبي دؤاد إذ لم يُجب إلى ما طُلب منه. وذكر أنه ضُرب، بل عُذَّب ونُكِّل به. ثم رُدَّ إلى مصر. وتوفي في 268 / 881. ومن كتبه العديدة كتاب أحكام القرآن وكتاب الوثائق والشروط وكتاب الرد على الشافعي في ما خالف فيه الكتاب والسنة وكتاب الرد على بشر المريسي.

وانظر تاريخ التراث العربي لسزكين (ج 2، ص 147 و 148، 16) وبه الإحالات على 9 من المصادر لترجمة ابن عبد الحكم وليس به ترتيب المدارك لعياض وفيه أيضاً ذكر لآثاره أي سيرة (أو فضائل) عمر بن عبد العزيز الذي وصل إلينا في عدة نسخ ونُشر في القاهرة ودمشق ثم فضائل عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز وسهل بن مزاحم وقد وصل إلينا منه قطعة صغيرة في نسخة واحدة.

- محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي:

في ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 83 و 84) محمد بن عبد الله بن عبد

الرحيم بن أبي زرعة البرقي، مولى بني زهرة. من أصحاب الحديث دراية ورواية وإن كانت هذه هي الغالبة عليه. من بيت علم بمصر. يروي عن عبد الله بن عبد الحكم وأشهب وابن بكير وأصبغ بن الفرّج ويحيى بن معين وإدريس بن يحيى الخولاني وغيرهم. روى عنه أبو حاتم الرازي وابن وضّاح وقاسم بن أصبغ ومحمد بن عُمر ومُطَرّف وغيرهم.

له تأليف في مُختصر ابن عبد الحكم الصغير، زاد فيه اختلاف فقهاء الأمصار، وكذلك في رجال الموطأ وفي غريبه، وفي الطبقات أيضاً، أي طبقات المالكية حسب ما هو مُحتمل وإن كان عياض لا يُدقق شيئاً. تُوفي في 249/863.

- محمد بن عُمر:

يذكر ابن أبي زيد (ف 290) أنّ ما كان لمحمد بن عبد الله بن عبد الحكم فرواه إجازة عن غير واحد عن محمد بن عُمر وغيره عن محمد بن عبد الحكم.

وفي دراسات في مصادر الفقه المالكي لـ م. موراني (ص 55) واعتماداً على ابن الفرضي ر1187- محمد بن عُمر بن لُبابة القرطبي (-314 / 926) أشهر فقهاء قرطبة في عصره. وكان موطأ مُطَرّف يُروى في حلقة. وقد اعتمد ابن عبد البر هذه الرواية في كتابه، التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد والاستذكار في شرح مذاهب علماء الأمصار.

وفي ترتيب المدارك (ج 3 و4، ص 398 إلى 403) محمد بن يحيى بن عُمر بن لُبابة، أبو عبد الله، يُلقّب بالبربري، جُلّ سماعه من عمّه محمد بن عُمر بن لُبابة الذي مرّ بنا ذكره بالاعتماد على م. موراني والذي لم يترجم له القاضي عياض. وقد تُوفي محمد بن يحيى في 330 / 941.

- محمد بن مُسلمة:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 1 و2، ص 358) محمد بن مُسلمة بن محمد بن هشام (...). بن مخزوم. وهشام هذا هو أمير المدينة الذي يُنسب إليه

مَدَّ هِشَامُ . رَوَى عَنْ مَالِكٍ وَتَفَقَّهَ عِنْدَهُ كَمَا رَوَى عَنْ غَيْرِهِ . وَيُعْتَبَرُ أَحَدَ فَقَهَاءِ الْمَدِينَةِ وَأَصْحَابِ مَالِكٍ وَمِنْ أَفْقَهُمُ ، ثِقَةٌ وَحُجَّةٌ عُرفَ بِعِلْمِهِ وَوَرَعِهِ . وَكَانَ يَصْحَبُ مَالِكاً عِنْدَ دُخُولِهِ عَلَى الرَّشِيدِ . تُوُفِّيَ فِي 216 / 831 .

- محمد بن المنكدر:

لَا نَجِدُ لَهُ تَرْجُماً لَا فِي تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ وَلَا فِي الدِّيَاجِ وَلَا فِي شَجَرَةِ النُّورِ ، رَغْمَ مَا يَنْقُلُهُ مَالِكٌ عَنْ سِيَادَتِهِ فِي قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَوَرَّعِهِ فِي رِوَايَةِ الْحَدِيثِ وَرِوَايَتِهِ هُوَ عَنْهُ . وَلَهُ تَرْجُماً فِي تَذَكُّرَةِ الْحِفَازِ (ج 1 و 2 ، ص 127 و 128 ، ر 114) وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْهَدِيرِ ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُرْشِيُّ التِّيمِيُّ الْمَدَنِيُّ . سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ وَجَابِرًا وَأَنْسَاءً وَسَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ وَغَيْرَهُمْ . وَعَنْهُ رَوَى ابْنُهُ الْمُنْكَدِرُ وَشُعْبَةُ وَمَعْمَرٌ وَمَالِكٌ وَغَيْرُهُمْ . أَثْنَى ابْنُ عُيَيْنَةَ عَلَى صَدَقَةِ وَالْحُمَيْدِيِّ عَلَى حِفْظِهِ وَأَثْبَتَ الْبُخَارِيُّ سَمَاعَهُ عَنْ عَائِشَةَ . وَذَكَرَ عَنْهُ مَالِكٌ أَنَّهُ كَانَ سَيِّدَ الْقُرَاءِ وَأَنَّهُ لَا يَكَادُ يُسَالُ عَنْ حَدِيثٍ إِلَّا بَكَى حَتَّى يُرَحَّمَ . وَمِثْلُ هَذَا نَقَلَ عِيَاضُ فِي تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ (ج 1 و 2 ، ص 179 ثم 501) . وَأَكَّدَ الذَّهَبِيُّ أَنَّ الْإِجْمَاعَ انْعَقَدَ عَلَى ثِقَتِهِ وَتَقَدُّمِهِ فِي الْعِلْمِ وَأَنَّهُ مِنْ طَبَقَةِ عَطَاءٍ وَإِنْ تَأَخَّرَ مَوْتُهُ عَنْهُ وَنَقَلَ عَنِ الْوَاقِدِيِّ سَنَةَ وَفَاتِهِ وَهِيَ 130 / 747 .

وَقَدْ ذَكَرَهُ عِيَاضُ كَذَلِكَ (ج 1 و 2 ، ص 229) فَنَقَلَ فِيهِ قَوْلَ مَالِكٍ : « (. . .) . وَقَدْ ضُرِبَتْ فِيمَا ضُرِبَ فِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ وَرَبِيعَةُ وَابْنُ الْمُسَيَّبِ (. . .) » . وَفِي ك. الْجَامِعِ (ف 75) نَقَلَ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ أَيْضاً عَنْ مَالِكٍ : « ضُرِبَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ وَأَصْحَابُ لَهُ فِي أَمْرِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيِهِمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَضُرِبَ رَبِيعَةُ (. . .) وَضُرِبَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ (. . .) » . وَفِي تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ كَذَلِكَ (ج 1 و 2 ، ص 330) ذَكَرَ مَالِكٌ أَيْضاً مُحَنَّةَ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ وَرَبِيعَةَ وَنَقَلَ فِيهِ قَوْلَ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ : « مَا أَغْبَطَ أَحَدًا لَمْ يُصَبِّهِ فِي هَذَا الْأَمْرِ أَذَى » وَهُوَ بِاللَّفْظِ مَا يَسُوقُهُ ابْنُ أَبِي زَيْدٍ (ف 75) .

وَيُمْكِنُ الرُّجُوعُ إِلَى تَرْتِيبِ الْمَدَارِكِ (ج 1 و 2) لِنَسْتَفِيدَ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ مُطَرِّفٍ سَمِعَ مِنْهُ (ص 298) وَأَنَّ ابْنَ الْمَاجِشُونَ رَوَى عَنْهُ (ص 360) وَأَنَّ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ

يعقوب أبا الأصبغ روى عنه مراسيل أخذها عنه ابن حنبل (ص 361) وأن أبا
أويس روى عنه كذلك (ص 369).

- المختصر:

لابن أبي زيد القيرواني وقد عرفنا به في التمهيد، في الحديث عن تأليفه.

- أبو مرثد الغنوي:

ذكره ابن أبي زيد (ف 245) كفارس يوم بدر من بين الفرسان الثلاثة الذين
حضرُوا المعركة من جانب المسلمين.

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 90) أبو مرثد كُتَّاز بن حصن - أو حصين -
الغنوي، حليف حمزة بن عبد المطلب، هاجر مع النبي ﷺ إلى المدينة ونزل
معه على كلثوم بن هذم بقباء أو على سعد بن خيثمة.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: سعد بن خيثمة - كلثوم بن هذم.

وذكره ابن هشام أيضاً (ج 2، ص 325) ضمن من حضر بدرًا من المسلمين
من قريش ومن معهم.

وله ترجمة في الاستيعاب (ج 4، ص 1233 و 1234، ر 2231) كُتَّاز بن
حصن - وابن حصين كذلك - شهد معه بدرًا ابنه مرثد. واعتبره ابن عبد البر من
كبار الصحابة. وقد روى عنه واثلة بن الأسقع. مات في 12 / 634 عن 66 سنة.

- المرجئة:

انظر الملل والنحل للشهرستاني (ج 1، ص 186 و 187) وفيه يُبين المؤلف
أن اسم المرجئة يُطلق على جماعة «كانوا يُؤخِّرون العمل عن النية والقصد» أو
«كانوا يقولون: لا تضرَّ مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة» أو
يُؤخِّرون «حكم صاحب الكبيرة إلى القيامة فلا يُقضى عليه بحكم ما في الدنيا
من كونه من أهل الجنة أو من أهل النار» أو يُؤخِّرون علياً عن الدرجة الأولى إلى
الرابعة. فهم إما يتقابلون مع الوعيدية أو الشيعة. وأصنافهم أربعة:

- * مُرَجَّةُ الْخَوَارِجِ.
- * مُرَجَّةُ الْقَدْرِیَّةِ.
- * مُرَجَّةُ الْجَبْرِیَّةِ.
- * الْمُرَجَّةُ الْخَالِصَةُ.

وابن أبي زيد يعني في هذا النص الصنف الرابع (ف 3).

ـ المَرَوَة:

مُرتفع من الأرض بمكة قرب الكعبة يعتبره البكري في مُعجمه (ج 3 و4، ص 1217 و1218) جبلاً كما يعتبر الصفا جبلاً آخر بإزائه. والسعي بينهما من شعائر الحج وفي القرآن: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (الآية 158 من سورة البقرة (2)).

ويذكر البكري رواية تُفيد أنَّ سبب نزول الآية هو أنَّ المسلمين كانوا يطوفون بالبيت فقط فذكروا النبي ﷺ بأنهم كانوا قبل الإسلام يطوفون بين الصفا والمروة.

ولهذا السعي بدء يرجع إلى عهد إبراهيم - عليه السلام! - يذكر به البكري، وهو سعي هاجر ومعها ابنها وهو طفل صغير وليس لهما إلا مزود تمر وقربة ماء وقد تركهما هناك إبراهيم وانصرف. والسعي يُمثل فزعها وقد نفذ الزاد فوقفت على الصفا هل ترى من مُغيث ثم على المروة وتردّدت بينهما سبعة أشواط حتّى إذا كانت في بطن الوادي سعت. وهكذا أصبح السعي سُنّة.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: الصفا.

ـ المُرَيْسِيع:

ذكر ابن أبي زيد (ف 257) غزوة بني المُصْطَلِقِ بالمُرَيْسِيع، على ست أو سبع مراحل من المدينة ممّا يلي مكة من ناحية الجحفة.

وقد فصل ابن هشام في السيرة (ج 3، ص 333 إلى 341) ما أوجزه ابن أبي زيد. وقد اكتفى بتاريخها بشعبان من سنة 6 بينما ذكر مؤلف كـ. الجامع

شعبان من سنة 5 ثم 6 / 628. وفي معجم البكري (ج 4، ص 1220) قرية من وادي القرى. ونقل عن البخاري أنه ماء بنجد في ديار بني المصطلق من خزاعة، وعن ابن إسحاق أنه من ناحية قديد إلى الشام وأن النبي ﷺ غزاه في سنة 6 فهي غزوة المريسيع أو غزوة المصطلق - وابن أبي زيد يذكر: غزوة بني المصطلق، كما مر بنا - أو غزوة نجد.

- ابن مُزَيْن:

يذكر ابن أبي زيد (ف 291) أن ما كان لابن مُزَيْن فحدث به المؤلف الحسن بن نصر السوسي عن المغامي يوسف بن يحيى عن ابن مُزَيْن. وكذلك رواه المؤلف عن أبي الحسن [بن محمد] عن سعيد بن شعبان عن ابن مُزَيْن.

وانظر دراسات في مصادر الفقه المالكي لـ م. موراني (ص 187 و 188) في فصل «إعادة تكوين مصادر أساسية أخرى لكتاب النوادر والزيادات» (ص 180 إلى 213). وينظر المؤلف في مقدمة كتاب ابن أبي زيد ليحدد منها أسماء من أخذ عنهم كتبهم، وكذلك في الكتاب ذاته. وهكذا يستعرض ابن الماجشون (ص 182 إلى 186) وابن القاسم في الأسدية (ص 186 و 187) ومسائل لابن عبدوس (ص 187) وابن مُزَيْن وغيره (ص 187 إلى 189) وابن عبد الحكم.

واستعرض من تأليف ابن مُزَيْن تفسير الموطأ الذي توجد منه عدة قطع محفوظة بالقيروان، وروايات عن عيسى بن دينار ترجع إلى كتاب ابن مُزَيْن وردت في ك. النوادر والزيادات. ويشير ابن أبي زيد إلى رأي لعيسى هذا: «وهو في كتاب ابن مُزَيْن وفي العتبية من سماع ابن القاسم». ويفترض م. موراني أنه من تفسير الموطأ. كما ألف ابن مُزَيْن كتاباً في طبقات (ص 188) الرواة في الموطأ، تسمية رجال الموطأ (ص 189).

وفي ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 132 إلى 134) يحيى بن زكرياء بن إبراهيم بن مُزَيْن، فقيه من طليطلة وقد ولي قضاءها ثم عاش بقرطبة، انتقل إليها عند ثورة أهل طليطلة. كانت صلته طيبة بالأمير عبد الرحمان الذي أقطعه «قطائع شريفة وابتنى له داراً ووصله صلة جزلة». روى عن عيسى بن دينار

ويحيى بن يحيى وغازي بن قيس وغيرهم. رحل إلى المشرق ولقي مطرف بن عبد الله وروى عنه الموطأ، كما رواه عن حبيب، كاتب مالك. دخل العراق وسمع من القعني وأحمد بن عبد الله بن يونس وسمع بمصر من أصبغ وغيره. روى عنه سعيد بن حميد وسعيد بن عثمان الأعناقى ومحمد بن عمر بن لبابة. وقد وصفه من عرفه بحذقه لمذهب أهل المدينة وكذلك بفضلته ونزاهته ودينه. وكان قليل الرواية ولكنه متيقن للحفظ. وتوفي في 259 أو 260 / 874.

وله من الكتب ما سبق أن ذكرنا، يُضاف إليها كـ. فضائل العلم وكـ. فضائل القرآن.

وانظر كذلك في تاريخ التراث لسزكين (ج 2، ص 146، ر 14) للإحالة على مصادر ترجمته وقد أحصى منها 7 ويُضاف إليها ترتيب المدارك لعياض. ومن آثاره يذكر تفسير الموطأ ويُحيل على قطع منه سبق أن أشرنا إليها ولكنه يُدقق سنة تاريخها 394 / 1003.

- مسروق:

الظاهر أن المقصود هو التابعي مسروق بن الأجدع، أبو عائشة الهمداني الكوفي الفقيه، أحد الأعلام، أخذ عن عمرو وعلي ومعاذ وابن مسعود وأبي. وعنه أخذ إبراهيم والشعبي وغيرهما. وعن الشعبي أن عائشة تبنته. واشتهر بشدة طلبه للعلم وبحذقه للفتوى وكثرة تعبده. وتوفي في 63 / 682. انظر عنه تذكرة الحفاظ، ج 1، ص 49 و 50، ر 26.

- ابن المسيب:

سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عابد بن عمران المخزومي، أبو محمد القرشي. فقيه الفقهاء أثنى عليه المدني ولهم ير في التابعين أوسع علماً منه. قال عنه ابن حنبل: إنه كان سيّد التابعين. وقال عنه يحيى بن سعيد: «كان أحفظ الناس لأحكام عمر وأقضيته». جمع الحديث والتفسير والفقه إلى جانب الورع والعبادة والزهد واتفق المحدثون على أن

مُرسلاته أصبح المراسيل. تلميذ زيد بن ثابت وصهر أبي هريرة. تُوفي في 93/711 أو 94. انظر عنه الكافية (ص 617، ت 145) وخاصة شرح الكوكب (ج 2، ص 232، ب 2) وفيه إحالات على تذكرة الحفاظ وطبقات الفقهاء ومشاهير علماء الأمصار ووفيات الأعيان وشذرات الذهب والخلاصة وطبقات الحفاظ وحلية الأولياء. ويُضاف إليها تذكرة الحفاظ، (ج 1، ص 54 إلى 56 ر 38) وتقريب التهذيب، (ج 1، ص 260 و 261، ر 260).

- مُسَيْلَمَة:

أبو ثَمَامَة مُسَيْلَمَة، عرف بالكذاب فلذلك ذكره عُمر في نصّ الطرطوشي (ك. الحوادث والبدع، ص 320) عندما استغرب الفتوى وسأل إن كانت من مُسَيْلَمَة. انظر دائرة المعارف الإسلامية (ط. 1) (1) E.I. بقلم ف. بُوهل F.Buhl ويعنوان Musaylama.

- المُشَلَّل:

في معجم البكري (ج 4، ص 1233 و 1234) ثنية مُشْرِفة على قُديد ووادي قريب من المدينة وجبل وراهه على موطىء الطريق.

- بنو المُصْطَلِق:

سبق أن تحدّثنا عن غزوة المُصْطَلِق بالمُرَيْسِيع (انظر أعلاه في التعليقات على الأعلام: المُرَيْسِيع).

وفي فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Khuzâ'a وبقلم م. ج. كِستِر M.J. Kister - نقلاً عن الواقدي - بطن من بطون خُزاعة متحالفة مع بني مُذَلِج من كِنانة وهي ضمن مجموعة الأحابيش المُتَّصِلَة بقریش. وكان موقف بني المُصْطَلِق تُجاه النبي ﷺ في المدينة موقف عدااء. وإذا جمع رئيسهم الحارث بن أبي ضَرار قَوَات القبيلة لمهاجمة المدينة غزاهم النبي بالمُرَيْسِيع - أو المُرَيْسِيع - في سنة 5/ 627 وتغلّب عليهم وأسر منهم وغنم وتزوج ابنة زعيمهم جُوَيْرِيَة وكانت من السبایا.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: جُوَيْرِيَّة - خُزَاعَةُ.

وقد ذكر ابن حزم في جمهرة الأنساب (ص 239) أنَّ اسم المُصْطَلِق جَذِيمة من ولد سعد بن عمر وأنَّ أمَّ المؤمنين جُوَيْرِيَّة بنت الحارث بن أبي ضرار، كما مرَّ بنا أعلاه.

- مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ:

مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ بن عمرو بن أوس، أبو عبد الرحمان الصحابي الأنصاري الخزرجي. قال عنه أبو نُعَيْم: «إمام الفقهاء وكنز العلماء. شهد العَقَبَة وبدرًا والمشاهد كلها». وكان أفضل شباب الأنصار حلمًا وحياءً وسخاءً، وكان جميلًا وسيماً. قال عنه عُمر: «عَجَزَ النِّسَاءُ أَنْ يَلِدْنَ مِثْلَ مُعَاذٍ، وَلَوْ لَا مُعَاذٌ لَهَلَكَ عُمرُ». أمره النبي ﷺ على جَنَدٍ باليمن يعلم الناس القرآن وشرائع الإسلام ويقضي بينهم، وجعل إليه قبض الصدقات من العمال الذين كانوا باليمن. وحديثه مع النبي جدّ مشهور: «بِمَ تَقْضِي؟...» وقد ذكّر به الباجي مراراً في الإحكام (انظر فهرس الأحاديث). قدم من اليمن في خلافة أبي بكر ولحق بالجهاد مع الجيش الإسلامي الفاتح لبلاد الشام. وكانت وفاته بطاعون غَمَاس سنة 639/18 أو قُبَيْلَهَا، وقد عاش 38 سنة أو أقلّ بسنوات ثلاث أو أربع. انظر في شرح الكوكب (ج 1، ص 516، ب 4) الإحالات على الإصابة وصفوة الصفوة وتهذيب الأسماء وشذرات الذهب. ويضاف إليها الإستيعاب (ج 3، ص 1402 إلى 1407، ر 2416).

- مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ:

مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ صخر بن حرب القرشي، أمير المؤمنين وأول خلفاء بني أُمَيَّة، أبو عبد الرحمان. أسلم مع أبيه وأمه وأخيه يزيد في فتح مكّة. وقال معاوية: إنّه أسلم يوم الحُدَيْبِيَّة وكتّم إسلامه. وشهد مع النبي ﷺ حُنَيْنًا وكان أحد كتّابه. وكان قبل إسلامه هو وأبوه من المؤلّفة قلوبهم. ولّاه عُمر على الشام وزاره هناك فهاله ما رأى من عِظَمِ الموكب الذي تلقّاه به فقال: «هَذَا كِسْرَى الْعَرَبِ!». وبعد مقتل عُمر أقرّه عُثْمَانُ على الشام. وبعد مقتل عُثْمَانُ لم يبايع عليّاً بل حاربه

وتولّى الخلافة بعد مقتله. وكان يُوصف بالذّهاء والحلم والوقار. وكان يقال عنه: إنّه كان أسود من أبي بكر وعمر وعثمان وإن كانوا يُعتبرون خيراً منه. تُوفي سنة 679/60 في دمشق. انظر في شرح الكوكب (ج 2، ص 220، ب 5) الإحالات على الإصابة والإستيعاب وتهذيب الأسماء والخلاصة. وانظر عنه فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 1) (1) E. I. بعنوان Mu'âwiya وبقلم هـ. لامنس H. Lammens. ويذكر ابن أبي زيد (ف 114) أنّ معاوية خطب فاطمة بنت قيس فاستشارت النبي فيه فقال: «إِنَّ مُعَاوِيَةَ صُغْلُوكَ لَا مَالَ لَهُ!». .

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: فاطمة بنت قيس.

- مَعْنُ بْنُ عِيسَى:

يذكر ابن أبي زيد (ف 62) - نقلاً عن مَعْنُ بْنُ عِيسَى - أنّ مالكا كان يرى أن لا يُؤخذ العلم عن أربعة فقط: المبتدع - السفه - الكذاب - جاهل الأمر.

وفي ترتيب المدارك (ج 1، ص 367 إلى 369) مَعْنُ بْنُ عِيسَى بن يحيى بن دينار القزّاز، أبو يحيى. روى عن مالك وابن أبي ذؤيب وأبي أويس وغيرهم. روى عنه أحمد وابن معين والحُمَيْدِي وأبو بكر بن أبي شيبة وسحنون بن سعيد وغيرهم.

كان ربيب مالك وهو الذي قرأ عليه الموطأ للرشيد وابنيه، إلّا أنّ ابن حبيب قد عدّه في من خالف مالكا في الفقه بالمدينة. وعلى كلّ فهو يُعتبر من كبار أصحابه ومن أكثر الناس ملازمة له. ذكره ابن عبدوس في المجموعة ووثقه يحيى وأخرج عنه البخاري ومسلم واعتبره أبو حاتم الرازي أوثق أصحاب مالك وأثبتهم، وأثنى على روايته للحديث كثير غيرهم. وكان يبيع الخبز وكان له غلمان حاكّة.

وعن البخاري أنّه تُوفي في 813 / 198 بالمدينة.

- المِقْدَاد:

ذكره ابن أبي زيد (ف 245) ضمن فرسان بدر الثلاثة.

وفي سيرة ابن هشام (ج 2، ص 327) ذكر المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة من حلفاء بني زهرة بن كلاب الذين حضروا بدرًا.

وفي الإستيعاب (ج 4، ص 1480 إلى 1482، و2561) ذكره ابن عبد البر بهذا الاسم كما ذكره باسم: المقداد بن الأسود، لأنه كان تبنّاه وحالفه في الجاهلية. وبالإضافة إلى بدر فقد شهد المشاهد كلها. ويُعتبر أحد السبعة الذين أظهروا إسلامهم وأحد الأربعة عشر رفيقاً ونجيباً ووزيراً للنبي ﷺ.

شهد فتح مصر ومات بالجُرف فحُمِل إلى المدينة ودُفِن بها وصلى عليه عُثمان في 33/ 653 وكان وقتها ابن 70 سنة. وقد روى عنه كبار التابعين مثل عبد الرحمان بن أبي ليلي وطارق بن شهاب.

- المقدم بن داود:

ذكر ابن أبي زيد (ف 286) أنَّ ما كان في كـ. الجامع من مُختصر ابن عبد الحكم الكبير فقد حدّثه به «أبو بكر محمد بن مسرور عن المقدم بن داود عن عبد الله بن عبد الحكم» وأنَّ ما كان من مُختصره الصغير فقد حدّثه به «الحسن بن نصر السوسي عن المقدم عن عبد الله [بن عبد الحكم]».

وقد ذكر عياض في ترتيب المدارك (ج 3 و4، ص 188 و189) من جملة أهل مصر المقدم بن داود بن عيسى بن تليد الرعيني ثم القباني وأخبر أنه أخذ عن عبد الله بن عبد الحكم - كما في كـ. الجامع - وغيره وأن قد روى عنه ابن مسرور الغسال - وفي ص 389 و390 من ترتيب المدارك: العسال - كما في نص ابن أبي زيد. ويعتبره القاضي من جِلّة الفقهاء من بين أصحاب مالك ويراها عالي الدرجة كثير الرواية وإن كانت روايته عن خالد بن نزار غير محمودة إذ لا تصح عنه لصغر سنّه عند وفاة خالد هذا. وتُوفّي هو في 283/ 896.

وانظر كذلك م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي (ص 25 خاصة) فهو يذكره كأول راوٍ للمُختصر الكبير في الفقه لعبد الله بن عبد الحكم وكذلك كمُفت بمصر ويبيّن اختلاف الآراء حول مكانته العلمية بين المالكية؛ فإذا

يُعَدُّه المسعودي (- 345 / 956) أحد فقهاء المالكية المشهورين يضعفه الدارقطني (- 385 / 995) في كتابه، غريب مالك. ويُرجع موراني سبب قساوة هذا الحكم إلى ما يُمكن أن يكون من روايته لبعض أمالي مالك التي لم تلق قبولاً عاماً.

- ابن أم مكتوم:

في سيرة ابن هشام (ج 1، ص 388) أنه كان أعمى وهو الذي نزل فيه القرآن: ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى. أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ إلى قوله تعالى ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ. مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ (الآيات 1 إلى 14 من سورة عبس (80)). وذلك أن ابن مكتوم كَلَّمَ الرسول ﷺ وجعل يستقرئه القرآن فأضجره إذ كان في شغل عنه مع الوليد بن المغيرة وقد طمع في إسلامه. ولما أكثر عليه ابن مكتوم انصرف عنه عابساً.

وفي السيرة ذكر أن النبي استعمله على المدينة في غزوة الفُرْع من بَحْران (ج 2، ص 425) وفي غزوة أحد (ج 3، ص 53) وفي غزوة بني النضير وإجلاتهم (ج 3، ص 192) وفي غزوة الخندق (ج 3، ص 235) وفي غزوة بني قُريظة (ج 3، ص 252) وفي غزوة ذي قَرَد (ج 3، ص 326) ولم يذكر استخلافه على المدينة في غزوة بدر كما فعل ابن أبي زيد (ف 246).

- ابن المُلُوح:

ذكره ابن أبي زيد في غزوة غالب بن عبد الله الكديد إلى ابن المُلُوح في سنة 5 / 627.

وقد مرّ بنا في غالب بن عبد الله الكديد (انظره في التعليقات على الأعلام، أعلاه) الإحالة على ابن هشام (ج 4، ص 282 إلى 284) لتفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد.

- مُليكة بنت داود الليثية:

ذكر ابن أبي زيد (ف 42) أنها زوجة النبي ﷺ ولم يبن بها. ولم نقف لها على أثر.

- ابن المَوَّاز:

ذكره ابن أبي زيد ثلاث مرّات؛ أولاً ما كان في كـ. الجامع من كُتب ابن المَوَّاز فقد حدّث به المؤلّف درّاس بن إسماعيل عن علي بن عبد الله بن أبي مطر عن ابن المَوَّاز (ف 285) - ثانياً ينقل المؤلّف من كُتب ابن المَوَّاز ما كان لابن الماجشون (ف 292) - ثالثاً ما رواه المؤلّف من كلام أوله محمد فهو ابن المَوَّاز (ف 293).

وقد ذكره م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي المرّات العديدة: فقد اعتمد ابن أبي زيد كمصادر لكتاب النوادر والزيادات على «مجموع بالاختصار من كتاب ابن المَوَّاز» (ص 69). ولهذا يشير في مقدمة كتابه (ص 103) ولفظه هنا كلفظه في كـ. الجامع تقريباً: «أما كُتب ابن المَوَّاز فروايتي عن درّاس... مطر عن محمد بن إبراهيم بن المَوَّاز» مع إضافة انفراد بها كتاب النوادر والزيادات: «وبعضها عندي على إجازة» (ص 105 وب 14).

وخصّ م. موراني بالحديث - المفيد والطريف دائماً - كتاب المَوَّازية. فقد نقل ابن أبي زيد عن كتب مفردة منها وذكرها كذلك: «قال ابن المَوَّاز في كتاب الغصب في اختلاف قول مالك في الأمانة (...). من كتاب البيوع الرابع لابن المَوَّاز (...). من كتاب الوصايا لمحمد بن المَوَّاز (...). [ص 153] من كتاب الإقرار لابن المَوَّاز». ويؤكد الباحث أنّ ابن أبي زيد لم يعرف الكتاب كاملاً على ما يبدو من ملاحظته: «وقيل عن ابن المَوَّاز (...). وهذا شيء بلغني عن ابن المَوَّاز ولم يقع عندنا في كتاب الصوم» (ص 153). وفي حديثه عن رواية المَوَّازية كدرّاس (ص 149 و 150) يشير الباحث - نقلاً عن ابن الفرضي، ر 1315 - إلى رواية أخرى لها هي لمحمد بن بطلال بن وهب التميمي الأندلسي (- 366 / 976) نقلاً عن ابن مطر (ص 152) كما يُفيد أنّ الكتاب أصبح في القرن الرابع للهجرة أحد كبار كتب الفقه المالكي في المغرب إذ ضمت كل المسائل العويصة منه فضلاً عن اهتمامها بفروع المالكية (ص 152).

وفي ترتيب المدارك (ج 3 و 4، ص 72 إلى 74) - وهو مصدر اعتمده م.

موراني مثل ما اعتمد الديباج - ترجم له القاضي عياض . فهو محمد بن إبراهيم ابن رباح الإسكندراني المعروف بابن المَوَاز . تفقه بابن الماجشون وابن عبد الحكم واعتمد على أصبغ وروى عن ابن بكير والحارث بن مسكين وروى عن ابن القاسم المتوفى في 806/191 . ويتوقف هنا القاضي ويرى أن ذلك إن صح فقد كان عندئذ ابن المَوَاز صغير السن إذ قد وُلد في 796/180 . واعتبر الشيرازي أن المَعُول في مصر على قوله وأثنى ابن الحارث على رسوخه في الفقه والفُتيا . وينقل عياض عن الشيرازي كذلك أنه تعرّض للمحنة بالقرآن فخرج هارباً إلى السام ومات بها ملازماً لِحصن في 882/269 .

وعن كتابه - أي المَوَازية - يقول القاضي : إنه أجلّ كتاب ألفه قدماء المالكية وأصحبها مسائل وأبسطها كلاماً وأوعبها ، ويذكر بأن قد أثنى عليه أبو الحسن القابسي ورجّحه على سائر الأمهات لأنه - في نظره - قصد إلى بناء فروع أصحاب المذهب على أصولهم بينما اكتفى غيره بجمع الروايات .

وقد ذكر سزكين في تاريخ التراث (ج 2 ، ص 148) من مصادر ترجمته 7 ولم يذكر ترتيب المدارك وتعرّض إلى قطعة قديمة من المَوَازية في 35 ورقة من المكتبة العاشورية بالمرسى بتونس .

- موسى القطّان :

ذكر ابن أبي زيد أن ما كان في كـ . الجامع من كتاب ابن سحنون فقد رواه عن غير واحد عن موسى القطّان وغيره من أصحاب محمد [بن سحنون] عن محمد ، وقليل منه إجازة (ف 287) .

ولم يترجم له عياض في ترتيب المدارك وإن ذكره عشر مرّات ضمن من ترجم لهم من شيوخه أو تلاميذه . فقد سمع منه أبو الفضل الممسي (ج 3 و 4 ، ص 313) وأعجب به أهل مصر لما قدم إليهم من المغرب فكان أحد ثلاثة أصلهم من المغرب يُعجب بهم أهل مصر . ويُعتبر أجلّ أصحاب ابن سحنون (ج 3 و 4 ، ص 314) .

وفي الديباج (ج 2، ص 335 و 336) موسى أبو الأسود بن عبد الرحمان بن حبيب المعروف بالقطان، مولى بني أمية. سمع من محمد بن سحنون ومحمد بن عامر الأندلسي وعلي بن عبد العزيز وغيرهم. وروى تميم بن أبي العرب وغيره مثل ما روى عياض عن إعجاب أهل مصر به مُضيفاً أنهم ما خصّوا قادمًا عليهم من القيروان بمثل ما خصّوه به هو وأبا العباس بن طالب. ويعدّه ابن فرحون من الفقهاء الحُفَاط والثقات على مذهب مالك بل الأئمة المشهورين ويشير إلى تولّيه قضاء طرابلس وإلى عدله وإلى عزله لذلك وحبسه في الكنيسة وإطلاق سراحه.

وذكر له أحكام القرآن في 12 جزء. وإن أثبت سنة ولادته وهي 232 / 846 فلم يذكر سنة وفاته وإنما اكتفى بإعداده من الطبقة الرابعة.

وفي شجرة النور أرخ مخلوف وفاته بسنة 309 / 921.

- موسى بن عُقبة؛

موسى بن عُقبة بن أبي عيَّاش القرشي بالولاء، أبو محمد الأسدي بالولاء أيضاً. كان فقيهاً حافظاً، صنّف في المغازي؛ وكان مالك إذا سُئل يقول: «عليكم بمغازي الرجل الصالح موسى بن عُقبة فإنّها أصحّ المغازي». وقد وثّقه ابن معين وأحمد وأبو حاتم. مات سنة 141/758. انظر الإحالات في شرح الكوكب (ج 2، ص 553 و 554، ب 9) إلى الخلاصة وطبقات الحفاظ وتذكرة الحفاظ وشذرات الذهب.

- موسى بن ميسرة:

يذكر ابن أبي زيد (ف 89) أن مالكا كان يتحدّث عن جلوسه مع نافع، مولى ابن عمر، وسعيد بن أبي هند بعد الصبح حتى ترتفع الشمس.

وفي تقريب التهذيب (ج 2، ص 288، ر 1511) موسى بن ميسرة الديلي بالولاء، أبو عُروة المدني، ثقة من السادسة - أي طبقة لم يثبت لأصحابها لقاء أحد من الصحابة، كابن جريج - مات بعد 130 / 747.

- ميمونة بنت الحارث الهلالية (زوج النبي ﷺ):

في سيرة ابن هشام (ج 4، ص 324 و 325) أنَّ النبي تزوج ميمونة بنت الحارث بن حَزْن (. . .) بن عبد الله بن هلال بن عامر، زوجه إياها العباس بن عبد المطلب وأصدقها عنه 400 درهم. وقبل النبي كانت زوجة لأبي رُهم بن عبد العزى. ويقال: إنها التي وهبت نفسها للنبي! ويقال: إن امرأة غيرها هي التي وهبت نفسها، زينب بنت جحش، أو غيرها. وفي السيرة أيضاً (ج 3، ص 426) أنه تزوجها في عمرة القضاء في سنة 7 / 629 - وابن أبي زيد يطلق عليها عبارة: عمرة القضية (ف 263). ولما طلبت قريش من محمد بعد ثلاثة أيام من إقامته بمكة أن يغادر مدينتهم رجاهم أن يتركوه حتى يُعرس بين أظهرهم ويصنع لهم طعاماً فيحضره. وإذ رفضوا خرج النبي وخلف مولاة أبا رافع على ميمونة وأتاه بها بسرف فبنى بها وانصرف إلى المدينة.

وفي الإستيعاب (ج 4، ص 1914 إلى 1918) ذكر ابن عبد البر اسمها كما هنا في السيرة - مع فارق: بن هَزَم، بدل: بن الهرم، في الإستيعاب - وعد لها ثمانية أسماء بعد: صعصعة، لم يذكرها ابن هشام. كان اسمها برة فسماها النبي ميمونة.

وتُوفيت بسرف في 51 / 671 أو 66 / 685 أو 63.

- ابن نافع:

في الديباج (ج 1، ص 409 و 410، ر2) عبد الله بن نافع، مولى بني مخزوم المعروف بالصائغ، كنيته أبو محمد. روى عن مالك وتفقه به ويُعتبر من نظرائه. وكان صاحب رأيه ومُفتي المدينة بعده ولم يكن صاحب حديث. قال عنه البخاري: «تُعرف حديثه وتُنكر» إلا أن ابن معين وثقه. وكان مالك في حياته يعتبره خلفاً له وإن كان عياض يذكره «أصمّ أمياً» (?) قد صحب شيخه أربعين سنة ولم يكتب عنه شيئاً وإنما حفظ عنه فقط. وسمع منه سحنون وكبار أتباع مالك وسماعه في العُتبية مقرون بسماع أشهب وكذلك روايته في المُدونة. مات سنة 802 / 186.

ويذكر له عياض تفسيراً في الموطأ رواه عنه يحيى بن يحيى .

- نافع مولى ابن عمر:

نافع بن جُبَيْر، أبو عبد الله مولى عبد الله بن عمر، من سادات التابعين . يروي عنه الزُّهري ومالك الذي يقول عنه : «كُنْتُ إِذَا سَمِعْتُ حَدِيثَ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ! - لَا أَبَالِي إِلَّا أَسْمَعَهُ مِنْ أَحَدٍ غَيْرِهِ». وأهل الحديث يقولون: «رواية أحمد عن الشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر سلسلة الذهب لجلالة كُلِّ واحد من هؤلاء الرواة». بعثه عمر بن عبد العزيز إلى مصر ليعلم الناس السنن. توفي في 117 أو 120 / 735 أو 737 انظر عنه المنهاج (ص 222، ر3) الذي يحيل إلى شجرة النور. ويضاف إليه تذكرة الحفاظ.

- النُّخعي:

في تاريخ التراث العربي لسزكين (ج 2، ص 21 و22، ر4) أبو عمران إبراهيم بن يزيد بن قيس النُّخعي، أصله من الكوفة، وُلد سنة 50 / 670. تابعي، روى عن عائشة وأنس بن مالك كما روى عن كبار التابعين. روى عنه وتلمذ عليه حماد بن أبي سليمان، أستاذ أبي حنيفة. ويُعتبر أحد كبار فقهاء الكوفة. وكان يقتدي بعبد الله بن مسعود. ولم يصل إلينا شيء من آثاره، إلا أن المدونة وكتب أبي يوسف والشيخاني والشافعي احتفظت بكثير من آرائه، وكذلك حلية الأولياء لأبي نعيم الإصبهاني احتفظت بمجموعة قيمة منها. تُوفي في سنة 96 / 715. وقد ذكر سزكين 7 مصادر لترجمته.

وانظر كذلك موسوعة فقه إبراهيم النُّخعي، عصره وحياته في جزئين، تأليف محمد رؤاس قلعه جي، ط 2، بيروت 1406 / 1986.

- نخلة:

هو مكان ذكره بان أبي زيد مرتين:

أولاً (ف 243) لأن النبي ﷺ بعث إليه عبد الله بن جحش في سنة 2 / 624 فلقي العير وقتل ابن الحضرمي. ونزلت في ذلك آية القتال في الشهر الحرام.

وقد فصل ابن هشام القول في السيرة (ج 2، ص 238 إلى 243) عن هذه السرية ودقق أن نخلة هي بين مكة والطائف.

ثانياً لسرية خالد بن الوليد من مكة إلى نخلة اليمانية، وهي بيت بنخلة فيه شجرة فهدمها ثم رده النبي ليقلع أصلها (ف 269).

إذاً فهما موضعان وقد فرق بينهما البكري في معجمه (ج 4، ص 1304 و1305):

* موضع على ليلة من مكة وهو الذي يُنسب إليه بطن نخلة. وهي نخلة الشامية وهو وادٍ ينصب من الغمير.

* نخلة اليمانية، وهو وادٍ ينصب من بطن قرن المنازل وهو طريق اليمن إلى مكة. فإذا اجتمع الواديان كانا وادياً واحداً فهو المسد.

- أبو النضر:

ما ذكره ابن أبي زيد (ف 179) لا يُعين كثيراً على التعريف بصاحب هذه الكنية. فنقلنا عن مالك يُفيد أنه يلزم التقنع لبرد يجده. فلعله كان مُعاصراً للإمام.

وفي تقريب التهذيب أكثر من واحد يتكنى بها. فهاشم بن القاسم بن مسلم الليثي بالولاء، البغدادي أبو النضر مشهور بكنيته ولقبه قيصر، ثقة ثبت من التاسعة - أي الطبقة الصغرى من أتباع التابعين كالشافعي - مات في 207 / 822 عن 73 سنة (ج 2، ص 314، ر 15). أو إسحاق بن إبراهيم بن يزيد، أبو النضر الدمشقي الفراديسي، صدوق ضَعْف بلا مُستند ومات في 227 عن 86 سنة (ج 1، ص 55، ر 376). أو سالم أبو النضر ابن أبي أمية. ولعله هاشم بن القاسم المذكور أعلاه والمشهور بكنيته كذلك (ج 1، ص 282، ر 33).

- بنو النضير:

ذكر ابن أبي زيد غزوة بني النضير في سنة 4 / 626 وحصار النبي ﷺ إيّاهم 23 يوماً ونزول صلاة الخوف فيها. وقيل كذلك: في ذات الرقاع.

انظر في سيرة ابن هشام (ج 3، ص 191 إلى 213) تفصيل ما أوجزه ابن أبي زيد من تحصن اليهود من بني النضير في حصونهم وسؤالهم النبي إجلاءهم وخروجهم إلى خيبر بل حتى إلى الشام بما قدرت إبلهم على حمله من أموالهم دون سلاحهم ومما نزل من القرآن في الغزوة ومما قيل فيها من الشعر.

أما صلاة الخوف فيجعلها ابن هشام في غزوة ذات الرقاع، وفي سنة 4/ 626 كذلك (ج 3، ص 214 إلى 216).

انظر كذلك في التعليقات على الأعلام، أعلاه: بنو قريظة.

وهكذا أكدنا فيه أن بني النضير إحدى القبائل الرئيسية الثلاث التي كانت تقيم بالمدينة في أراضي لها في الجنوب الشرقي من واحتها وفصلنا القول في أصلهم وعوائدهم وسيطرتهم على العرب المجاورين بفضل فلاحتهم الأرض وفقدتهم إياها مع قدوم الأوس والخزرج ونصرتهم مع بني قريظة للأوس في غزوة بُعث.

- هارون الرشيد:

أشهر من أن يُعرف به. ونكتفي بأن نذكر بأنه خامس خلفاء بني العباس وبأنه قد تولى الحكم من 786 / 170 إلى 809 / 193 ثم نُحيل على فصل دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بعنوان Hârûn al- Rashîd ويقلم ف. عمر F. Omar، فهو مفيد بإحالاته المتعددة على كتب المصادر والمراجع.

وانظر كذلك في التعليقات على الأعلام، أعلاه: رسالة مالك إلى هارون الرشيد. وكما سبق فقد عبّر ابن أبي زيد (ف 133) عن تشكُّكه في صحة بعثة مالك هذه الرسالة إلى الخليفة.

- أبو هريرة:

أبو هريرة، أبو عبد الله عبد الرحمان بن صخر الدؤسي اليمني الصحابي. قدم المدينة سنة 7 / 629 وأسلم وشهد خيبر مع النبي ﷺ ولزم النبي وأكثر من الرواية عنه حتى إن البخاري يؤكد أن قد روى عنه أكثر من ثلاثمائة رجل بين

صحابي وتابعي. تُوفي بالمدينة سنة 57 / 677. انظر عنه الإحالات في الوصول للشيرازي (ص 89، ب 3) والكافية في الجدل (ص 609، ب 97) وشرح الكوكب (ج 1، ص 486 و 487، ب 10) وفصل دائرة المعارف الإسلامية (ط). (2) (2) E. I.، بقلم ج. رُوبسون J. Robson. وهي الإستيعاب والإصابة وصفوة الصفوة ومشاهير علماء الأمصار وشذرات الذهب.

- هشام بن حكيم:

في الإستيعاب (ج 4، ص 1538 و 1539، ر 2681) هشام بن حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشي الأسدي. أسلم يوم الفتح. يُعتبر من فضلاء الصحابة ممن يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر. وقد ذكر ابن وهب عن مالك عن ابن شهاب أنه قال: «كان هشام بن حكيم في نفر من أهل الشام يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ليس لأحد عليهم إمارة». وينقل ابن عبد البر كذلك عن ابن شهاب عن مالك: «كانوا يمشون في الأرض بالإصلاح والنصيحة يحتسبون». وينقل عن مالك أيضاً أن عمر بن الخطاب كان يقول - إذا بلغه أمر يُنكره: «أما ما بقيت أنا وهشام بن حكيم فلا يكون ذلك!». وهذا القول الأخير هو ما نقله ابن أبي زيد بذات اللفظ تقريباً (ف 77).

وفي الإستيعاب أن ابن شهاب سمع مالكا يقول: «كان هشام بن حكيم كالسائح لم يتخذ أهلاً ولا ولداً».

- هشام بن عروة:

هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الأسدي، أبو المنذر. قال عنه ابن سعد: «كان ثقة ثباتاً كثير الحديث حجة». أحد تابعي المدينة المشهورين والمُكثرين من الحديث والمعدودين من أكابر العلماء وجيل التابعين. قدم بغداد على عهد المنصور فمات بها في 146 / 763، وقيل غير ذلك، وصلى عليه المنصور. انظر في شرح الكوكب (ج 2، ص 462، ب 4) الإحالات على طبقات الحفاظ وتذكرة الحفاظ ووفيات الأعيان والخلاصة وشذرات الذهب وميزان الاعتدال وتاريخ بغداد.

- هَوَازِن (أو النجد):

ذكر ابن أبي زيد غزوة الخندق في سنة 4 / 626 وَمَنْ حَارِبَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ من اليهود وقريش والنجد أي هَوَازِن (ف 254) ثم تعرّض لخروج النبي إلى مكة عام الفتح وإظهاره أنه يريد غزوة هَوَازِن (ف 267) ولاستعداد هؤلاء للحرب لما بلغهم ذلك (270).

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: الخندق (غزوة). وقد أحلنا هناك على سيرة ابن هشام (ج 3، ص 229 و 230 إلى 255) لتدقيق الحديث عن الغزوة التي جرت في 5 / 627.

وانظر كذلك فصل Hawâzin من دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. بقلم و. ومونتغميري واط W. Montgomery Watt وفيه يؤكد المؤلف أن هَوَازِن قبيلة أو مجموعة من القبائل من شمال جزيرة العرب. وهي قبائل عامر بن صَعَصعة وثقيف. وكانت في الجاهلية على عداوة مع غطفان ومع قريش وذلك لتنافس تجاري بين مكة والطائف التي سُكَّانها ثقيف من هَوَازِن أو في حلف وثيق معهم. وكانت بينهم حرب الفجار.

وكانت للنبي علاقات طيبة مع بني عامر بن صَعَصعة فلم يكن بينه وبين هَوَازِن لقاء إلا نادراً حتى يوم الفتح. وإذا كان مُنصرِفاً إلى شؤون مكة بلغه أن مالك بن عوف يُجهّز جيوشاً من هَوَازِن وثقيف على يوم أو يومين من مكة فأصبح بذلك خطراً على مكة والمسلمين. ولما انصرف النبي لمحاربتهم انضم إليه 2000 مكِّي لما كان من عداوة بين قريش وهَوَازِن. وحصل اللقاء بحُنين واحتمت ثقيف بالطائف وانهزمت هَوَازِن وخسرت كلّ ما تملك. وعقد النبي مع مالك بن عوف وأظهر نحوه من الكرم الكثير وأرجع إليه زوجه وأولاده وأهداه إبلاً واعترف به كزعيم لهَوَازِن. ودفعت القبيلة السعاية لاسترجاع سراياها وأولادها الأسرى، حسب ما هو مُحتمل. وفي ما بعد ساعد مالك النبي على حلفائه القُدامي من ثقيف. ولم تشارك هَوَازِن في حروب الردّة وإن كان من المُحتمل أنها انقطعت عن تقديم الصدقة إلى المدينة.

- وادي القُرى:

ذكر ابن أبي زيد أنَّ مالكا كان يرى أنَّ قد تُرك فيه من يسكنه من اليهود إذ لم يُعتبر من أرض العرب (ف 58). وتعرض لغزوة زيد بن حارثة إلى وادي القري في سنة 627 / 5 إذ لقي ناساً من بني فزارة فقاتلهم (ف 256). وعرج على افتتاحه على يدي النبي ﷺ إذ يجتمع له به أحد، وذلك سنة 629 / 7 (ف 262).

وفي الروض المعطار (ص 602 و 603): «من أعمال المدينة وهي مدينة عامرة كثيرة النخل والبساتين والعيون». ويذكر المؤلف مُحاصرة النبي لها ليالي إثر انصرافه من خيبر إلى وادي القري وقبل قفوله إلى المدينة.

انظر التعليقات على الأعلام، أعلاه: زيد بن حارثة - بنو فزارة.

- يَأْجَح:

في معجم البكري (ج 3 و 4، ص 1385 و 1386) وعن أبي عُبيد أنه وإد ينصب من مطلع الشمس إلى مكة قريب منها.

- يحيى بن سعيد:

ذكره ابن أبي زيد كمؤرخ للسيرة (ف 268) ومن أهل الفضل ممن أدرك مالك وممن يعمّون (ف 180).

وفي تذكرة الحفاظ (ج 1، 325 و 326، ر 308) يحيى بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاص... بن أمية، المحدث الثقة، أبو أيوب، الكوفي. حدث عن خلق منهم هشام بن عروة والأعمش. حدث عنه ابنه سعيد بن يحيى صاحب المغازي وابن حنبل وسُريج بن يونس وغيرهم. وكان ابن حنبل يرى عنده عن الأعمش غرائب ولا يجد به بأساً. ووثقه يحيى بن معين. سكن بغداد وكان يُلقب جملاً. توفي في 809 / 194.

- يحيى بن عبد العزيز الأندلسي:

ذكر ابن أبي زيد أنَّ ما كان في ك. الجامع من المُستخرجة أو العُتيبة فقد

حدّثه بها أبو بكر [بن محمد] عن يحيى بن عبد العزيز عن العُتبي عن سحنون وغيره من رجاله (ف 284) كما ذكر أنّ في كتابه شيئاً من العُتبيّة أخبره به أبو بكر [بن محمد] عن يحيى بن أصبغ ببعض ذلك (ف 287).

وقد ذكر م. موراني في دراسات في مصادر الفقه المالكي السند ذاته تقريباً لرواية المُستخرجة (أبو بكر بن محمد عن يحيى عن العُتبي) بالنظر إلى كتاب النوادر والزيادات (ص 105 و 110) ويبيّن أن قطعاً من المُستخرجة برواية يحيى هذا وصلت إلينا في مجموعات من مخطوطات القيروان (ص 112) ونقل عن ف. سزكين أنّه اعتمد كُراسة من المكتبة الوطنية بباريس (كتاب العتق) من هذا المخطوط استخراج العُتبي برواية يحيى هذا وترتيب وترسيم ابن أبي زيد (ص 113) ثم ص 114 بالنسبة لكتاب الجنائز ثم ص 115 بالنظر للكتاب الأوّل من الرصايا.

وفي الديباج (ج 2، ص 360، ر 12) يحيى بن محمد بن عبد العزيز يُعرف بالحواز، من الأندلس. سمع من رجاله ثم رحل فحجّ في 252 / 866 وسمع في مصر من محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وغيره ورجع إلى الأندلس. وكان يُعدّ من العلماء. توفّي في 297 / 909.

- يحيى بن عُمر:

في ترتيب المدارك لعياض (ج 3 و 4، ص 234 إلى 241) يحيى بن عُمر بن يوسف بن عامر الكِناني، أبو زكريا، أندلسي من أهل جيان إلّا أنّه يُعدّ في الإفريقيين. وُلد ونشأ بقرطبة ثم سكن القيروان واستوطن سوسة آخرّاً. طلب العلم عن ابن حبيب وغيره وسمع بإفريقية من سحنون وغيره، وبمصر من ابن بُكير والحرث بن مسكين وغيرهما من أصحاب ابن وهب وابن القاسم وأشهب، وبالحجاز من أبي مُصعب الزهري وغيره. وتفقه به خلق كثير أمثال أبي بكر بن اللّباد وأبي العرب وأبي العباس الأبياني وغيرهم. وإليه كانت الرحلة في زمنه فلا يروى الموطأ ولا المدونة إلّا عنه. أثنى على فقهه ورأيه ووثقه كبار

الفقهاء أمثال الباجي . وكان لا يميل إلى المناظرة ويتجنب الخوض في المسائل العويصة . وكان مجلسه في مسجد القيروان وكان يُعَدُّ من كبار أصحاب سحنون . وله عدة تأليف منها كتاب الرد على الشافعي وكتاب اختصار المُستخرجة المسمى بالمنتخبة وكتاب الرد على المرجئة وكتاب اختلاف ابن القاسم وأشهب وكتب في أصول الدين لم يُبين القاضي عناوينها ولا موضوعاتها . ويذكر عياض أن يحيى «ألف كتاباً في النهي عن حضور مسجد يوم السبت وكان مسجد رِبْض المُتَبَيِّلِينَ بالقيروان وأن يجمع إليه جماعة من أهل الصلاح والفقه والرقّة ويقراً فيه القرآن وتُنشد فيه أشعار الزهد . فصلّى المغرب رجل مع يحيى . فلما أكمل الصلاة قرأ : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ الْآيَةَ . فبكى يحيى بن عمر ثم قال : اللهم إنه لم يقرأها لوجهك وإنما أراد بذلك نقضي ! فلا تُقِلْ له عشرة ! قال القاضي : فوالله ما حُمِلَ الرجل من مكانه إلا ميتاً» (ص 237) . ويذكر الطرطوشي في ك . الحوادث والبدع حملته على ما كان يعتبره بدعة الحاكّة في التكبير والتهليل في أيام العشر (ص 260) . وتوفي بسوسة في 289 / 901 عن 70 سنة . وكتابه أحكام السوق مشهور وإن لم يذكره عياض ، وقد نُشر مرتين .

- اليُسَيْر بن رِزَام اليهودي :

ذكر ابن أبي زيد (ف 255) أن النبي ﷺ بعث ابن رواحة في سنة 5 / 627 في 30 ركباً لقتل اليُسَيْر بن رِزَام اليهودي .

ومن المُفيد أن نسوق ما ورد عنه في سيرة ابن هشام (ج 4 ، ص 292) ببعض التفصيل إذ من الصعب أن نقف على أخباره في مصادر أخرى ، بقطع النظر عن كتب التراجم والطبقات : «وكان من حديث اليُسَيْر بن رِزَام أنه كان بخيبر يجمع غطفان لغزو رسول الله ﷺ فبعث إليه رسول الله ﷺ عبد الله بن رواحة في نفر من أصحابه منهم عبد الله بن أنيس حليف بني سلمة» . ولما وصل المبعوثان قرباً عليه أمر الذهاب إلى مُقاتلة النبي ﷺ حتى خرج معهما في نفر من اليهود وحمله ابن أنيس على بعيه . «حتى إذا كانوا بالقرقرة من خيبر على ستة أميال ندم اليُسَيْر (. . .) ففطن عبد الله بن أنيس وهو يريد السيف فاقتحم به ثم

ضربه بالسيف فقطع رجله». وضرب اليُسَيْرُ ابنَ أَنَيْسٍ فجرحه في رأسه «ومال كلَّ رجل من أصحاب رسول الله ﷺ على صاحبه من يهود فقتله إلا رجلاً واحداً أفلت على رجله». ورجع عبد الله وأصحابه إلى المدينة ولم يلحقه أذى من جُرحه.

انظر التعليقات على الأعلام، أعلاه: عبد الله بن أنيس - عبد الله بن رواحة.

- يَنْبُع:

ذكر ابن أبي زيد (ف244) أن النبي خرج في سنة 2 / 624 في طلب اللقاح في شعبان حتَّى بلغ يَنْبُع فرجع باللقاح ومن فيها. وكما هو معروف فاللقاح (مفردة لِقْحَة) هي النوق الحلوب الغزيرة اللبن.

وفي معجم البكري (ج 3 و4، ص 1402) بين مكة والمدينة وهي من بلاد بني ضَمْرَة قوم عَزَة التي تغنى بها كثير.

وفي المعجم ذاته (ج 1 و2، ص 656 و657) وفي التعريف برَضْوَى: «عن يمين رَضْوَى لمن كان منحدرًا من المدينة إلى البحر، وهي قرية كبيرة وبها عيون عذاب غزيرة». وذكر البكري أن سُكَّانَهَا من الأنصار وَجْهِيَّة وليث. وروى أن النبي ﷺ صَلَّى في مسجدِها. ولَمَّا فَتَحَهَا أَقْطَعَهَا الْكِشْدَ الَّذِي سَبَقَ أَنْ أَجَارَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ وَسَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ وَقَدْ بَعَثَ بِهِمَا الرَّسُولُ إِلَى مَوْضِعٍ عَلَى طَرِيقِ التَّجَّارِ إِلَى الشَّامِ يَتَرَقَّبَانِ عِيرَ قَرِيشٍ وَكَانَ فِيهَا أَبُو سُفْيَانَ. وَطَلَبَ كِشْدَ - وَكَانَ شَيْخًا كَبِيرًا - أَنْ يُقْطِعَهَا النَّبِيُّ ابْنَ أَخِيهِ ففعل فابتاعها منه عبد الرحمان بن أسعد بن زرارة فاستوبأها ورمد بها فاشتراها منه علي بن أبي طالب فأنشأ بها الْبُغْيِغَةَ.

انظر في التعليقات على الأعلام، أعلاه: سعيد بن زيد - طلحة بن عبيد الله.

- يوسف بن يحيى المغمامي:

ذكر ابن أبي زيد أن ما في ك. الجامع من كُتِبَ ابن حبيب فقد حدّثه به

عبدُ الله بن مسرور عن يوسف بن يحيى المغامي عن ابن حبيب (ف 285) ومن ابن مُزَيْن فحدّثه به الحسنُ بن نصر السوسني عن المغامي يوسف بن يحيى عن ابن مُزَيْن.

وفي دراسات عن مصادر الفقه المالكي ذكر م. موراني رواية يوسف بن يحيى بن يوسف بن محمد أبي عمر المغامي لكتاب الواضحة لابن حبيب (ص 39 و 41) ثم سعيد بن فحلون عن المغامي عن ابن حبيب (ص 43 و 47 و 48). وقد عدّه الراوي الأول للكتاب (ص 50) وأتى بنصّ رواية يكاد يكون هو ذاته نصّ كـ. الجامع (ص 105). وترجم له بالاعتماد على الديباج وتاريخ ابن الفرضي وجذوة المقتبس وبُغية المُلتبس بصورة خاصّة (ص 155). ولم يُترجم له صاحب ترتيب المدارك ولكنّا نقف على ترجمة له وافية في الديباج لابن فرحون (ج 2، ص 365 إلى 367، ر 18) وقد عدّه من الطبقة الثالثة ممّن لم ير مالكا والتزم مذهبه من أهل الأندلس، يوسف... بن محمد (كما ذكرنا عن م. موراني مع وضع الكنية والنسبة بعد: يوسف). ومغام من ثغر طليطلة وأصله منها وإن نشأ بقرطبة وسكن مصر واستقر بالقيروان حتّى وفاته. سمع بالأندلس من يحيى بن يحيى وسعيد بن حسان ويحيى بن مُزَيْن. روى عن عبد الملك بن حبيب مُصنّفاته وكان آخر الباقيين من رواته. وقد روى عنه خاصة الواضحة وفي رحلته المشرقيّة سمع في مكّة من علي بن عبد العزيز وفي صنعاء من الديري وفي مصر من القراطيسي. وبعد إقامة أعوام بقرطبة رحل ثانية إلى المشرق فأسمع بمصر كُتب ابن حبيب. وهكذا عظم قدره وأثنى على علمه ودفاعه عن مذهب الحجازيين أبو العرب كما أثنى الشيرازي على فقهه وروايته عن ابن حبيب. وسمع منه كذلك أبو العباس الأبياني وأبو العرب التميمي وابن اللباد وابن فحلون المذكور أعلاه. ويذكر ابن فرحون - نقلاً عن أحمد بن نصر - أنّه أقام بالمشرق 11 عاماً. وهو يقصد الرحلة الأولى إذ يُضيف «أنّه أنفق 2000 دينار فأتى وعليه الدين». وتُوفّي في 288 / 901 ويُذكر أن حمديس القطان قد صلّى عليه.

ويعتبر م. موراني أنّ الواضحة لا تكاد تُعرف إلّا بروايته كما أنّ كـ.

الفرائض وكـ. مكارم الأخلاق لابن حبيب أيضاً متداولان من خلال روايته. وعُرف أيضاً بروايته في الأندلس كتاب شرح الحديث في 10 أجزاء منها شرح لموطأ مالك قد عُدَّ من تآليف ابن حبيب. ويضيف الباحث أن مكتبة القيروان تحتفظ بعدة قطع برواية يوسف بن يحيى سمعها من فقهاء مصر والمدينة في سنوات ما بين 209 / 824 و211 (ص 155 و156).

- يوم الحرّة:

ذكر ابن أبي زيد (ف 74) - نقلاً عن يحيى بن سعيد - أن الصلاة في مسجد النبي ﷺ لم تُترك منذ حياة الرسول إلا ثلاثة أيام منها يوم الحرّة.

وعن هذا اليوم، انظر المقال الطويل والمفيد بتدقيقاته وإحالاته المتعددة إلى كتب المصادر والمراجع بعنوان al-Harra وبقلم ل. فاكيا فافلياري L. Veccia Vaglieri والذي نُشر في دائرة المعارف الإسلامية (ط. 2) (2) E. I. والحديث هو عن حرّة الواقم في بساتين شمال شرقي المدينة. وشهرتها الكبرى ترجع إلى المعركة المشهورة التي جرت فيها في 63 / 683 بين جيوش يزيد بن معاوية وأهل المدينة الذين خلعوا بيعته لأسباب دينية راجعة إلى سلوكه كإمام للمسلمين وربما اقتصادية لها علاقة بالتغيير الجبائي الذي أدخله والده وسلفه في الخلافة معاوية.

وكان يقود جيوش يزيد مُسلم بن عُقبة المُري بينما كان على رأس أهل المدينة عبد الله بن حنظلة من الأنصار وعبد الله بن مطيع العدوي من قريش ومواليهم ومعقل بن سنان الأشجعي من المهاجرين من غير قريش.

وحاصر أهل المدينة الأمويين ومواليهم القاطنين بها في دار مروان فاستنجدوا بيزيد فأمدّهم بجيش قُدِّر بين 4.000 و12.000 وأُطرد الأمويون من المدينة فالتحق مُعظمهم بجيش مُسلم في وادي القرى وعلى رأسهم مروان.

ولمّا وصل مُسلم إلى واحات المدينة نصب خيامه في الحرّة. وكانت بداية المعركة للثائرين على يزيد ولكنها انتهت بهزيمتهم إذ استطاع مروان أن

يلتحق بفُرسانه ويهاجم المدنيّين من خلفهم. وفرّ من فرّ من أهل المدينة ومات ابن حَنْظَلَة وأبناؤه الثمانية. ولحق أهل الشام الجنود المُنهزمين الفارّين ونهبوا ما نهبوا من أموالهم مُدّة ثلاثة أيّام.

وقد قُدّر عدد القتلى بين 180 و700 من الأنصار والقُرشيّين وبين 4.000 و10.000 من بقيّة الثائرين. وأجبر مُسلم المُنهزمين على البيعة ليزيد بل حتّى على قبول وضعهم الجديد كعبيد للخليفة، له بيعهم مع أموالهم إن شاء. وقُتل من رفض أو اشترط أن يتّبع يزيد القرآن والسُنّة وقُتل أيضاً معقل بن سنان وفرّ إلى مكّة عبد الله بن مُطيع. ولُقّب مُسلم لهذا بالمُسْرِف لكثرة ما أسرف من سفك الدماء.

II

فهرس الآيات القرآنية

الفقرة	الآية	السورة
9	أحياء عند ربهم يرزقون.	آل عمران / 169
	إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون	النصر / 1-2
72	في دين الله أفواجا.	
254	إذ جاؤوكم من فوقكم ومن أسفل منكم.	الأحزاب / 10
	أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإنَّ	الحج / 39
232	الله على نصرهم لقدير.	
18	إلى المرافق.	المائدة / 6
79	إنَّما السبيل على الذين يظلمون الناس.	الشورى / 42
4	إنَّما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون.	يس / 82
100	إنَّما نملي لهم ليزدادوا إثما.	آل عمران / 178
159	أو ما ملكت أيمانكم.	النساء / 3
133	تحيتهم فيها سلام.	يونس / 10
139	حتى تستأنسوا.	النور / 27
164	حرمت عليكم أمهاتكم.	النساء / 23
144	ربَّ ارحمهما كما ربياني صغيرا.	الإسراء / 24
211	ربَّنَا اغفر لي ولوالدي.	إبراهيم / 41
	سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى	الإسراء / 1

السورة	الآية	الفقرة
	المسجد الأقصى (...) إنه هو السميع البصير.	12
طه / 5	على العرش استوى.	27
الحاقة / 19	فأما من أوتي كتابه بيمينه (...).	10
طه / 44	فقلوا له قولاً ليئلاً.	100- 76
السجدة / 11	قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم إلى ربكم ترجعون.	9
المطففين / 15	كلّا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون.	27
الزمر / 65	لئن أشركت ليحبطن عملك.	8
التوبة / 110	لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم.	24
يونس / 26	للذين أحسنوا الحسنى وزيادة.	6
البقرة / 156- 157	الذين إذا أصابتهم مصيبة، إلى قوله: وأولئك هم المهتدون.	216
النور / 58	ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم، إلى آخرها.	158
الصافات / 162- 163	ما أنتم عليه بقانتين. إلّا من هو صال الجحيم.	24
ص / 75	ما منعك أن تسجد لما خلقت بيديّ.	5
الكهف / 17	من يهد الله فهو المهتد.	7
الفتح / 21	وأخرى لم تقدرُوا عليها.	261
الإسراء / 24	واخفض لهما جناح الذل من الرحمة.	76
البقرة / 124	وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات.	145
البقرة / 203	واذكروا الله في أيام معدودات.	97
آل عمران / 7	والراسخون في العلم يقولون: ءأمنّا به كلّ من عند ربّنا.	13
يوسف / 25	وألفيا سيّدها لذا الباب.	211
طه / 39	وألقيت عليك محبة مني.	110
الفجر / 22	والملك صفّا صفّا.	5

السورة	الآية	الفقرة
الحاقة / 25	وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ (. . .) .	10
النساء / 48	وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ .	8
هود / 36	وَأَوْحِي إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ .	24
يوسف / 15	وَأَوْحِينَا إِلَيْهِ لَتتَّبِعَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ .	217
القيامة / 22- 23	وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَازِرَةٌ .	27
البقرة / 255	وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ .	5
آل عمران / 39	وَسَيِّدًا وَحَصُورًا .	211
الأنفال / 39	وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ، الْآيَةَ .	232
الإسراء / 23	وَقُلْ لَّهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا	144
الإسراء / 26	وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا .	122
التوبة / 46	وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ .	24
نوح / 27	وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاغْرًا كَفَّارًا .	24
آل عمران / 159	وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ .	100
الأنعام / 59	وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا .	8
يس / 69	وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ .	228
البقرة / 143	وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ .	26
لقمان / 6	وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ .	228
النور / 58	وَمَنْ بَعْدَهُ صَلَاةُ الْعِشَاءِ .	97
الكهف / 17	وَمَنْ يَضِلَّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا .	7
النساء / 115	وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا .	17
الحج / 28	وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ .	97
البقرة / 217	يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ، الْآيَةَ .	243

III

فهرس الأحاديث النبوية وآثار الصحابة مع تخريجها(*)

- الحديث الفقرة
- 260 - اتخذ النبي ﷺ خاتماً (...) إن العجم لا تقرأ إلا كتاباً مختوماً فاتخذه.
- المعجم ج 2، ص 9، ع 1: لا يقبلون كتاباً إلا عليه خاتم: بخاري (لباس) مسلم (لباس) أبو داود (خاتم) ترمذي (استئذان).
- المعجم ج 2، ص 8، ع 2: إنهم لا يقرؤون كتاباً إلا مختوماً: بخاري (علم - جهاد - أحكام - لباس) نسائي (زينة) ابن حنبل.
- 179 - أتى رسول الله ﷺ بقباطي فاعطاني منها قُبْطِيَةً فقال: اضدعها صدعين فاقطع أحدهما قميصاً وأعط الآخر امرأتك تختمر به! فلما أدبر قال: وأمر امرأتك أن تجعل تحته ثوباً لا يصفها (عمر في نهيه عن لبس القباطي).
- أبو داود، ج 4، ص 64 و 65، ر 4116 (ك. اللباس - باب في لبس القباطي للنساء) حديث بإسناد يصل إلى دحية بن خليفة الكلبي.
- 222 - أَحَبَّ الْأَسْمَاءُ إِلَى اللَّهِ - تَعَالَى! - عَبْدُ اللَّهِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ.
- أبو داود، ج 4، ص 287، ر 4949 (ك. الأدب - باب في تغيير الأسماء)

* انظر ما سبق أن عللنا به إدراج تخريج الأحاديث والآثار في هذا الفهرس، بدل إيراد أسفل صفحات النص المحقق، أي ك. الجامع، وذلك في مطلع فهرس التعليقات العامة.

حديث بإسناد عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: أحبُّ

- أحبُّ أن أرى القاريء أبيض الثياب (عمر).

الموطأ، ج 2، ص 911، ر 2 (ك). اللباس - باب ما جاء في لبس الثياب
للجمال بها) عن مالك أنه بلغه أن عمر بن الخطاب قال: إني لأحبُّ أن أنظر إلى
القاريء أبيض الثياب.

- احتجبت عائشة - رضي الله عنها! - من أعمى. قيل: إنه لا ينظر
إليك! قالت: لكنني أنظر إليه.

162

ترمذي، ج 5، ص 94، ر 2778 (ك). الأدب - باب ما جاء في احتجاب النساء من
الرجال).

حديث في معناه بإسناد يصل إلى أم سلمة أنها كانت عند النبي ﷺ مع
ميمونة إذ أقبل ابن أم مكتوم ودخل عليه وذلك بعد الأمر بالحجاب. فقال النبي
احتجبا منه! فقالت له أم سلمة: يا رسول الله! أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا
يعرفنا؟ فقال النبي: أفعمياوان أنتما؟ ألستما تبصرانه؟

120

- أختك وأخاك وأباك وأدناك فأدناك (في الزكاة المقرضة).

المعجم، ج 2، ص 150، ع 2: ... ثم أبوك ثم أدناك أدناك: مسلم (ب).
نسائي (زكاة) ابن ماجه (أدب) ابن حنبل.

- إذا جاء نصر الله والفتح... فقال: والذي نفسي بيده لقد دخلوا فيه
أفواجاً وليخرجنَّ منه أفواجاً كثيرة (أبو هريرة).

72

دارمي، ج 1، ص 41 (مقدمة).

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ أن هذه السورة لما أنزلت على
رسول الله ﷺ: إذا جاء (...) أفواجا، قال رسول الله ﷺ: ليخرجنَّ منها أفواجاً
كما دخلوا أفواجاً.

المعجم، ج 5، ص 206، ع 1: ان الناس دخلوا في دين الله أفواجاً وسيخرجون
منه أفواجاً (ابن حنبل).

- إذا ذكر أصحابي فأمسكوا.

14

المعجم، ج 3، ص 256، ع 1: احفظوني في أصحابي: ابن ماجه (أحكام)
الله الله في أصحابي! الله الله في أصحابي (ابن حنبل)
وهما أقرب صيغتين من نصنا وقفنا عليهما.

107

- إذا سمعت الرجل يقول: هلك الناس فهو أهلكهم.

الموطأ، ج 2، ص 984، ر 2 (ك. الكلام - باب ما يكره من الكلام)
حديث مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة: إذا... أهلكهم.
المعجم، ج 5، ص 104، ع 2: قد هلك الناس فهو أهلكهم: مسلم (بر) - أبو
داود (أدب) - موطأ (كلام) - ابن حنبل.

202

- إذا سمعتم به (الوباء) بأرض فلا تقدموا عليه! وإذا وقع بأرض وأنتم
بها فلا تخرجوا فراراً منه!

المعجم، ج 7، ص 121، ع 2: إذا كان الوباء بأرض ولست بها فلا تدخلها!
(ابن حنبل).

207

- إذا ظهرت الحية في المسكن فقولوا لها: إنا نسألك بعهد نوح وبعهد
سليمان بن داود أن لا تؤذينا! فإن عادت فاقتلوها!

(ترمذي، ج 4، ص 66، ر 1485: باب الصيد).
ترمذي، ج 4، ص 65، ر 1484 (ك. الصيد): إن لبيوتكم عمّاراً فخرجوا عليهن
ثلاثاً فإن بدا لكم بعد ذلك منهن شيء فاقتلوهن!
وهما أقرب صيغتين لما ورد في ك. الجامع.

142

- إذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد!

الموطأ، ج 2، ص 988، ر 13 (ك. الكلام - باب ما جاء في مناجاة اثنين دون
واحد)

حديث مالك عن عبد الله بن دينار قال: كنت أنا وعبد الله بن عمر عند دار
خالد بن عتبة التي بالسوق فجاء رجل يُريد أن يتناجيه وليس مع عبد الله بن عمر
غيري وغير الرجل الذي يريد أن يتناجيه. فدعا عبد الله بن عمر رجلاً آخر حتى

كنا أربعة فقال لي وللرجل الذي دعاه: استأخرا شيئاً فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا يتناجى (. . .) واحد.

الموطأ: الحديث ذاته وبذات اللفظ تقريباً (ص 989، ر14) عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ قال: إذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد وهي الصيغة التي صَدَرنا بها تخريج الحديث.

المعجم، ج 6، ص 366، ع 1: أورد فَنَسْنَك في المعنى ذاته صيغاً مختلفة وقرينة في اللفظ: بخاري (استئذان) مسلم (سلام) ترمذي (أدب) ابن ماجه (طهارة) دارمي (استئذان) موطأ (كلام) ابن حنبل.

- إرقها بكتاب الله (أخذ ابن وهب بحديث أبي بكر هذا ولم يأخذ بكراهية مالك في ذلك).

196

الموطأ، ج 2، ص 943، ر11 (ك. العين - باب التَعَوُّذ والرقية في المرض) حديث مالك بإسناد يصل إلى عمرة بنت عبد الرحمان أن أبا بكر الصديق دخل على عائشة وهي تشتكي ويهودية ترقىها فقال أبو بكر: ارقها. . . الله.

المعجم، ج 2، ص 292، ع 1: صيغ مختلفة اللفظ حول الرقية بفاتحة الكتاب: بخاري (فضائل القرآن) مسلم (سلام) أبو داود (طب) ابن حنبل.

المعجم، ج 5، ص 45، ع 2: المعنى ذاته: فرقاه بفاتحة الكتاب ثلاثة أيام، غدوة وعشية: أبو داود (طب).

- إزرة المؤمن إلى أنصاف ساقيه ولا جناح عليه في ما بينه وبين الكعبين. وما أسفل من ذلك ففي النار.

175

المعجم، ج 1، ص 60، ع 2: إزرة المسلم إلى نصف الساق ولا حرج ولا جناح. . . : أبو داود (لباس) موطأ (لبس) ابن حنبل.

الموطأ، ج 2، ص 914 و915، ر12 (ك. اللباس - باب ما جاء في إسبال الرجل ثوبه)

حديث مالك عن العلاء بن عبد الرحمان عن أبيه قال: سألت أبا سعيد الخدري عن الإزار فقال: أنا أخبرك بعلم. سمعت رسول الله ﷺ يقول: إزرة. . . ما أسفل من ذلك ففي النار (مرتين). لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ إزاره بطراً.

139

- الإستئذان ثلاث.

الموطأ، ج 2، ص 963، ر 2 (ك). الإستئذان - باب الإستئذان).
حديث بإسناد يصل إلى أبي موسى الأشعري: وقال النبي ﷺ: الإستئذان ثلاث.
فإن أذن لك فادخل وإلا فارجع.

- أعبد الله كأنك تراه وكن في الدنيا كأنك غريب أو كعابر سبيل!

105

(حديث للنبي ﷺ لعبد الله بن عمر).

المعجم، ج 4، ص 473، ع 1: كن في الدنيا كأنك غريب: ابن ماجه، ج 2، ص 395، ر 3322 (ك). الزهد).

حديث عن ابن عمر قال: أخذ رسول الله ﷺ ببعض جسدي فقال: يا عبد الله! كن (..). أو كأنك عابر سبيل وعد نفسك من أهل القبور.

ترمذي، ج 4، ص 490 و 491، ر 2333 (ك). الزهد عن رسول الله ﷺ - باب ما جاء في قصر الأمل).

حديث بإسناد يصل إلى ابن عمر ولفظه هو لفظ ابن ماجه.

بخاري، ج 8، ص 110 (باب ما جاء في الرقاق وأن لا عيش إلا عيش الآخرة)
حديث بإسناد يصل إلى مجاهد عن ابن عمر واللفظ قريب مما سبق، مع فارق:
أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال: ..

- أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك! لا أحصي ثناء

عليك! أنت كما أثنت على نفسك (سمع النبي ﷺ وهو ساجد من الليل يقول (..)).

84

الموطأ، ج 1، ص 21، ر 31 (كتاب القرآن - باب ما جاء في الدعاء).

الحديث عن عائشة وباللفظ ذاته تقريباً.

ابن ماجه، ج 1، ص 194 و 195، ر 968 (باب الدعاء - باب ما جاء في القنوت من الوتر).

حديث عن علي أن النبي ﷺ كان يقول في آخر الوتر: اللهم إني أعوذ (..).
وأعوذ بمعافاتك من (..). وأعوذ بك (..). نفسك.

المعجم، ج 2، ص 440، ع 1: أعوذ برضاك من سخطك: مسلم (صلاة) أبو داود (صلاة - وتر) ترمذي (دعوات) نسائي (طهارة - تطيق - سهو - قيام الليل) ابن ماجه (إقامة - دعاء) ابن حنبل.

- أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء وشر ما يعرج فيها (...) ومن فتن الليل والنهار (...) يا رحمان (التعويد الذي علّم جبريل النبي - عم - إذ رأى عفريتاً يطلبه بشعلة من نار حين أُسري به).

85

المعجم، ج 4، ص 283، ع 2: أُسري برسول الله ﷺ فرأى عفريتاً من الجن: موطاً (شعر).

وفي الموطأ، ج 2، ص 950 و 951، ر 10 (ك. الشعر).
الحديث بذات اللفظ إلا اختلافاً ضئيلاً في المقدمة.

- اغتسل له (أمر النبي ﷺ لعامر بن الطفيل أن يغتسل للإسترقاء من العين).

198

الموطأ، ج 2، ص 939، ر 2 (ك. العين - باب الوضوء من العين).
والحديث قريب من حديث آخر خُرج بالإحالة على الفقرة 189، بيان 11، وتعلق بأمر النبي بالإسترقاء من العين (انظر أسفله: أمر النبي ﷺ بالإسترقاء من العين والوضوء لذلك). والفرق هنا وحسب ما هو واضح من الموطأ أن النبي طلب من عامر بن ربيعة الذي توقع منه سهيل بن حنيفة أن يغتسل له. وفي الحديث: «فغسل عامر وجهه ويديه ومرفقيه ورُكبتيه وأطراف رجله وداخلته إزاره في قدح ثم صب عليه. فراح سهل مع الناس ليس به بأس».

131

- أفشوا السلام بينكم.

المعجم، ج 2، ص 532، ع 1: أفشوا السلام بينكم: مسلم (إيمان) ترمذي (أطعمة - قيامة - استئذان) ابن ماجه (مقدمة - إقامة - أدب) دارمي (صلاة - استئذان) ابن حنبل.

المعجم، ج 2، ص 531، ع 2: إفشاء السلام: بخاري (نكاح - أشربة - استئذان) أبو داود (أدب) [في الترجمة] ترمذي (تفسير سورة 2/38) نسائي (جنائز) ابن ماجه (أدب) دارمي (استئذان) ابن حنبل.

269

- إقلع أصلها (النبي ﷺ لخالد بن الوليد عن شجرة بنخلة اليمانية).

- المعجم، ج 5، ص 464، ع 1: اذهب فاقلع نخلة، مع إحالة على أبي داود (أقضية) ولا نظنه مفيداً لهذا الحديث.

98 - أكثر الناس خطايا يوم القيامة أكثرهم خوضاً في الباطل (عن مالك).
لم نقف عليه في كتب الحديث وفهارسه.

166 - أكل النبي ﷺ الرطب البطيخ، هذا في يد وهذا في يد.
المعجم، ج 1، ص 70، ع 1: كان رسول الله ﷺ يأكل البطيخ بالرطب: أبو داود (أطعمة). ترمذي (أطعمة).

ترمذي، ج 4، ص 646 و 247، ر 1843 (ك). الأطعمة - باب ما جاء في أكل البطيخ بالرطب

حديث بإسناد يصل إلى عائشة أن النبي ﷺ كان يأكل البطيخ بالرطب. قال: وفي الباب عن أنس. ورواه بعضهم عن هشام بن عروة عن أبيه عن النبي، مرسلاً.

- ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة وإن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين: ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة، وهي الجماعة.

3

المعجم، ج 4، ص 134، ع 2 ثم ص 136، ع 1: وردت الإحالات بصيغ مختلفة في اللفظ ولكنها قريبة المعنى إلى دارمي (سين) ترمذي (إيمان) ابن ماجه (فتن) أبي داود (سنة) ابن حنبل.

أبو داود، ج 4، ص 198، ر 4597 (ك). السنة [باب شرح السنة].

حديث بإسناد يصل إلى معاوية بن أبي سفيان قال: ألا إن رسول الله ﷺ قام فينا فقال: ألا... الجماعة.

ابن ماجه، ج 2، ص 364، ر 3226 و 3227 (ك). الفتن - باب افتراق الأمم
حديثان في المعنى ذاته وإن وردا بالفاظ مختلفة عما في نص أبي داود، الأول عن عوف بن مالك والثاني عن أنس بن مالك.

175

- إلبسوا البياض وكفّنوا فيه موتاكم فإنها من خير ثيابكم.

- المعجم، ج 1، ص 241، ع 2: البسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم: أبو داود (طب - لباس) ترمذي (جناز - أدب) نسائي (جناز - زينة) ابن حنبل.

أبو داود، ج 4، ص 51، ر 4061 (ك. اللباس - باب في البياض)
حديث بإسناد يصل إلى ابن عباس أن النبي ﷺ قال: البسوا من ثيابكم البياض فإنها خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم وإن خير أحوالكم الإثم: يجلو البصر ويثبت الشعر.

ترمذي، ج 5، ص 109، ر 2810 (ك. الأدب - باب ما جاء في لبس البياض)
حديث بإسناد يصل إلى سمر بن جندب أن النبي ﷺ قال: البسوا البياض فإنها أطهر وأطيب وكفنوا فيها موتاكم! وذكر الترمذي أنه ورد أيضاً عن ابن عباس وابن عمر.

110 - اللهم اجعلني من أئمة المتقين!

موطأ، ج 1، ص 219، ر 42 (ك. القرآن - باب العمل في الدعاء)
حديث مالك أنه بلغه أن ابن عمر قال: اللهم (...) المتقين.

- اللهم إني أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين.
وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون! (من دعائه - عليه السلام!).

85

المعجم، ج 5، ص 60، ع 1: إذا أردت في الناس فتنة فاقبضني إليك غير مفتون موطأ (القرآن).

موطأ، ج 1، ص 218، ر 40 (ك. القرآن - باب ما جاء في الدعاء)
حديث بدون إسناد يرويه مالك بلفظ المعجم تقريباً إلا: في الناس فتنة.

- اللهم إني أعوذ بك أن أضل وأزل (...) يُجهل عليّ (من دعائه - عليه السلام - إذا خرج من بيته).

83

المعجم، ج 4، ص 425، ع 1: أعوذ بك أن أضلّ أو... أبو داود (أدب) ابن
ماجة (دعاء) ابن حنبل.

- اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر وكتابة المنقلب والحوار بعد الكور
(عن مالك دعاء للنبي ﷺ).

86

المعجم، ج 6، ص 72، ع 1: إذا سافر يتعوذ من - إني أعوذ بك من...
والحوار بعد الكور (وروي الكون): مسلم (حج) ترمذي (دعاء) نسائي (استعاذة)
ابن ماجة (دعاء) دارمي (استئذان) ابن حنبل.
ابن ماجة، ج 2، ص 336، ر 3136 (ك. الدعاء - باب ما يدعو به الرجل إذا سافر)
حديث عن عبد الله بن سرجس قال: كان رسول الله ﷺ يقول (وقال عبد الرحيم:
يتعوذ) إذا سافر: اللهم (...). الكور ودعوة المظلوم وسوء المنظر في الأهل
والمال. وزاد أبو معاوية: فإذا رجع قال مثلها.

- اللهم بارك لهم في مكيالهم وبارك لهم في صاعهم ومدهم! (يعني
النبي ﷺ أهل المدينة).

51

موطأ، ج 2، ص 884 و 885، ر 1 (ك. الجامع - باب الدعاء للمدينة وأهلها)
حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: اللهم
(...). ومدهم.

موطأ، ج 2، ص 885، ر 2 (الحديث الموالي للسابق)
عن مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة أن النبي ﷺ كان إذا جاءه الناس بأول الثمر
قال: اللهم بارك لنا في ثمرنا وبارك لنا في مدينتنا وبارك لنا في صاعنا وبارك لنا
في مَدَنَّا (...).

ترمذي، ج 5، ص 472، ر 345 (ك. الدعوات - باب ما يقول إذا رأى الباكورة من
التمر)

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة، قريب الصيغة من حديث مالك الثاني.
المعجم، ج 6، ص 179، ع 2: صيغ مختلفة لحديث صاع المدينة - أو النبي -
ومد النبي والدعاء لبركته، مع الإحالة على بخاري (كفارات - بيوع - مدينة - جهاد -
مناقب الأنصار - أطعمة - مرضى - اعتصام) مسلم (حج) دارمي (بيوع - أطعمة)
ترمذي (مناقب) ابن ماجة (أطعمة) موطأ (مدينة) ابن حنبل.

82 - اللَّهُمَّ بِاسْمِكَ وَضَعْتُ جَنْبِي وَبِاسْمِكَ أَرْفَعُهُ! (. . .) رَبِّ! قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ! (من دعائه - عليه السلام! - عند النوم، يضع يده اليمنى تحت خدّه الأيمن واليسرى على فخذيه الأيسر ثم يقول:).

المعجم، ج 7، ص 295، ع 2: قني عذابك يوم تبعث، تجمع عبادك: مسلم (مسافرين) أبو داود (أدب) ترمذي (دعوات) ابن حنبل.

81 - اللَّهُمَّ بِكَ نُصْبِحُ وَبِكَ نُمْسِي (. . .) قَدِير (من دعائه - عم - كُلَّمَا أَصْبَحَ وَأَمْسَى).

المعجم، ج 3، ص 232، ع 2: باب ما يقول إذا أصبح: بخاري (دعوات) أبو داود (أدب) دارمي (استئذان).

دارمي، ج 2، ص 291 (كتاب الاستئذان - باب ما يقول إذا انتبه من نومه) حديث عن حذيفة قال: كان النبي ﷺ إذا استيقظ قال: الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور.

ابن ماجه، ج 2، ص 332، ر 3119

حديث عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: إذا أصبحتم فقولوا: اللَّهُمَّ بِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ. وإذا أمسيتم فقولوا: اللَّهُمَّ بِكَ أَمْسَيْنَا وَبِكَ أَصْبَحْنَا وَبِكَ نَحْيَى وَبِكَ نَمُوتُ وَإِلَيْكَ الْمَصِير.

أبو داود، ج 4، ص 317، ر 5068 (ك. الأدب - باب ما يقول إذا أصبح) حديث قريب من النصف الأول من حديث الدارمي.

82 - اللَّهُمَّ بِنُورِكَ اهْتَدَيْنَا وَبِفَضْلِكَ اسْتَغْنَيْنَا وَبِنِعْمَتِكَ أَصْبَحْنَا وَأَمْسَيْنَا (من دعائه - عم!).

المعجم، ج 6، ص 494، ع 1: قال أصبحت بنعمة: ابن حنبل.

المعجم، ج 6، ص 494، ع 2: حين يصبح اللهم ما أصبح من نعمة: أبو داود (أدب).

أبو داود، ج 4، ص 318، ر 5073 (ك. الأدب - باب ما يقول إذا أصبح) حديث: اللهم ما أصبح بي من نعمة فمنك وحدك لا شريك لك (. . .).

- اللَّهُمَّ رَبِّ إِنَّكَ أَخْرَجْتَنِي مِنْ أَحَبِّ الْبَقَاعِ إِلَيَّ فَأَسْكِنِّي أَحَبَّ الْبَقَاعِ إِلَيْكَ! .

52

لم نقف عليه في كتب الحديث وفهارسه والسيرة النبوية.

- اللَّهُمَّ كَبُرَتْ سَنِّي وَضَعُفَتْ قَوَّتِي وَانْتَشَرَتْ رَعِيَّتِي فَأَقْبِضْنِي إِلَيْكَ غَيْرَ

87

مُضِيعٌ وَلَا مُفْرَطٌ (عن مالك أن عمر دعا على نفسه بالموت حين قال:)
المعجم، ج 5، ص 237، ع 2: اللهم اقْبِضْنِي إِلَيْكَ: أبو داود (صوم) ابن
حنبل - وإذا أدركت (أردت) في الناس فتنة فأقبضني غير مفتون: موطأ (قرآن).
المعجم، ج 5، ص 119، ع 1: ... فأقبضني إليك غير مُضِيعٍ وَلَا مُفْرَطٍ: موطأ
(حدود).

موطأ، ج 2، ص 824، ر 10 (ك. الحدود - باب ما جاء في الرجم)
حديث عن مالك بإسناد يصل إلى عمر بن الخطاب لما صدر من منى أناخ
بالأبطح وكوم كومة بطحاء و طرح عليها رداءه واستلقى ومدَّ يده إلى السماء داعياً:
اللَّهُمَّ (...) وَلَا مُفْرَطٍ.

205

- أَمَا بَلَّغَكُمْ أَنِّي قَدْ لَعَنْتُ مَنْ وَسَمَ الْبَهِيمَةَ فِي وَجْهَيْهَا؟ .

المعجم، ج 7، ص 213، ع 1: النص المذكور أعلاه: أبو داود (جهاد).
أبو داود، ج 3، ص 26 و 27، ر 2564 (ك. الجهاد - باب النهي عن لعن البهيمة)
حديث بإسناد يصل إلى جابر أن النبي ﷺ مَرَّ عَلَيْهِ بِحِمَارٍ قَدْ وُسم فَقَالَ: أَمَا
(...) وَجْهَيْهَا أَوْ ضَرْبَهَا فِي وَجْهَيْهَا؟ فَنَهَى عَنْ ذَلِكَ.

- أَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظِّمُوا فِيهِ اللَّهَ! وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِيهِ بِالْدُّعَاءِ فَقَمِينَ

83

أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ. يَقُولُ: فَحَرِيَّ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ.

المعجم، ج 2، ص 418، ع 2: فَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ: مسلم
(صلاة) داود (صلاة) نسائي (تطبيق).

نسائي، ج 1، ص 189 و 190 (ك. التطبيق - تعظيم الرب في الركوع):
حديث بإسناد: (...) فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعِظِّمُوا فِيهِ اللَّهَ! وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِدُوا فِي الدُّعَاءِ
فَمِنْ أَنْ يُسْتَجَابَ لَكُمْ.

أبو داود، ج 1، ص 232، ر 876 (ك. الصلاة - باب [في] الدعاء في الركوع
والسجود).

حديث بذات لفظ النسائي تقريباً.

168

- أما أنا فلا آكل مُتَكَيِّئاً.

المعجم، ج 7، ص 302، ع 2: صيغ قريبة جداً من الصيغة أعلاه: بخاري (أطعمة) أبو داود (أطعمة) ترمذي (أطعمة) ابن ماجه (أطعمة) دارمي (أطعمة) ابن حنبل.

172

- أمر النبي ﷺ بإتيان الدعوة.

المعجم، ج 2، ص 134، ع 2: حق المسلم على المسلم خمس (....) وإجابة الدعوة: بخاري (جنائز) أبو داود (أطعمة - أدب) ترمذي (أحكام) ابن ماجه (جنائز).

المعجم، ج 2، ص 135، ع 1: أجيبوا هذه الدعوة إذا دُعِيتُم لها: بخاري (نكاح) مسلم (نكاح) ترمذي (نكاح) ابن حنبل.

146

- أمر النبي ﷺ بإحفاء الشوارب.

المعجم، ج 1، ص 483، ع 1: أحفوا الشوارب وأعفوا اللحى: مسلم (طهارة) بخاري (لباس) أبو داود (ترجل) ترمذي (أدب) نسائي (طهارة - زينة) موطأ (شعر) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 947، ر 1 (ك. الشعر - باب السنة في الشعر).
حديث مالك بإسناد يصل إلى عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ أمر بإحفاء الشوارب وإعفاء اللحى.

189

- أمر النبي ﷺ بالاسترقاء من العين.

المعجم، ج 2، ص 292، ع 2: أمر رسول الله أن يسترقي من العين: بخاري (طب) مسلم (سلام) ترمذي (طب) موطأ (عين) ابن حنبل.
موطأ، ج 2، ص 942، ر 9 (ك. العين - باب التعوذ والرقية في المرض).
حديث بإسناد يصل إلى عثمان بن أبي العاص أنه اشتكى للنبي ﷺ وجعاً كاد يهلكه فقال له: امسحه بيمينك سبع مرّات وقل: أعوذ بعزة الله وقدرته من شرّ ما أجد! قال عثمان: فقلت ذلك فأذهب الله ما كان بي. فلم أزل أمر بها أهلي وغيرهم.

189

- أمر النبي ﷺ بالوضوء من العين.

موطأ، ج 2، ص 938، ر 1 (ك. العين - باب الوضوء من العين)
حديث عن مالك بإسناد يصل إلى سهل بن حنيف أنه اغتسل يوماً وكان أبيض
حسن الجلد، وعامر بن ربيعة ينظر إليه فقال: ما رأيت كالיום ولا جلد عذراء.
فوعك سهل واشتد وعكه. فأخبر النبي ﷺ بما كان من أمر عامر فقال له: علام
يقتل أحدكم أخاه؟ ألا بركت! إن العين حق. توضأ له! وتوضأ عامر وراح سهل
مع النبي كما كان مقرراً من قبل وزال ما كان به من بأس.
انظر حديثاً قريباً من هذا خرجه أعلاه: اغتسل له.

208 - أمر النبي ﷺ بقتل الأوزاغ.

المعجم، ج 7، ص 201، ع 1: صيغ مختلفة تُفيد معنى قتل الوزغ: ابن حنبل
أبو داود (أدب) ترمذي (صيد) ابن ماجه (صيد) دارمي (أصاحي) بخاري (بدء
الخلق - أنبياء) مسلم (سلام) نسائي (مناسك).

203 - أمر النبي ﷺ بقتل الكلاب.

المعجم، ج 5، ص 275، ع 2 ثم ص 282، ع 2، ثم ص 283، ع 1 و 2 ثم ص 286،
ع 1 و 2 ثم ص 291، ع 1 و 2 ثم ج 6، ص 53، ع 1: صيغ عدة يرجع معناها إلى أمر
النبي بقتل الكلاب إلا كلب الصيد مع الإحالات على ابن حنبل، نسائي، ابن
ماجه، ترمذي، دارمي (صيد في كل منها) مسلم (مساقاة - طهارة - سلام) أبو داود
(طهارة - لباس - أصاحي) بخاري (بدء الخلق) نسائي (طهارة - مياه).

موطأ، ج 2، ص 969، ر 14 (ك. الإستئذان - باب ما جاء في أمر الكلاب)
حديث مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الكلاب.

- أنا وكافل اليتيم له أو لغيره إذا اتقى الله في الجنة كهاتين (قال - عم -
هذا وأشار بإصبعه الوسطى والتي تلي الإبهام).

215

المعجم، ج 6، ص 44، ع 2 ثم ج 7، ص 344، ع 2: صيغ مختلفة في معنى
رحمة اليتيم وكفالاته (ترمذي: بر) ثم في المعنى المذكور في العنوان وحتى في
لفظه: بخاري (طلاق - أدب) مسلم (زهد) أبو داود (أدب) ترمذي (بر) موطأ
(شعر) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 948، ر 5 (ك. الشعر - باب السنة)

حديث مالك عن صفوان بن سليم أنه بلغه أن النبي ﷺ قال: أنا (...) في الجنة كهاتين إذا اتقى (...) بإصبعيه.

- أنت تريد أن تقول: أنا تميم الداري فاعرفوني (عمر إذ رفض طلبه أن يدعه يدعو الله ويقص ويذكر الناس).

90

المعجم، ج 5، ص 391، ع 2: وكان أول من قصّ تميماً الداري: ابن حنبل. المعجم، ج 5، ص 392، ع 1: استأذن عمر بن الخطاب أن يقصّ على الناس قائماً.

- إن رأيت من الأمور ما تُنكر فاكسر سيفك على حجر من الحرة والزم بيتك وعضّ على لسانك! (عن يحيى بن سعيد عن محمد بن مسلمة).

73

المعجم، ج 6، ص 558، ع 1: ستكون فتن وأمور تُنكرونها: ابن حنبل. المعجم، ج 1، ص 426، ع 1: فكسروا قسيكم وقطعوا أوتاركم واضربوا بسيوفكم الحجارة: ابن ماجه (فتن) أبو داود (فتن) ابن حنبل. ولم نقف على حديث يُشبه حديثنا وإن جُزئياً إلا في: ابن ماجه، ج 2، ص 356، ر 3200، وأقرب منه: ص 357، ر 3201. أبو داود، ج 4، ص 100، ر 4259 ثم ص 99، ر 4256.

132

- أنزل أبا وهب. (ينسب إلى النبي).

نقل ابن أبي زيد أن الحديث يتعلّق بالترخيص في تكنية أهل الذمة وإن كان مالك كره ذلك لأنه يجب أن لا يُرفعوا بل أن يُذلّوا. ولم نقف على من خرّج هذا الحديث.

189

- أنزل الدواء الذي أنزل الأدوية.

موطأ، ج 2، ص 943 و 944 ر 12 (ك. العين - باب تعالج المريض). انظر تخريجه في هذا الفهرس، في ما يلي: أيكما أطب؟.

- إن عطس فشمتّه ثم إن عطس فشمتّه ثم إن عطس فشمتّه ثم إن عطس فقل له: إنك مضموك!.

141

المعجم، ج 4، ص 259، ع 2: ورد فيه الحديث مجزاً إلى جزءين ومع الإحالة إلى موطاً (استئذان) ومع ذكر مرتين فقط: إن عطس فشمتته.
 موطاً، ج 2، ص 965، ر 4 (ك. الإستئذان - باب التشميت في العطاس)
 حديث عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال: إن عطس (...) مضموك.
 قال عبد الله بن أبي بكر: لا أدري أبعد الثالثة أو الرابعة.

197

- إن كان الشؤم ففي ثلاثة: الفرس والمرأة والمسكن.

المعجم، ج 3، ص 54، ع 1: إنما الشؤم في ثلاثة في الفرس والمرأة والدار.
 المعجم، ج 3، ص 54، ع 2: إن كان الشؤم في شيء ففي المرأة والدابة والمسكن.
 وفي الحالتين إحالات إلى: بخاري (جهاد - نكاح - طب) مسلم (سلام) أبو داود (طب) ترمذي (أدب) نسائي (خيل) ابن ماجه (نكاح) موطاً (استئذان) ابن حنبل موطاً، ج 2، ص 972، ر 21 (ك. الإستئذان - باب ما يتقى من الشؤم)
 حديث مالك بإسناد يصل إلى سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال: إن كان ففي الفرس والمرأة والمسكن، يعني الشؤم.
 موطاً، ج 2، ص 972، ر 22 (تابع للحديث المذكور)
 حديث مالك بإسناد يصل إلى عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال: الشؤم في الدار والمرأة والفرس.

147

- إن كان دواء يبلغ الداء فإن الحجامة تبلغه.

المعجم، ج 1، ص 429، ع 2: أمثل ما تداويتم به الحجامة: بخاري (طب) مسلم (مساقاة) أبو داود (نكاح - طب) ترمذي (بيوع - طب) ابن ماجه (طب) موطاً (استئذان) ابن حنبل.
 موطاً، ج 2، ص 974، ر 27 (ك. الإستئذان - باب ما جاء في أجرة الحجامة وأجرة الحجام)

حديث مالك أنه بلغه أن رسول الله ﷺ قال: إن (...) تبلغه.

- إن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يلقي لها بالاً يهوي بها في نار جهنم.

98

المعجم، ج 2، ص 440، ع 1: ليتكلم بالكلمة من سخط الله: بخاري (رقاق) ترمذي (زهد) ابن ماجه (فتن) موطأ (كلام) ابن حنبل.
 موطأ، ج 2 ص 985 و 986 ر 6 (ك. الكلام - باب ما يؤمر به من التحفظ في الكلام).
 حديث مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة قال: إن الرجل (...) جهنم. وإن الرجل ليتكلم [ص 986] بالكلمة ما يلقي لها بالاً يرفعه الله بها في الجنة.
 موطأ، ج 2، ص 985، ر 5 (ك. الكلام)
 حديث مالك بإسناد يصل إلى بلال بن الحارث المزني أن رسول الله ﷺ قال: (...) وإن الرجل (...) من سخط الله ما كان يظن (...) يكتب الله (...) سخطه إلى يوم يلقاه.

99

- إن الرجل يُدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم.

المعجم، ج 3، ص 456، ع 1: إن المؤمن، الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم، قائم الليل صائم النهار: أبو داود (أدب) ابن حنبل.
 المعجم، ج 5، ص 489، ع 1: إن المرء ليدرك بحسن خلقه درجة [الصائم] القائم [بالليل]: أبو داود (أدب) موطأ (حسن الخلق).
 موطأ، ج 2، ص 904، ر 6 (ك. حُسن الخُلُق - باب ما جاء في حُسن الخُلُق)
 حديث مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال: بلغني أن المرء ليدرك (...) القائم بالليل، الظامي بالهواجر.

29

- إنَّ العرش اهتزَّ لموت سعد (يشكَّ مالك في صحَّة الحديث لما يرى فيه من التغرير).

المعجم، ج 4، ص 177، ع 2: اهتزَّ العرش لموت، لوفاة سعد بن معاذ؛ وجنازة سعد موضوعة اهتزَّ لها عرش الرحمان؛ ... تحرك له العرش: بخاري (مناقب الأنصار) مسلم (فضائل الصحابة) ترمذي (مناقب) نسائي (جناز) ابن ماجه (مقدمة) ابن حنبل.

147

- إنَّ العشر عشر الأضحى.

المعجم، ج 4، ص 215، ع 1: نص العنوان: ابن حنبل.
 المعجم، ج 4، ص 215، ع 1: أشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة: بخاري (حج).

- إِنَّ اللَّهَ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا بِالْأَبَاءِ، مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ أَوْ كَافِرٌ شَقِيٌّ! أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ مِنْ تَرَابٍ.

222

المعجم، ج 1، ص 394، ع 1: أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةُ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَخَرَهَا...: أَبُو دَاوُدَ (أَدَب).

المعجم، ج 4، ص 102، ع 2: إِنَّ اللَّهَ [قَدْ] أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ: أَبُو دَاوُدَ (أَدَب) تَرْمِذِي (تَفْسِيرُ سُورَةِ 49/5، مَنَاقِبُ) ابْنِ حَنْبَلٍ.

أَبُو دَاوُدَ، ج 4، ص 331، ر 5116 (ك. الأَدَب - بَابُ فِي التَّفَاخُرِ بِالْأَحْسَابِ) حَدِيثٌ بِإِسْنَادٍ يَصِلُ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ! - قَدْ (...) مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ وَفَاجِرٌ شَقِيٌّ (...) تَرَابٍ. لَيَذَعَنَّ رِجَالُ فَخْرِهِمْ بِأَقْوَامٍ، إِنَّمَا هُمْ فَحْمٌ مِنْ فَحْمِ جَهَنَّمَ أَوْ لَيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجِعْلَانِ الَّتِي تَدْفَعُ بَأْنْفَهَا التَّنَّ.

- إِنَّ اللَّهَ حَيِّيٌّ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَسِتِيرٌ يُحِبُّ السِّرَّ. فَإِنْ اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَارَ (قَالَ النَّبِيُّ ﷺ) إِذْ رَأَى رَجُلًا بِالْأَبْوَاءِ يَغْتَسِلُ عَلَى حَوْضٍ عَرِيانًا بِالْبِرَازِ).

163

المعجم، ج 7، ص 199، ع 1: فَإِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَغْتَسِلَ فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ: نَسَائِي (غَسَلَ) ابْنُ حَنْبَلٍ.

المعجم، ج 1، ص 543، ع 2: إِنَّ اللَّهَ حَيِّيٌّ سِتِيرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ: أَبُو دَاوُدَ (حَمَام - وَتَر) نَسَائِي (غَسَلَ) ابْنُ حَنْبَلٍ.

النَّسَائِيُّ، ج 1، ص 200 (ك. الْغَسْلُ وَالتَّيَمُّمُ - بَابُ الْإِسْتِارِ عِنْدَ الْإِغْتِسَالِ) حَدِيثٌ بِإِسْنَادٍ إِلَى يَعْلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَغْتَسِلُ بِالْبِرَازِ فَصَعِدَ الْمَنْبِرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ - عَزَّ وَجَلَّ! - حَلِيمٌ حَيِّيٌّ سِتِيرٌ يُحِبُّ الْحَيَاءَ وَالسِّرَّ. فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتِرْ، وَبِرَوَايَةِ أُخْرَى عَنْ يَعْلَى أَيْضًا: فَلْيَتَوَارَ بِشَيْءٍ.

- إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ (يَشْكُ فِي صَحَّتِهِ مَا لَكَ إِذْ لَا يَرَى رَاوِيَهُ ابْنُ عَجْلَانَ مِنَ الْفُقَهَاءِ).

28

المعجم، ج 3، ص 438، ع 2: فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ: ابْنُ حَنْبَلٍ -

بخاري (استئذان) مسلم (برّ - جنة).

108

- إِنَّ المدح هو الذبح.

المعجم، ج 6، ص 181، ع 2: إياكم والمدح، والتماذج فإنه الذبح: ابن ماجه (أدب) ابن حنبل. انظر أيضاً ج 2، ص 173 ع 1 (ذات اللفظ والإحالات).

ابن ماجه، ج 2، ص 308، ر 3017 (ك. الأدب - باب المدح)

عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إياكم والتماذج فإنه الذبح!

- إِنَّ المرأة كالضلع إن ذهبَتْ تُقيمها كَسَرَتْها وإن تركتها استمتعت بها

214

على عوج.

المعجم، ج 4، ص 409، ع 2: المرأة كالضلع... استمتعت بها على عوج: ترمذي (طلاق) ابن حنبل.

الترمذي، ج 3، ص 493 و 494، ر 1188 (ك. الطلاق - باب ما جاء في مداواة النساء)

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: بلفظ الحديث بالعنوان.

- إِنَّ المسجد الذي أُسّس على التقوى مسجد رسول الله ﷺ (عمر بن

52

الخطاب).

لم نقف عليه بهذه الصيغة ومنسوبة لعمر وكل ما وجدنا هو:

المعجم، ج 2، ص 426، ع 1: سئل عن المسجد الذي أُسّس على التقوى: ابن حنبل.

المعجم، ج 2، ص 429 ع 2: أيّ المسجدين أُسّس على التقوى: ابن حنبل.

المعجم، ج 7، ص 300، ع 2: المسجد، المسجدين الذي أُسّس على التقوى: بخاري (مناقب - الأنصار) ابن حنبل.

- إِنَّ رجلاً يقال له صُبَيْغ قدم المدينة فجعل يسأل عن مُتَشَابِه القرآن

فأرسل إليه عمر وقد أعدّ له عراجين النخل فقال: من أنت؟ قال: أنا

عبد الله صُبَيْغ. فأخذ عمر عرجوناً من تلك العراجين فضربه وقال: أنا

عبد الله عمر. فجعل له ضرباً حتّى دمي رأسه فقال: يا أمير

32

المؤمنين! حسبك! قد ذهب الذي كنت أجد في رأسي.

دارمي، ج 1، ص 54 بإسناد يصل إلى سليمان بن يسار.

189

- أن عبد الله بن عمر اكتوى من اللقوة ورقى من العقرب.

موطأ، ج 2، ص 944، ر 14 (ك. العين - باب تعالج المريض)
حديث مالك عن نافع بلفظ ما في العنوان.

207

- إن لبيوتكم عماراً فحرجوا عليهن ثلاثاً! فإن بدا لكم بعد ذلك منهن شيء فاقتلوهن!

ترمذي، ج 4، ص 65، ر 1484 (ك. الصيد - باب ما جاء في قتل الحيات)
حديث بإسناد يصل إلى أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: بلفظ
حديث العنوان.

موطأ، ج 2، ص 976 و 977، ر 33 (ك. الاستئذان - باب ما جاء في قتل الحيات
وما يقال في ذلك).

حديث بإسناد يصل إلى أبي سعيد الخدري الذي يروي قصة الفتى الذي طعن
حية ومات مع الحية إثر طعنها. وعندما ذكر ذلك للرسول ﷺ قال: إن بالمدينة
جنّاً قد أسلموا. فإذا رأيتم منهم شيئاً فاذنوه ثلاثة أيام. فإن بدا لكم بعد ذلك
فاقتلوه فإنما هو شيطان.

- إنما الكبر من سفه الحق وغمص الناس (قال رجل للنبي ﷺ: إني
أحب أن يكون ثوبي نظيفاً وشراكي نعلي حصيفاً! فذاك من الكبر؟
قال: لا!).

107

المعجم، ج 5، ص 2، ع 2: ولكن، إنما الكبر من بطر، سفه الحق وغمص
الناس [بعينه]: ترمذي (بر) ابن حنبل.

المعجم، ج 5، ص 3، ع 1: ولكن الكبر، البغي من بطر، سفه الحق وغمط
الناس: أبو داود (لباس) ابن حنبل... الكبر بطر الحق وغمط الناس: مسلم
(إيمان).

أبو داود، ج 4، ص 59، ر 4092 (ك. اللباس - باب ما جاء في الكبر)
حديث بإسناد إلى أبي هريرة وإن كان لفظه بعيداً عما سبق فمعناه قريب منه.

ترمذي، ج 4، ص 317 و 318، 1999: جزء منه فقط قريب المعنى مما سبق.

- إنما ذلك عن مسألة! فأما ما كان من غير مسألة فإنما هو رزق رزقه الله (قال ذلك النبي ﷺ لعمر بن الخطاب وقد سأل: يا رسول الله! ليس قد أخبرتنا أن خيراً لأحدنا ألا يأخذ من أحد شيئاً؟).

121- 119

المعجم، ج 2، ص 253، ع 2: فإنما هو رزق ساقه الله... إليه: ابن حنبل - أبو داود (أطعمة) نسائي (صيد) موطأ (صدقة).

المعجم، ج 2، ص 384، ع 2: من أعطاه الله شيئاً من غير مسألة: بخاري (زكاة) نسائي (زكاة) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 998، ر 9 (ك. الصدقة - باب ما جاء في التعفف عن المسألة) حديث عن مالك بإسناد يصل إلى عطاء بن يسار أن رسول الله ﷺ أرسل إلى عمر بن الخطاب بعطاء فردّه فقال رسول الله ﷺ: لم ردّته؟ فقال: يا رسول الله (...) أليس أخبرتنا؟ (...) فقال رسول الله ﷺ (...) عن المسألة (...) رزق يرزقه الله. فقال عمر بن الخطاب: أما والذي نفسي بيده لا أسأل أحداً شيئاً ولا يأتيني شيء من غير مسألة إلا أخذته.

- إن معاوية صعلوك لا مال له (قالها النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس وقد شاورته في من خطبها).

114

المعجم، ج 3، ص 313، ع 2: وأما معاوية فصعلوك لا مال له: مسلم (رضاع - طلاق) أبو داود (طلاق) ترمذي (نكاح) نسائي (نكاح) موطأ (طلاق) ابن حنبل.

المعجم، ج 6، ص 314، ع 1: وأما معاوية فصعلوك، فرجل ترب لا مال له: أبو داود (طلاق) ابن ماجه (نكاح) دارمي (نكاح) موطأ (طلاق).

موطأ، ج 2، ص 580 و 581، ر 23 (ك. الطلاق - باب ما جاء في نفقة المطلقة) حديث جاء ضمنه ما يتعلّق بمعاوية رواه مالك بإسناد يصل إلى فاطمة بنت قيس تروي فيه قصة طلاقها البتة. وذلك أنها لما حُلّت ذكرت للنبي أن معاوية بن أبي سفيان وأبا جهم بن هشام خطبها فقال النبي: أما أبو جهم فلا يضع عصاه عن

الحديث

الفقرة

عائقه وأما معاوية فصعلوك لا مال له . وتكحت أسامة بن زيد بنصحية من النبي واغتبطت به .

52 - إِنَّ مَكَّةَ خَيْرٌ مِنَ الْمَدِينَةِ (عبد الله بن عباس) .

المعجم، ج 1، ص 405، ع 2: اللهم حَبِّبْ إلينا المدينة كَحَبِّنا مكة أو أشدَّ: بخاري (فضائل المدينة - مناقب الأنصار - مرضه - دعوات) مسلم (حج) موطأ (مدينة) ابن حنبل. ولم نقف على حديث أقرب منه في المعنى من حديث العنوان.

227 - إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةً .

المعجم، ج 3، ص 140، ع 1 [باب في] إن من الشعر حكمة [حكماً]: بخاري (أدب) ترمذي (أدب) ابن ماجه (أدب) دارمي (استئذان) ابن حنبل. ابن ماجه، ج 2، ص 309، ر 3024 (ك. الأدب - باب الشعر) حديث عن ابن عباس أَنَّ النبي ﷺ كان يقول: إن من الشعر حكماً. ترمذي، ج 5، ص 126، ر 2844 (ك. الأدب - باب ما جاء إن من الشعر حكمة) حديث بإسناد يصل إلى ابن مسعود وبصيغة هي التي ساقها ابن أبي زيد.

114 - إِنَّ مِنْ خَلْعِ جَلْبَابِ الْحَيَاءِ فَلَا غِيَةَ فِيهِ .

المعجم، ج 5، ص 29، ع 2: باب ما يجوز من اغتياح أهل الفساد والريب: بخاري (أدب).

المعجم، ج 5، ص 30، ع 2: كان إبراهيم لا يرى غيبة للمبتدع: درامي (مقدمة).

دارمي، ج 1، ص 109 (مقدمة: في باب اجتناب أهل الأهواء والبدع والخصومة)

أثر بإسناد يصل إلى إبراهيم أنه لا يرى غيبة للمبتدع.

113 - إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ ذَا الْوَجْهَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هَوْلَاءَ بَوَّجَهُ وَهَوْلَاءَ بَوَّجَهُ .

المعجم، ج 7، ص 155، ع 2: [تجدون، تجد، إن] [من] شر الناس ذو، ذا الوجهين [الذي يأتي هؤلأ بوجه وهؤلأ بوجه]: بخاري (مناقب - أدب - أحكام) مسلم (بر) أبو داود (أدب) ترمذي (بر) موطأ (كلام) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 991، ص 991، ر 21 (ك. الكلام - باب ما جاء في إضاعة المال وذوي الوجهين)

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: من شر (...) ذو (...) بوجه.

113 - إن من شر الناس من اتقاه الناس لشره.

المعجم، ج 3، ص 84، ع 1: شر الناس من اتقاه الناس لشره: بخاري (أدب) مسلم (بر) أبو داود (أدب) ترمذي (بر) موطأ (حسن الخلق). موطأ، ج 2، ص 903 و 904، ر 4 (ك. حسن الخلق - باب ما جاء في حسن الخلق)

نهاية حديث طويل باللفظ ذاته عن مالك أنه بلغه عن عائشة أنها روت أن النبي ﷺ قال لها لما استأذن عليه رجل وهي معه في البيت: بش ابن العشيرة! وأضافت أنها استغربت سماعها لضحك النبي معه. وإذا استفسرته عن السبب قال: إن من شر (...) لشره.

57 - إني أحرم ما بين لابتئها بمثل ما حرم إبراهيم مكة.

المعجم، ج 1، ص 452، ع 2: بخاري (جهاد - مدينة - بيوع - أنبياء - مغازي - أطعمة - دعوات - اعتصام) مسلم (حج) أبو داود (مناسك) ترمذي (مناقب) نسائي (حج) ابن ماجه (مناسك) موطأ (مدينة) ابن حنبل: اللفظ ما بالعنوان.

117 - إني لأحب أن أدع بيني وبين الحرام سُترة من الحلال ولا أحرمها (ابن عمر).

لم نقف عليه.

99 - إني لأمزح ولا أقول إلا حقاً.

المعجم، ج 6، ص 206، ع 1: فإنما كنتُ أمزح معكم: ابن ماجه - باب [ما جاء] في المزاح: ترمذي (بر) أبو داود (أدب) دارمي (استئذان) - لا يؤمن العبد بالإيمان كله حتى يترك الكذب في، من الممازحة، المزاح.

ترمذي، ج 4، ص 314، ر 1990 (ك. البر - باب ما جاء في المزاح)

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة قال: قالوا: يا رسول الله! إنك تُداعبنا! قال: إني لا أقول إلا حقاً.

209

- أوصيكم بالضعيفين: المرأة والمملوك.

المعجم، ج 6، ص 190، ع 1: إني أخرج حقَّ الضعيفين، اليتيم والمرأة: ابن ماجة (أدب) ابن حنبل.

ابن ماجة، ج 2، ص 298، ر 2967 (كـ. الأدب - باب حق اليتيم)

حديث عن أبي هريرة أن الرسول ﷺ قال: اللهم إني (...): بلفظ المعجم.

- إياكم وهذا التَّعَمُّ وأمر الأعاجم (عمر قالها عن غسل اليدين قبل الطعام وكونه من فعل العجم).

171

المعجم، ج 2، ص 377، ع 1: إياكم والتَّعَمُّ وزَيَّ أهل الشرك: ابن حنبل.

189

- إِيَكُما أَطَبُّ؟ (قالها النبي ﷺ للرجلين الذين عالجا الجريح).

المعجم، ج 3، ص 531، ع 2: يا رسول الله إني لأطب، كأطب الرجال: ابن حنبل - أيكما أطب؟: موطأ (عين).

موطأ، ج 2، ص 943 و 044، ر 12 (كـ. العين - باب تعالج المريض)

حديث عن مالك عن زيد بن أسلم أن رجلاً في زمان رسول الله ﷺ أصابه [ص 944] جرح فاحتقن الجرحُ الدمَ وأنَّ الرجل دعا رجلين من بني أنمار فنظر إليه فزعا أن رسول الله ﷺ قال لهما: أيكما أطب؟ فقالا: أفي الطب خير يا رسول الله؟

ويضيف مالك أن زيد بن أسلم راوي الحديث «زعم أن رسول الله ﷺ قال: أنزل الدواء الذي أنزل الأدواء».

انظر في هذا الفهرس أعلاه: أنزل الدواء...

106

- أيُّها الناس استحيوا من الله حقَّ الحياء (...). زينة الحياة الدنيا.

المعجم، ج 1، ص 541، ع 1: استحيُوا من الله حقَّ الحياء: ترمذي (قيامه) ابن حنبل. ترمذي، ج 4، ص 550، ر 2458 (كـ. صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله ﷺ - باب 24)

حديث بإسناد يصل إلى عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ: استحيوا (...): قال:

قلنا: يا رسول الله! إننا نستحيي والحمد لله! قال: ليس ذلك ولكن الاستحياء (...). الحياء أن تحفظ وما وعى والبطن وما حوى. ولتذكر الموت والبلى! ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا. فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء.

- أيها الناس! قد سُنت لكم السنن وفُرضت لكم الفرائض وتركتم على الواضحة إلا أن تضلوا بالناس يمينا وشمالاً.

21

موطأ، ج 2، ص 824، ر 10 (ك. الجلود - باب ما جاء في الرجم)
حديث عن مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه سمعه يقول: لما صدر عمر بن الخطاب من منى أناخ بالأبطح (...). ثم مَدَّ يديه إلى السماء فقال: اللهم كبرت سنِّي (...). ثم قدم المدينة فخطب الناس فقال: أيها الناس، قد سُنت (...). وضرب بإحدى يديه على الأخرى ثم قال: إياكم أن تهلكوا عن آية الرجم (...). فما انسلخ ذو الحجة حتى قُتل عمر - رحمه الله! - المعجم، ج 2، ص 558، ع 1: قد سُنت لكم السنن وفُرضت لكم الفرائض: موطأ (حدود).

- بشير قاتل ابن صفية بالنار! (عن علي أنه سمعها من النبي ﷺ وذكر بها يوم الجمل إذ قُتل الزبير بن العوام على يدي ابن جرموز).

48

المعجم، ج 5، ص 288، ع 1: ليدخل قاتل الزبير، ابن صفية النار: ابن حنبل.

- بلغني أن سعد بن زُرارة اكتوى في زمان رسول الله ﷺ من الذبحة فمات.

189

موطأ، ج 2، ص 944، ر 13 (ك. العين - باب تعالج المريض)
حديث بلفظ ما في العنوان.

- بلغ مالكا أن عائشة سُحرت فقبل لها في منامها: خذي ماء من ثلاثة آبار يجري بعضها إلى بعض فاغتسلي به! ففعلت فذهب عنها ما كانت تجد.
لم نقف عليه.

195

210

- بلغ مالكا أن عمر كان يذهب إلى العوالي يخفف عمن أثقل من الرقيق في عمله.

موطأ، ج 2، ص 980، ر 41 (كـ). الإستئذان - باب الأمر بالرفق بالمملوك)
عن مالك أنه بلغه (...) العوالي كل سبت. فإذا وجد عبداً في عمل لا يطيقه
وضع عنه منه.

167

- بلغ مالكا أن عمر وعثمان وعلياً يشربون قياماً. [فقال: لا بأس به عندي!]

موطأ، ج 2، ص 925، ر 13 (كـ). صفة النبي - باب ما جاء في شرب الرجل
وهو قائم)

أثر عن مالك أنه بلغه أن ما ذكر كانوا يشربون قياماً.
المعجم، ج 5، ص 489، ع 2: رأيت، أن علي بن أبي طالب شرب قائماً: ابن
حنبل.

المعجم، ج 5، ص 490، ع 2: [كنا] نشرب ونحن قيام: ترمذي (أشربة). ابن
حنبل - فشرب قائماً حتى شرب القوم كلهم قياماً: ابن حنبل - موطأ (صفة النبي).

181

- باب ما جاء في الرخصة في المشي في النعل الواحدة.

المعجم، ج 6، ص 487، ع 2: ما في العنوان: ترمذي (لباس).
ترمذي، ج 4، ص 214، ر 1777 (كـ). اللباس - باب... الواحدة)
أثر بإسناد يصل إلى عائشة: ربما مشى النبي ﷺ في نعل واحدة.

ويروي المحدث أثراً آخر عن عائشة أنها مشت بنعل واحدة، ويعلق: وهذا أصح

182

- تختم النبي ﷺ بخاتم فضه حبشي.

المعجم، ج 2، ص 9، ع 1: فيها خاتم من ذهب فيه فص حبشي: أبو داود
(خاتم) مسلم (الفاظ) ابن ماجه (لباس) ابن حنبل.

المعجم، ج 5، ص 148، ع 2: فيه، له فص حبشي: مسلم (لباس) ابن ماجه
(لباس) ابن حنبل.

ويضاف إليه وفي المعنى ذاته ج 5، ص 148، ع 2: نسائي (زينة) - ج 5، ص
149، ع 1: ترمذي (لباس) بخاري (لباس).

ابن ماجه، ج 2، ص 291، ر 2941 (كـ). اللباس - باب من جعل فص خاتمه ممّا يلي كفه)

حديث عن أنس بن مالك أنّ رسول الله ﷺ لبس خاتم فضة فيه فص حبشي. كان يجعل فصّه في بطن كفه.

182

- تختّم النبي ﷺ بفص عقيق.

لم نقف على شيء في كتب الحديث والأثر وفهارسها وكتب السيرة. وفي لسان العرب (مادة عقق): فبعد أن عرّف ابن منظور العقيق بأنّه «خرز أحمر يتخذ منه الفصوص وأنّ واحدته عقيقة، ذكر - نقلاً عن أبي القاسم - أن قد سئل إبراهيم الحربي عن الحديث: «لا تختّموا بالعقيق» فقال: هذا تصحيف! إنّما هو: لا تُخيموا بالعقيق، أي لا تقيموا به لأنّه كان خراباً.

2

- تركتُ فيكم أمرين لن تضلّوا ما تمسّكتم بهما: كتاب الله وسنة نبيه. المعجم، ج 3، ص 516، ع 1: لن تضلّوا ما تمسّكتم بهما، اتبعوه؛ إن أخذتم به لن تضلّوا: موطأ (قدر) ترمذي (مناقب) ابن حنبل. المعجم، ج 6، ص 222، ع 2: إني تارك فيكم ما إن تمسّكتم به لا تضلّوا بعدي: ترمذي (مناقب).

223

- تسمّوا باسمي ولا تكتنوا بكُنيتي!.

أبو داود، ج 4، ص 291 و 292، ر 4965 (كـ). الأدب - باب في الرجل يتكنّى بأبي القاسم

حديث بإسناد إلى أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: بلفظ العنوان. ورواه المحدث عن جابر أيضاً وكذلك عن أنس بن مالك.

134

- تصافحوا يذهب الغلّ وتهادّوا تذهب الشحناء!.

المعجم، ج 3، ص 326، ع 1: تصافحوا يذهب الغلّ: موطأ (حسن الخلق). المعجم، ج 3، ص 73، ع 1: وتهادّوا تحابّوا وتذهب الشحناء: موطأ (حسن الخلق).

موطأ، ج 2، ص 908، ر 16 (كـ). حُسن الخُلُق - باب ما جاء في المهاجرة) حديث عن مالك عن عطاء بن أبي مسلم عبد الله الخراساني عن النبي ﷺ: تصافحوا (...). وتهادّوا تحابّوا وتذهب الشحناء!.

222 - تعلّموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم!.

المعجم، ج 2، ص 238، ع 2: بلفظ العنوان: ترمذي (بر).
ترمذي، ج 4 ص 309، ر 1979 (ك). البرّ والصلة عن رسول الله ﷺ - باب ما جاء في تعليم النسب

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: تعلّموا (...). أرحامكم! فإن صلة الرّحم محبة في الأهل مثرة في المال منسأة في الأثر.

86 - تعوّدوا بالله من جار السوء في دار المقام!.

المعجم، ج 1، ص 399، ع 1: بلفظ العنوان: نسائي (استعاذة) ابن حنبل.
نسائي ج 8، ص 274 (ك). الإستعاذة - الإستعاذة من جار السوء
حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: تعوّدوا (...). المقام! فإن جار البادية يتحوّل عنك.

98 - التقى ملجّم لا يتكلّم بكّل ما يريد.

المعجم، ج 6، ص 94، ع 1: وأما الملجوم ففاتح فاه لا يذكر الله عز وجل!:
ابن حنبل.
ولم نقف على غير هذا في كتب الحديث وفهارسه.

76 - تكلّموا بالحقّ تُعرفوا به! واعملوا به تكونوا من أهله! (ابن مسعود).

المعجم، ج 1، ص 485، ع 2: ... أن يتكلّم بالحقّ إذا علمه...: ابن حنبل.
ولم نقف على غير هذا.

121 - تهادوا بينكم فإنّ الهدية تذهب الشحناء!.

المعجم، ج 3، ص 73، ع 1: وتهادوا تحابّوا وتهذب الشحناء: موطأ (حسن الخلق).

موطأ، ج 2، ص 908، ر 16 (ك). حُسن الخُلُق - باب ما جاء في المهاجرة
حديث عن مالك عن عطاء بن أبي مسلم عبد الله الخراساني عن النبي ﷺ:
تصافحوا...: انظر أعلاه في هذا الفهرس: تصافحوا (...).

173 - جائزته يوم وليلة في الضيف.

المعجم، ج 3، ص 527، ع 2: ليلة الضيف واجبة على كل مسلم: ابن حنبل - ليلة الضيف حق، دين، واجبة: ابن ماجه (أدب) ابن حنبل. ابن ماجه، ج 2، ص 297، ر 2964 (ك. الأدب - باب حق الضيف) حديث عن أبي شريح عن النبي ﷺ: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه! وجائزته يوم وليلة. ولا يحل له أن يثوي عند صاحبه حتى يخرج. الضيافة ثلاثة أيام. وما أنفق عليه بعد ثلاثة أيام فهو صدقة.

99 - حسن خلقك للناس (النبي ﷺ لمعاذ بن جبل).

المعجم، ج 2، ص 75، ع 1: قال أحسن خلقك للناس يا معاذ بن جبل: موطأ (حسن الخلق).

موطأ، ج 2، ص 902، ر 1 (ك. حسن الخلق - باب ما جاء في حسن الخلق) حديث عن مالك أن معاذ بن جبل قال: آخر ما أوصاني به رسول الله ﷺ حين وضعت رجلي في الغرر أن قال: أحسن (....) جبل (كما في المعجم).

84 - الحمد لله الذي رزقني لذته وأخرج عني مشقته وأبقى في جسمي من قوته (دعاء يُنسب إلى النبي ﷺ مستحب عند الخلاء).

إلا أنا لم نقف عليه في كتب الحديث أو الأثر وفهارسها).

99 - الحياء من الإيمان.

المعجم، ج 1، ص 542، ع 2: الحياء من الإيمان: بخاري (إيمان - أدب) مسلم (إيمان) أبو داود (سنة) ترمذي (بر - إيمان) نسائي (إيمان) ابن ماجه (مقدمة - زهو) موطأ (حسن الخلق) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 905، ر 10 (ك. حسن الخلق - باب ما جاء في الحياء) حديث عن مالك بإسناد يصل إلى عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ أنه مرّ على رجل وهو يعظ أخاه في الحياء فقال له: دعه! فإن الحياء من الإيمان.

156 - الختان سنة للرجال مكرمة للنساء، وهي في النساء الخفض.

المعجم، ج 2، ص 11، ع 1: بلفظ العنوان: ابن حنبل - أبو داود (أدب).

- خَرَقَ المرء أشدَّ عليَّ من عدمه لأنَّه يستفيد المال والخُرْق لا يقوم له شيء (عمر بن الخطاب).

100

وفي لسان العرب (مادة خرق) بعد أن شرح الخُرْق بالجهل والحمق تعرَّض للحديث: الرفق يُمن والخُرْق شُوم. ولم نقف على غير هذا في ما رجعنا إليه لهذا الأثر.

- خلا ابن عمر بجارية فرآه رجال فأتى بها إليهم فقال: هي جاريتي! فقالوا: يغفر الله لك! أيتهمك أحد؟ قال: لا! ولكن أحببت أن تعلموا ذلك.

115

لم نقف عليه في كتب الأثر وفهارسها.

48

- الخلافة ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً.

المعجم، ج 2، ص 70، ع 2: الخلافة ثلاثون عاماً ثم يكون بعد ذلك الملك: ابن حنبل - خلافة النبوة ثلاثون سنة: أبو داود (سنة) ترمذي (فتن) ابن حنبل. أبو داود، ج 4، ص 211، ر 4647 (ك. السنة - باب في الخلفاء). حديث بإسناد يصل إلى سفينة عن النبي ﷺ: خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يُؤتي الله الملك من يشاء، أو ملكه من يشاء.

ترمذي، ج 4، ص 436، ر 2226 (ك. الفتن - باب ما جاء في الخلافة) حديث بإسناد يصل أيضاً إلى سفينة عن النبي ﷺ: الخلافة في أمّتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك. وبقية الحديث فيها بيان لسفينة أن الفترة المُعَيَّنة هي فترة الخلفاء الراشدين فقط وأن بني أمية هم «ملوك من شر الملوك».

- خَمْس من الفِطْرَة: تقليم الأظافر وقصّ الشارب ونتف الإبط وحلق العانة والاختتان.

145

المعجم، ج 5، ص 180، ع 1: خمس من الفطرة [الفطرة خمس أو...]: بخاري (لباس) مسلم (طهارة) أبو داود (ترجل) ترمذي (أدب) نسائي (طهارة - زينة) ابن ماجه (طهارة) موطأ (صفة النبي) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 921، ر 3 (ك. صفة النبي - باب ما جاء في السنة في الفطرة)

حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة ويلفظ ما في العنوان.

222

- خير الأسماء عبد الله وعبد الرحمان.

المعجم، ج 2، ص 551، ع 2: أحب أسمائكم إلى الله [رسول الله ﷺ] عبد الله وعبد الرحمن: مسلم (أدب) بخاري (أدب) ابن ماجه (أدب) ترمذي (أدب) دارمي (استثذان) ابن حنبل.

ابن ماجه، ج 2، ص 306، ر 3004 (ك. الأدب - باب ما يُستحب من الأسماء) حديث عن ابن عمر عن النبي ﷺ: أحب الأسماء إلى الله - عز وجل! - عبد الله وعبد الرحمان.

ترمذي، ج 5، ص 121، ر 2833 (ك. الأدب - باب ما جاء في ما يُستحب من الأسماء)

الحديث ذاته وبنفس اللفظ. وكذلك الأمر بالنسبة للحديث الموالى، ر 2834: إن أحب (...). والإسناد يصل إلى ابن عمر ولكن عن رواية آخرين، وفي كلا السلسلتين: ابن نافع عن ابن عمر.

14

- خير القرون قرن الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم.

المعجم، ج 5، ص 372، ع 1: أي الناس خير قال: خير أمتي القرن الذي أنا فيه؛ بُعثت فيهم: مسلم (فضائل الصحابة) أبو داود (سنة) ابن حنبل - أي الناس خير قال: قال خيركم، خير الناس قرني: بخاري (شهادات - فضائل أصحاب النبي - رفاق - أيمن) ترمذي (فتن شهادات - مناقب) ابن ماجه (أحكام) ابن حنبل.

أبو داود، ج 4، ص 214، ر 4657 (ك. السنة - باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ)

حديث بإسناد يصل إلى عمران بن حصين عن النبي: خير أمتي القرن الذين بُعثت فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم. والله أعلم أذكر الثالث أم لا. وبقية الحديث عن ظهور قوم ابتعدوا عن السنة بأخلاقهم خاصة.

ترمذي، ج 4، ص 434، ر 2222 (ك. الفتن - باب ما جاء في القرن الثالث) حديث بإسناد يصل إلى عمران بن حصين وهو ذات الحديث وبنفس اللفظ تقريباً وما سبق.

وكذلك القول في الحديث السابق لهذا، رقم 2221.

122 - دع ما يُريبك إلى ما لا يُريبك! (يُنسب إلى أكثر من صحابي).

المعجم، ج 2، ص 322، ع 2: ... أهون من الورع دُع ما يريبك إلى ما لا يريبك: بخاري (بيوع) ترمذي (قيامة) ابن حنبل. ترمذي، ج 4، ص 576 و 577، ر 2518 (ك. القيامة) أثر بإسناد يصل به إلى الحسن بن علي وقد سُئل عما حفظ من النبي ﷺ فقال: حفظت من رسول الله [ص 577] ﷺ: دُع (....) لا يريبك! فإنَّ الصدق طمأنينة وإنَّ الكذب ريبة.

بخاري، ج 3، ص 70 (باب تفسير المُشبهات) أثر ينسبه بدون إسناد إلى حسان بن أبي سنان: ما رأيت أهون من الورع (....) لا يُريبك.

51 - دعا عُمر أن يُدفن بالمدينة (عن مالك أنه لو علم موضعاً أفضل منها ما دعا كذلك).

لم نقف عليه في كتب الأثر وفهارسها والطبقات والسير.

103 - الدنيا ملعونة، ملعونٌ ما فيها إلا ما كان من ذكر الله أو أوى إلى ذكر الله (أبو بكر الصديق).

المعجم، ج 6، ص 126، ع 2: [ألا أن] الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا...: ترمذي (زهد) ابن ماجه (زهد) دارمي (مقدمة).

ابن ماجه، ج 2، ص 395، ر 3320 (ك. الزهد - باب مثل الدنيا) حديث عن عبد الله بن ضمرة السلولي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: الدنيا (....) إلا ذكر الله وما ولاه أو عالماً أو متعلماً.

ترمذي، ج 4، ص 485 و 486، ر 2322 (ك. الزهد عن رسول الله ﷺ - باب ما جاء في هوان الدنيا على الله - عز وجل!)

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة: ألا إنَّ الدنيا (....) إلا ذكر الله وما ولاه وعالم ومتعلم.

- 222 - ذكر للنبي ﷺ في رجل أنه يعلم أنساب الناس فقال - عم : علم لا ينفع وجهالة لا تضر.
- المعجم، ج 4، ص 329، ع 1: تعلّموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم: ترمذي (بر) ابن حنبل. ولم نجد غير هذا.
- 225 - الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان. فإن رأى أحدكم شيئاً يكرهه فلينفث عن يساره ثلاث مرّات إذا استيقظ! وليتعوّذ من شرّها فإنها لن تضرّه إن شاء الله!
- المعجم، ج 2، ص 504، ع 1: الرؤيا من الله والحلم من الشيطان: بخاري (تعبير - بدء الخلق - طب) مسلم (رؤيا) أبو داود (أدب) ترمذي (رؤيا) ابن ماجه (رؤيا) دارمي (رؤيا) موطأ (رؤيا) ابن حنبل.
- موطأ، ج 2، ص 957، ر 4 (ك. الرؤيا - باب ما جاء في الرؤيا) حديث قتادة بن ربعي عن النبي ﷺ ص: الرؤيا (...). أحدكم الشيء يكرهه (...). وليعوذ بالله من (...). إن شاء الله!
- 155 - رأيت رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسن (...).
- ترمذي، ج 4، ص 82، ر 1514 (ك. الأضاحي - باب 17: الأذان في أذن المولود)
- حديث بإسناد يصل إلى أبي رافع قال: رأيت رسول الله (...) الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة.
- أبو داود، ج 4، ص 328، ر 5105 (ك. الأدب - باب في الصبي يولد فيؤذن في أذنه).
- الحديث ذاته إسناداً ومثنياً.
- 109 - رأى سعد بن أبي وقاص رجلاً بين عينيه سجود فقال له: منذ كم أسلمت؟ فذكر له الرجل أمره كأنه يقربه. فقال له سعد: أسلمت منذ كذا وكذا وما بين عيني شيء!.
- لم نقف عليه.
- 105 - ربّ أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له ولو أقسم على الله لأبره.

المعجم، ج 3، ص 134، ع 2: رَبِّ أَشْعَثَ مَدْفُوعٌ بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ: مُسْلِمٌ (بَرٍّ - جَنَّةٍ) - كَمْ مِنْ أَشْعَثَ أَغْبَرَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْتِيهِ لَهُ... ترمذي (مناقب).

مسلم، ج 2، ص 444 (ك). البر والصلة والآداب - باب فضل الضعفاء والخاملين) حديث بإسناد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: رَبِّ (...). بلفظ صيغة المعجم الأولى.

ترمذي، ج 5، ص 650، ر 3854 (ك). المناقب عن رسول الله ﷺ - باب مناقب البراء بن مالك - رضي الله عنه

حديث بإسناد يصل إلى أنس بن مالك عن النبي: كَمْ مِنْ أَشْعَثَ (...). لأَبْرَهُ مِنْهُمْ البراء بن مالك. وصيغة الحديث أقرب إلى صيغة العنوان.

- روي أن عمر حمى مريضاً قال: فحمانى عُمر حتى إِنِّي كُنْتُ لَأَمَصُّ النوى من الجوع.

189

لم نقف عليه.

- روي في الحديث أن الله - سبحانه - لِيُقَدِّسَ بَيْتاً فِيهِ يَتِيمٌ مُكْرَمٌ.

215

المعجم، ج 7، ص 344، ع 2: خَيْرُ بَيْتٍ... بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ يُحْسَنُ إِلَيْهِ: ابن ماجة (أدب).

- سأل النبي ﷺ عن المشركين يومئذ: كَمْ يُطْعِمُونَ كُلَّ يَوْمٍ؟ (...). ما بين 900 و1000. (عن مالك).

245

ابن هشام، ج 2، ص 255 و256: الذي في السيرة أن النبي سأل الغلامين لقريش - أسلم، غلام بني الحجاج، وعريض أبو يسار، غلام بني العاص بن سعيد وقد قبض عليهما علي والزبير وسعد بن أبي وقاص ونفر من أصحاب النبي بعث بهم إلى ماء بدر يلتمسون الخير له عليه - وقال لهما: كَمْ الْقَوْمُ؟ قالا [ص 256]: كَثِيراً قال: ما عدتْهم؟ قالا: لا ندري! قال: كَمْ يَنْحَرُونَ كُلَّ يَوْمٍ؟ قالا: يوماً تسعاً ويوماً عشراً. فقال: القوم فيما بين 900 و1000. ثم سألهما عمّن في قريش من أشرفهما.

- سئل النبي ﷺ عن النُّشْرَةِ فقال: [هو] من عمل الشيطان.

195

أبو داود، ج 4، ص 6، ر 3868 (ك. الطب - باب في النشرة)
حديث بإسناد يصل إلى جابر بن عبد الله أن رسول الله سئل عن النشرة فقال: هو
من عمل الشيطان.

215 - سأل رجل النبي ﷺ: أكذب امرأتي؟ قال: لا خير في الكذب! قال:
فأعدها وأقول لها؟ قال: لا جناح عليك!.

المعجم، ج 5، ص 550، ع 2: أكذب على امرأتي يا رسول الله: موطأ (كلام).
المعجم، ج 5، ص 555، ع 1: لا خير في الكذب: موطأ (كلام).
المعجم، ج 5، ص 554، ع 2: لا يحل، يصلح الكذب، إلا في ثلاث [كذب
الرجل مع امرأته... أو كذب في الحرب... أو كذب في إصلاح بين الناس]:
ترمذي (بن) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 989، ر 15 (ك. الكلام - باب ما جاء في الصدق والكذب)
حديث بلفظ ما ورد في العنوان تقريباً عن مالك عن صفوان بن سليم أن رجلاً
قال....

60 - سأل عبد الله بن سلام كعب الأحبار: من أرباب العلم الذين هم
أهلهم؟ قال: الطمع قال: صدقت!.

لم نقف عليه في كتب الحديث والأثر وفهارسها.

221 - سأل عمر بن الخطاب عمرو بن العاص عن البحر فقال: خلق قوي
يركبه خلق ضعيف! دود على عود! إن ضاعوا هلكوا وإن بقوا فرقوا!
فقال عمر: لا أحمل فيه أحداً أبداً.

لم نقف عليه في كتب الحديث والأثر وفهارسها.

84 - سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة! (قول النبي ﷺ
في الركوع).

المعجم، ج 5، ص 515، ع 2: ... ذو، ذي، ذا الجبروت والملكوت
والكبرياء: أبو داود (صلاة) نسائي (تطبيق) ابن حنبل.

218

- السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم نومَه وطعامَه وشرابه . فإذا قضى أحدكم نهمته من وجهه فليعجل إلى أهله .

المعجم، ج 2، ص 469، ع 1: [باب] السفر قطعة من العذاب: بخاري (عمرة - جهاد - أطعمة) مسلم (إمارة) دارمي (استئذان) موطأ (استئذان) ابن حنبل.

المعجم، ج 5، ص 431، ع 2: السفر قطعة من النار: الإحالات ذاتها ينقص منها: جهاد - أطعمة للبخاري ويضاف إليها: ابن ماجة (مناسك). موطأ، ج 2، ص 980، ر 39 (ك). الاستئذان - باب ما يؤمر به من العمل في السفر

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ ويلفظ العنوان.

131

- السلام ينتهي إلى البركة (ابن عباس).

المعجم، ج 1، ص 174، ع 2: إن السلام انتهى إلى البركة: موطأ (السلام). موطأ، ج 2، ص 959، ر 2 (ك). السلام - باب العمل في السلام حديث مالك عن وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه كان جالساً عند ابن عباس إذ دخل عليه رجل من اليمن فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته! ثم زاد شيئاً على ذلك. فقال ابن عباس بعد أن تعرف على الرجل لأنه لم يره فقد كُفَّ بصره: إن السلام انتهى إلى البركة. وعقب مالك مُجيباً عن سؤال في السلام على المرأة: أما المتجالة فلا أكره ذلك وأما الشابة فلا أحب ذلك!

- سمعتُ ابن عمر يقول: لأن أصبح مُطلياً بقطران أحب إليّ من أن أصبح مُحرمًا أنضح طيباً! فدخلتُ على عائشة فأخبرتها بقوله فقالت: طيبتُ رسول الله ﷺ فطاف على نسائه ثم أصبح مُحرمًا.

147

نسائي، ج 1، ص 203 (ك). الغسل والتيمم - باب إذا تطيب واغتسل وبقي أثر الطيب

أثر بإسناد يصل إلى محمد بن المُتَشَرِّع عن أبيه ويلفظ العنوان.

166

- سَمَّ الله - تعالى! - وكلّ ممّا يليك!.

المعجم، ج 1، ص 73، ع 2: وكل مما يليك: بخاري (أطعمة) مسلم (أشربة)

ترمذي (أطعمة) ابن ماجة (أطعمة) دارمي (أطعمة) موطأ (صفة النبي).
موطأ، ج 2، ص 934، ر 32 (ك). صفة النبي - باب جامع ما جاء في الطعام
والشراب

حديث عن مالك عن أبي نُعيم وهب بن كيسان قال: أتى رسول الله ﷺ بطعام
ومعه ربيبه عمر بن سلمة فقال له رسول الله ﷺ: بلفظ ما في العنوان.

- شرب النبي ﷺ قائماً.

167

المعجم، ج 5، ص 488، ع 2: أن النبي، رسول الله ﷺ شرب من زمزم [في دلو
منها] وهو قائم، قائماً: مسلم (أشربة) ترمذي (أشربة) نسائي (مناسك) ابن حنبل -
سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم، قائماً: بخاري (حج) نسائي
(مناسك) ابن ماجة (أشربة) - ثم شرب فضله وهو قائم؛ ثم أخذ فضله فشرب قائماً:
بخاري (أشربة) نسائي (طهارة) ابن حنبل.

وفي المعجم، ج 5، ص 489، ع 1 ثم ع 2 ثم ص 490، ع 1، إحالات على
المصادر ذاتها تقريباً - يضاف إليها: ابن ماجة (طهارة) أبوداود (أشربة) دارمي
(أشربة) نسائي (سهو) - ولكن للنهي عن الشرب قائماً.

- الشيطان يهّم بالواحد وبالإثنين. فإذا كانوا ثلاثة لم يهّم بهم، يريد في
السفر.

219

المعجم، ج 3، ص 126، ع 1: الشيطان يهّم بالواحد والإثنين فإذا كانوا
ثلاثة...: موطأ (استئذان) ابن حنبل.

المعجم، ج 2، ص 469، ع 1: باب سفر الاثنين: بخاري (جهاد).

المعجم، ج 2، ص 471، ع 2: باب إن الواحد في السفر شيطان: دارمي
(استئذان).

الموطأ، ج 2، ص 978، ر 36 (ك). الاستئذان - باب ما جاء في الوحدة في
السفر للرجال والنساء

حديث مالك عن عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيّب عن النبي ﷺ:
الشيطان (...). بهم.

- الصبحة! (كلمة قالها النبي ﷺ لأبي بكر إذ سأله: الصبحة يا رسول
الله! وذلك لما ذهب إلى دار أبي بكر بالهاجرة وأخبره أن الله قد أذن

له في الخروج والهجرة من مكة إلى المدينة.

سيرة ابن هشام، ج 2، ص 97.

- صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة في ما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام.

المعجم، ج 5، ص 166، ع 1: صلاة في المسجد الحرام، في مسجدي [هذا]، فيه [إلخ] أفضل من [مائة] ألف، ألفي صلاة [فيما سواه] [إلخ]: نسائي (مساجد - مناسك) ابن ماجه (إقامة) دارمي (صلاة) ابن حنبل.

نسائي، ج 2، ص 35 و 36 (ك). المساجد - فضل مساجد النبي ﷺ والصلاة فيه حديث - أو بالأحرى أثر كما يبدو من الرواية - بإسناد يصل إلى أبي هريرة: صلاة في مسجد رسول الله ﷺ (....) الحرام.

فإن رسول الله ﷺ آخر الأنبياء ومسجده آخر المساجد.

وينقل النسائي قول أبي سلمة بن عبد الرحمن وأبي عبد الله الأغر: «لم نشك أن أبا هريرة كان يقول عن حديث رسول الله ﷺ».

ابن ماجه، ج 2، ص 236، ر 1153 (ك) إقامة الصلاة والسنة فيها - باب ما جاء في فضل الصلاة في المسجد الحرام ومسجد النبي ﷺ.

الصفة هي ما ذكر في العنوان والإسناد هو: عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال.

ابن ماجه، ج 2، ص 236، ر 1154: اللفظ ذاته وبرواية ابن عمر عن النبي ﷺ. وكذلك للحديث ر 1155، ص 236 و 237، إلّا نهايته: إلّا المسجد الحرام. وصلاة في [ص 237] المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه، والإسناد عن جابر عن النبي ﷺ.

- صلّ صلاة امرئ مودّع يظن أن لن يعود وأظهر اليأس (....) فأياك مما يعتذرا! (سعد بن عباد).

المعجم، ج 5، ص 169، ع 1: إذا قمت في صلاتك فصلّ صلاة مودّع: ابن ماجه (زهد) ابن حنبل.

ابن ماجه، ج 2، ص 405، ر 3363 (ك). الزهد - باب الحكمة

حديث عن أبي أيوب قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله! علّمني وأوجز! قال: إذا قُمت في صلاتك فصل صلاة مودّع ولا تكلم بكلام تعتذر منه وأجمع اليأس عما في أيدي الناس!.

- ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما (حديث الضحك لم ينكره مالك).

29

المعجم، ج 3، ص 483، ع 1: ما بلفظ العنوان: بخاري (مناقب الأنصار) - ضحك ربنا من قنوط عباده: ابن حنبل - لقد ضحك الله... أو ضحك من فلان: بخاري (تفسير سورة 59 / 6).

المعجم، ج 3، ص 483، ع 2: فإذا ضحك [الله] منه قال له ادخل الجنة: بخاري (توحيد) مسلم (إيمان) ابن حنبل - فإن ابنك أول من ضحك الله له: ابن حنبل.

المعجم، ج 3، ص 484، ع 2: يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر: نسائي (جهاد) بخاري (جهاد) مسلم (إمارة) ابن ماجه (مقدمة) موطأ (جهاد).

المعجم، ج 3، ص 485، ع 1: ثلاثة يضحك الله إليهم: ابن حنبل - حتى يضحك الله منه: بخاري (توحيد) ابن حنبل. فلا يزال يدعو [الله] حتى يضحك: بخاري (رقاق) مسلم (إيمان) ابن حنبل.

المعجم، ج 3، ص 485، ع 2: إن الله ليضحك إلى ثلاثة...: ابن ماجه (مقدمة).

المعجم، ج 3، ص 486، ع 2: فقال من ضحك رب العالمين: مسلم (إيمان) ابن حنبل.

- عليكم بالسواك: انظر في هذا الفهرس، أسفله: لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك.

145

- عليكم بسُنّتي وسُنّة الخلفاء الراشدين من بعدي! عُصّوا عليها بالنواجذ! وإياكم ومحدثات الأمور! فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة.

2

المعجم، ج 1، ص 435، ع 1: وإياكم ومحدثات الأمور فإنها ضلالة: ترمذي (علم) أبو داود (سنة) ابن ماجه (مقدمة) دارمي (مقدمة) ابن حنبل.

المعجم، ج 1، ص 152، ع 2: وكل بدعة ضلالة...: مسلم (جمعة) أبو داود (سنة) نسائي (عبدن) ابن ماجه (مقدمة) دارمي (مقدمة) ابن حنبل.

- الغناء! (مجاهد في تفسير: «ومن الناس من يشتري لهو الحديث»
(الآية 6 من سورة لقمان (31)) قال: الغناء!.

228

تفسير الطبري، ج 21، ص 40: حديث بإسناد يصل إلى مجاهد: بلفظ العنوان.
وكذلك الأمر بالنسبة للأحاديث الثلاثة التالية. وفي الرابع إضافة بعد: الغناء:
وكل لعب ولهو. وفي الخامس إضافة بعد: الغناء: والاستماع له وكل لهو. ومتن
السادس: المغني والمغنية بالمال الكثير أو استماع إليه أو إلى مثله من الباطل.
ومتن السابع: الغناء أو الغناء منه أو الاستماع له.

- الغيبة أن تذكر من المرء ما يكره أن يسمع. قيل: يا رسول الله! وإن
كان حقاً؟ قال: إذا قلتَ باطلاً فذلك البهتان.

114

المعجم، ج 1، ص 226، ع 1: إذا قلتَ باطلاً فذلك البهتان: موطاً (كلام).
المعجم، ج 5، ص 30، ع 1: قيل يارسول الله ما الغيبة؟ قيل له ما الغيبة يا
رسول الله؟ أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ ما الغيبة: ترمذي (بر) دارمي (رقاق)
موطاً (كلام) ابن حنبل.

موطاً، ج 2، ص 987، ر 10 (ك. الكلام - باب ما جاء في الغيبة)

حديث بإسناد يصل إلى المطلب بن عبد الله بن حنطب المخزومي أن رجلاً سأل
رسول الله ﷺ: ما الغيبة؟ فقال رسول الله ﷺ: أن تذكر (. . .) البهتان.

- فالميتة والدم ولحم الخنزير في حال الإضطرار أحلّ من هذه.

126

المعجم، ج 6، ص 300، ع 2: بلفظ العنوان: دارمي (مقدمة).
المعجم، ج 6، ص 301، ع 1: باب في أكل الميتة للمضطر: دارمي
(أصاحي).

المعجم، ج 6، ص 301، ع 2: باب في المضطر إلى الميتة: أبو داود
(أطعمة).

أبو داود، ج 3، ص 358 و 359، ر 3817 (ك. الأطعمة - باب في المضطر إلى
الميتة)

حديث بإسناد يصل إلى الفجيع العامري أنه أتى النبي ﷺ فسأله عما يحلّ له من
الميتة فأحلّها له ولأهله من الجوع.

دارمي، ج 2، ص 88 (كـ). الأضاحي - باب في أكل الميتة للمضطر
حديث بإسناد يصل إلى أبي واقد إذ سأل النبي ﷺ عما يحلّ لهم من الميتة إن
كانوا بها المخمصة فقال: إذا لم تصطبحوها ولم تغتبقوها ولم تختفوها - أو
تحتفوها! - بقلا فشأنكم بها.

- فإن قُتل [زيد بن حارثة] فجعفر بن أبي طالب! (وصية النبي ﷺ قبل
الخروج إلى غزوة مؤتة).

266

المعجم، ج 5، ص 273، ع 1: فإن قُتل زيد فجعفر! فإن قُتل جعفر فابن
رواحه! ابن حنبل.

265

- فحنّ الجذع فأتاه فمسح يده عليه.

المعجم، ج 1، ص 520، ع 2: بلفظ العنوان: بخاري (مناقب) ترمذي (جمعة -
مناقب) نسائي (جمعة) ابن ماجه (إقامة) دارمي (مقدمة - صلاة) ابن حنبل.
ترمذي، ج 2، ص 379، ر 505 (كـ). أبواب الصلاة - باب ما جاء في الخطبة على
المنبر

حديث بإسناد يصل إلى نافع بن عمر أنّ النبي ﷺ كان يخطب إلى جذع، فلما
اتخذ المنبر حنّ الجذع حتى أتاه فالتزمه فسكن.
ويروى الحديث أيضاً عن أنس وجابر وسهل بن سعد وأبي بن كعب وابن عباس
وأمّ سلمة.

- فقلتُ في نفسي: هي النخلة! لم أتكلّم بذلك. فقال عمر لابنه عبد
الله إذ سأل النبي ﷺ عن شجرة ضربها مثلاً للمؤمن ولم يجب عبد
الله بشيء رغم ما وقع بنفسه: لأن تكون قُلَّتْها أحبّ إليّ من كذا
وكذا!!.

110

المعجم، ج 6، ص 387، ع 2: وظننتُ، وألقى، فوقع في نفسي، صدري،
قلبي أنها النخلة: بخاري (علم - تفسير سورة 14 / 1 - أدب) مسلم (منافقين)
ترمذي (أدب) ابن حنبل.

مسلم، ج 2، ص 525 و 526 (كـ). صفات المنافقين وأحكامهم - باب مثل المؤمن
مثل النخلة

حديث بإسناد يصل إلى عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ قال: إِنَّ من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وإنها مثل المسلم فحذّثوني ما هي؟ فوقع الناس في شجر البوادي. قال عبد الله: ووقع في نفسي أنها النخلة فاستحييت. ثم قالوا: حدّثنا ما هي يا رسول الله! فقال: هي النخلة! قال: فذكرت ذلك لعمر. قال: لأن تكون قلت: هي النخلة، أحب إليّ من كذا وكذا.

6 - ... فكذلك لا تُصامون في رؤية ربكم يوم القيامة.

المعجم، ج 2، ص 205، ع 1: بلفظ العنوان: بخاري (مواقيت - تفسير سورة 8 / 4 - توحيد) مسلم (إيمان - زهد) أبو داود (سنة) ترمذي (جنة) ابن ماجه (مقدمة - زهد) ابن حنبل.

176 - فَلْيُرَ عَلَيْكَ مَالُكَ!.

أبو داود، ج 4، ص 51، ر 4063 (ك). اللباس - باب في غسل الثوب وفي الخلجان

حديث بإسناد يصل إلى أبي الأحوص عن أبيه قال: أتيت النبي ﷺ في ثوب دون فقال: ألك مال؟ قال: نعم! قال: من أي المال؟ قال: قد آتاني الله من الإبل والغنم والخيول والرقائق. قال: فإذا أتاك الله مالاً فَلْيُرَ أثر نعمة الله عليك وكرامته!.

نسائي، ج 8، ص 196 (ك). الزينة - ذكر ما يستحب من لبس الثياب وما يكره منها

حديث بإسناد يصل أيضاً إلى أبي الأحوص عن أبيه وفي معناه وإن اختلف بعض لفظه.

133 - قبل النبي ﷺ جعفر حين قدم من أرض الحبشة.

لم نقف عليه في كتب الحديث والسيرة.

73 - قد حَقَبَ الأمر وغلب سفهاء الناس علماءهم (طلحة بن عبيد الله).

لم نقف على هذا الأثر.

- قد كنّا زمان النبي ﷺ لا نجد مثل ذلك من الطعام إلا قليلاً. فإذا

- نحن وجدناه لم يكن لنا مناديل إلا أكفنا وسواعدنا وأقدامنا ثم نصلي ولا نتوضأ (في ك. الجامع إشارة إلى عمر).
- 171 بخاري، ج 7، ص 106 (ك. الأظعمة - باب المنديل)
أثر بإسناد يصل إلى جابر بن عبد الله وقد سئل عن الوضوء ممما مسّت النار فقال: لا! قد كنّا (...) ولا نتوضأ.
- 131 - قال النبي ﷺ في الردّ على اليهود: فقلّ عليك!.
- موطأ، ج 2، ص 960، ر3 (ك. السلام - باب ما جاء في السلام على اليهودي والنصراني)
حديث عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ: إنّ اليهود إذا سلّم عليكم أحدهم فإتّما يقول: السام عليكم! فقلّ: عليك.
وأضاف يحيى صاحب رواية الموطأ: وسئل مالك عمّن سلّم على اليهودي أو النصراني هل يستقبله ذلك؟ فقال: لا.
- 194 - قال النبي ﷺ في رجل عسر عليه البول: ربّنا الله الذي في السماء تقدّس اسمك! امرك في السماء... على هذا الوجع.
- المعجم، ج 5، ص 319، ع 2: ربّنا الله الذي تقدّس اسمك: أبو داود (طبّ) ابن حنبل.
أبو داود، ج 4، ص 12، ر3892 (ك. الطب - باب [ما جاء] في الرقي)
حديث بإسناد يصل إلى أبي الدرداء قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكاه أخ له فليقل: ربّنا الله (...) أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع! فيراً.
- 140 - قال النبي ﷺ لأبي بكر حين أتاه بأبيه: لو تركت الشيخ في منزله!.
- المعجم، ج 3، ص 227، ع 1: لو أقررت - هل تركت - الشيخ في بيته: ابن حنبل.
ابن هشام، السيرة، ج 4، ص 25: فلما دخل رسول الله ﷺ مكة ودخل المسجد أتى أبو بكر بأبيه يقوده. فلما رآه رسول الله ﷺ قال: هلاً تركت الشيخ في بيته حتّى أكون أنا آتية فيه! قال أبو بكر: يا رسول الله! هو أحقّ أن يمشي إليك من أن

تمشي إليه أنت! قال: فأجلسه بين يديه ثم مسح صدره ثم قال له: أسلم! فأسلم.

140 - قال النبي ﷺ للذي أراد أن يتكلم قبل صاحبه: كبر! كبر! لم نقف عليه.

197 - قال النبي ﷺ للرجل في الدار التي ذهب فيها أهله وماله: دعوها ذميمة!

المعجم، ج 2، ص 185، ع 2: ... وقلت فيها أموالنا فقال رسول الله ﷺ ذروها ذميمة: أبو داود (طب) موطأ (استئذان).
موطأ، ج 2، ص 972، و 23 (ك. الاستئذان - باب ما يتقى من الشؤم)
حديث مالك عن يحيى بن سعيد أنه قال: جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله! دار سكناها والعُدُّ كثير والمال وافر فقلّ العدد وذهب المال. فقال رسول الله ﷺ: دعوها ذميمة.

116 - قُلْتُ: يا رسول الله! من المؤمن؟ قال: الذي إذا أمسى سأل من أين قُرِصته (...). قد علموا ذلك ولكنهم غشموا المعيشة غشماً... قلت: لو علم الناس أنهم كُلفوا علم ذلك لتكلفوه (عائشة). لم نقف على هذا الأثر.

144 - قول العبد المذنب للسيد الفظ (ابن المسيّب وقد سئل عن تفسير قوله - تعالى: ﴿وَقُلْ لَهَا قَوْلًا كَرِيمًا﴾ (جزء من الآية 23 من سورة الإسراء (17) فقال).

تفسير الطبري، ج 15، ص 49: أثر بإسناد يصل إلى سعيد بن المسيّب: كل ما ذكر الله - عز وجل - في القرآن من برّ الوالدين فقد عرفته إلا قوله: وقُلْ لَهَا قَوْلًا كَرِيمًا. ما هذا القول الكريم؟ فقال ابن المسيّب: قول العبد المذنب للسيد الفظ.

- كتب عُمر أن يُركبوا (النصارى) على الأُكف عَرَضاً، بخصوص المناطق.

188

لم نقف على هذا الأثر.

174

- كل إهاب دُبغ فقد طُهر (قال مالك: يقال في جلود الميتة).

المعجم، ج 2، ص 110، ع 1: إذا دُبغ الإهاب فقد طهر: مسلم (حيض) أبو داود (لباس) نسائي (فرع) دارمي (أضاحي) موطأ (صيد) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 498، ر 17 (ك. الصيد - باب ما جاء في جلود الميتة) حديث مالك بإسناد يصل إلى ابن عباس عن النبي ﷺ: بلفظ المعجم.

- كلمة حقّ أريد بها باطل (علي في الخوارج إذ قالوا: لا حكم إلاّ لله!).

75

المعجم، ج 1، ص 190، ع 1: فقال علي: كلمة (...) باطل: مسلم (زكاة). مسلم، ج 1، ص 430 و 431 (ك. الزكاة - باب التحريض على قتل الخوارج) حديث بإسناد يصل إلى عُبَيْد الله بن أبي رافع - مولى رسول الله ﷺ - أنّ الحرورية لما خرجت مع علي بن أبي طالب - ر - قالوا: لا حكم إلاّ لله! قال علي: كلمة [ص 431] حقّ أريد بها باطل! إنّ رسول الله ﷺ وصف ناساً أنّي لأعرف صفتهم في هؤلاء يقولون الحقّ بالسنتهم لا يجوز هذا منهم (وأشار إلى حلقه) من أبغض خلق الله إليه (...) إلى آخر الأثر. وهو في قتال علي إياهم.

- كان ابن عُمر إذا قدم من سفر قبل سالماً وقال: شيخ يُقبل شيخاً. فأنكر الحديث وقال: لا تُحدّثوا بمثل هذه الأحاديث! لا تهلكوا فيها!

138

لم نقف عليه في كتب الأثر وفهارسها.

131

- كان ابن عُمر يقول في سلامه وفي ردّه سواء: السلام عليكم!.

المعجم، ج 2، ص 531، ع 2: كيف يُردّ... السلام: بخاري (استئذان) ابن ماجه (أدب) دارمي (صلاة) موطأ (طهارة - سلام - نداء - جهاد). موطأ، ج 2، ص 961 و 962، ر 6 و 7 (ك. السلام - باب جامع السلام) حديثان في طريقة تسليم ابن عُمر وردّه السلام: الأوّل عن مالك بإسناد يصل إلى

الطفيل بن أبي بن كعب أنه كان يغدو إلى السوق مع عبد الله بن عمر ويشهد تسليمه على من يلقاه، وكان ابن عمر يقول: إنما نغدو من أجل السلام، نُسلم على من لقينا - والثاني عن مالك أيضاً عن يحيى بن سعيد وفيه كره ابن عمر لمن يُسلم عليه مُطَوَّلاً مثل: السلام عليك ورحمة الله وبركاته والعاديات والرائحات!.

- كان أبو بكر يصبغ (أثر عن عائشة وعلق عليه مالك: فلو كان النبي ﷺ يصبغ لبدأت بالنبي ﷺ).

150

المعجم، ج 3، ص 243، ع 2: فأقسمت عليّ لأصبغن وأخبرتني أن أبا بكر كان يصبغ: موطاً (شعر).

موطاً، ج 2، ص 949 و 950، ر 8 (ك. الشعر - باب ما جاء في صبغ الشعر) حديث بإسناد يصل إلى عبدالرحمان بن الأسود بن عبد يغوث وكان في مجلس قوم وقد حمر لحيته ورأسه فقال للحاضرين بعد أن لاحظوا له أن الحمرة الحاضرة أحسن من البياض السابق: إن أمي عائشة زوج النبي ﷺ أرسلت إليّ البارحة جاريتها نُحَيْلَةَ فأقسمت عليّ لأصبغن وأخبرتني أن أبا بكر الصديق كان يصبغ. وبقية الحديث قريب في معناه ممّا ساق ابن أبي زيد: «قال يحيى: سمعت مالكا يقول في صبغ الشعر: لم أسمع في ذلك شيئاً معلوماً، وغير ذلك من الصبغ أحب إليّ. قال: وترك الصبغ كله واسع إن شاء الله، ليس على الناس فيه ضيق. قال: وسمعت مالكا يقول: في هذا الحديث بيان أن رسول الله ﷺ لم يصبغ. ولو صبغ رسول الله ﷺ لأرسلت بذلك عائشة إلى عبد الرحمان بن الأسود».

وفي المعجم، (ج 3، ص 243، ع 2) إحالات على النسائي (زينة) والبخاري (وضوء - لباس) ومسلم (حج) وأبي داود (مناسك - لباس) والموطأ (حج) وابن حنبل لأحاديث عدة تُفيد أن النبي كان يصبغ لحيته بالصفرة.

- كان النبي ﷺ إذا اشتكى يقرأ على نفسه المعوذتين وينفث. فلما اشتد كنت أقرأ وأمسح بيده رجاء بركتها (عائشة).

194

المعجم، ج 2، ص 293، ع 1: ... النبي كان ينفث في الرقية: ابن ماجة (طب) بخاري (طب) مسلم (سلام).

موطاً، ج 2، ص 942 و 943، ر 10 (ك. العين - باب التعوذ والرقية في المرض)

حديث مالك بإسناد يصل إلى عائشة أن [ص 943] رسول الله ﷺ كان إذا اشتكى (. . .) بالمعوذات (. . .) اشتد وجعه كنت أنا أقرأ عليه وأمسخ عليه يمينه رجاء بركتها.

وفي مسلم، ج 2، ص 277 (ك). السلام - باب رقية المريض بالمعوذات والنفث

حديث - من طريق مالك وإسناده إلى عائشة عن طريق ابن شهاب عن عروة بن الزبير كذلك - وهو ذاته من حيث المتن أيضاً.

وفي ابن ماجه، ج 2، ص 268، و 2844 (ك). الطب - باب النفث في الرقية الحديث ذاته وبنفس اللفظ تقريباً وعن عائشة.

وفي البخاري، ج 7، ص 170 (ك). الطب - باب الرقي بالقرآن والمعوذات حديث بإسناد يصل إلى ابن شهاب عن عروة عن عائشة وبذات اللفظ تقريباً في القسم المشترك بين مالك والبخاري، مع بعض الاختلافات أهمها: ينث على نفسه في المرض الذي مات فيه بالمعوذات. فلما ثقل كنت أنث عليه بهن، وإضافة تتمثل في معمر الذي يروي الحديث مباشرة عن الزهري سأل هذا: كيف ينث؟ قال: كان ينث على يديه ثم يمسح بهما وجهه.

170 - كان النبي ﷺ إذا أكل الثمر يُجَوِّل يده في الطبق.

المعجم، ج 3، ص 533، ع 2: فجالت يد رسول الله ﷺ في الطبق: ابن ماجه (أطعمة).

وفي ابن ماجه لم نقف على شيء لا في المكان الذي حدده ولا في غيره.

166 - كان النبي ﷺ إذا شرب أعطى من على يمينه.

المعجم، ج 3، ص 86، ع 1: باب إذا يشرب أعطى الأيمن فالأيمن: ابن ماجه (أشربة).

المعجم، ج 7، ص 382، ع 2: فأعطى من على يمينه: نسائي (تحريم) - فشرب منه وعن يمينه: موطأ (صفة النبي) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 926، ر 17 (ك). صفة النبي - باب السنة في الشرب ومناولته عن اليمين

حديث مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ أتى بلبن قد

شيب بماء من البثر وعن يمينه أعرابي وعن يساره أبو بكر الصديق. فشرب ثم أعطى الأعرابي وقال: الأيمن فالأيمن.

- كان النبي ﷺ إذا وضع رجله في الغرّز يقول: بسم الله! اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل! اللهم ازلنا الأرض وهوّن علينا السفر! اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المُنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال!.

218

المعجم، ج 2، ص 470، ع 1: قال اللهم أنت الخليفة في السفر: نسائي (استعاذة) ابن حنبل.

المعجم، ج 2، ص 469، ع 2: اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر: بخاري (حج) أبو داود (جهاد) ترمذي (دعوات) نسائي (استعاذة) ابن ماجه (دعاء) دارمي (استئذان) ابن حنبل - اللهم أنت صاحب في السفر: أبو داود (جهاد) ترمذي (دعوات) موطأ (استئذان) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 977، ر 34 (ك). الإستئذان - باب ما يؤمر به من الكلام في السفر

حديث عن مالك أنه بلغه أن رسول الله ﷺ كان (...) الغرّز وهو يريد السفر يقول: باسم الله (...) والأهل.

- كان النبي ﷺ لا يأكل الثوم ولا الكراث ولا البصل من أجل أنه يكلم جبريل - عم!.

168

المعجم، ج 5، ص 558، ع 2: نهى رسول الله ﷺ عن [أكل]... عن [أكل] البصل والكراث [والثوم]: مسلم (مساجد) ابن حنبل.

مسلم، ج 1، ص 226 (ك). المساجد - باب من نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً أو نحوها

حديث بإسناد يصل إلى جابر وقريب في اللفظ والمعنى من حديث العنوان: «من أكل من هذه الشجرة المُنْتنة [البصل والكراث] فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذى بما يتأذى منه الأنس».

انظر أيضاً في هذا الفهرس، أسفله: نهى النبي ﷺ من أكل ذلك أن يأتي المسجد لثلا يؤذي الناس بريحه.

- كان النبي ﷺ ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالأبيض الأمهق ولا بالآدم ولا بالجعد القَطَط ولا بالسَّبَط.

36

المعجم، ج 1، ص 38، ع 2: وليس بالجعد القَطَط: بخاري (لباس) مسلم (إيمان) ابن حنبل.

بخاري، ج 7، ص 207 (ك. اللباس - باب الجعد)

حديث بإسناد فيه صفة النبي، ويدايتة التي تهمنا هي بلفظ ما بالعنوان.

موطأ ج 2، ص 919، ر 1 (ك. صفة النبي ﷺ - باب ما جاء في صفة النبي ﷺ)

حديث مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمان عن أنس بن مالك أنه سمعه يقول: اللفظ هو لفظ ما بالعنوان وما بالبخاري كذلك. وبعده تأتي هذه الفقرة: بعثه (... سنة (... وتوفاه (...). بيضاء. وهذه الفقرة هي أيضاً في صحيح البخاري.

158

- كان النبي ﷺ وعائشة - ر - يغتسلان عُريانين.

المعجم، ج 4، ص 507، ع 1: أن رسول الله ﷺ كان يغتسل وأنا من إناء واحد: نسائي (طهارة - غسل).

المعجم، ج 4، ص 509، ع 2: كنت أغتسل أنا ورسول الله، النبي ﷺ، مع رسول الله ﷺ من، في إناء واحد: بخاري (غسل - حيض - لباس) مسلم (حيض) أبو داود (طهارة) ترمذي (طهارة - لباس) نسائي (طهارة - غسل) ابن ماجه (طهارة) دارمي (وضوء) ابن حنبل.

نسائي، ج 1، ص 201 و 202 (ك. الغسل والتيمم - باب اغتسال الرجل والمرأة من نسائه من إناء واحد)

حديث بإسناد يصل إلى عائشة أن رسول الله ﷺ كان يغتسل وأنا من إناء واحد نغترف منه جميعاً. وقد ساق النسائي ثلاث روايات أخرى في المعنى ذاته وبذات اللفظ تقريباً.

وهي أقرب ما وجدنا من النص المذكور بالعنوان.

- كان النبي ﷺ يأكل الهدية ولا يقبل الصدقة. فأهدت له امرأة من يهود

خير شاة مصلية فتناول منها وتناول منها بشر بن البراء. ثم رفع النبي ﷺ يده ثم قال: إِنَّ هَذِهِ تَخْبِرُنِي أَنَّهَا مَسْمُومَةٌ. فَمَاتَ بَشْرُ بْنُ الْبَرَاءِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ: مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ؟ فَقَالَتْ: إِنْ كُنْتُ نَبِيًّا لَمْ يَضُرَّكَ شَيْءٌ وَإِنْ كُنْتُ مَلِكًا أُرْحَتُ النَّاسُ مِنْكَ! فَقَالَ فِي مَرَضِهِ [ص 33]: مَا زِلْتُ مِنَ الْأَكْلَةِ الَّتِي أَكَلْتُ بِخَيْرٍ فَهَذَا أَوْانُ انْقِطَاعِ أَبْهَرِي.

201

دارمي، ج 1، ص 32 و 33 (باب ما أكرم النبي ﷺ من كلام الموتى).
حديث عن جعفر بن عون عن محمد بن عمر الليثي عن أبي سلمة.

120

- كان النبي ﷺ يجيب الدعوة.

المعجم، ج 2، ص 134، ع 2: ومن ترك الدعوة فقد غصى الله ورسوله: بخاري (نكاح) مسلم (نكاح) أبو داود (أطعمة) دارمي (أطعمة) موطأ (نكاح) ابن حنبل. موطأ ج 2، ص 546، ر 49 (ك. النكاح - باب ما جاء في الوليمة)
حديث عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى وَلِيمَةٍ فَلْيَأْتِهَا!.

120

- كان النبي ﷺ يقبل الهدية ولا يأكل الصدقة.

المعجم، ج 7، ص 79، ع 2: يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة: ابن حنبل - كان [رسول الله ﷺ] يأكل الهدية: بخاري (هبة) أبو داود (بيوع) ترمذي (بر) ابن حنبل.

بخاري، ج 3، ص 203 (ك. الهبة وفضلها - باب قبول الهدية)
حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ إِذَا أُتِيَ بِطَعَامٍ سَأَلَ عَنْهُ: أَهْدِيَّةٌ أَمْ صَدَقَةٌ؟ فَإِنْ قِيلَ: صَدَقَةٌ، قَالَ لِأَصْحَابِهِ: كُلُوا وَلَمْ يَأْكُلْ. وَإِنْ قِيلَ: هَدِيَّةٌ، ضَرَبَ بِيَدِهِ ﷺ فَأَكَلَ مَعَهُمْ.

- كان النبي ﷺ يكره الطيرة ويُعجبه الفأل الحسن ويكره سبى الأسماء.

197

المعجم، ج 4، ص 72، ع 2: كان النبي ﷺ... ويكره الطيرة: ابن ماجه (طب).

المعجم، ج 5، ص 39، ع 1: كان النبي ﷺ، وكان يعجبه الفأل الحسن: ابن ماجه (طب) ابن حنبل.

المعجم، ج 5، ص 40، ع 1: كان رسول الله ﷺ يحب الفأل الحسن ويكره الطيرة: ابن حنبل.

ابن ماجه، ج 2، ص 270، ر 2848 (ك. الطب - باب من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة)

حديث عن أبي هريرة قال: كان النبي ﷺ يعجبه الفأل الحسن ويكره الطيرة.
- كان النبي ﷺ يكره مَيْسَى الأسماء مثل حرب ومرة وحَنْظَلَة وأبدل - عم - اسم غير واحد مِمَّنْ أسلم.

222

أبو داود، ج 4، ص 288 ر 4952 إلى 4961 (ك. الأدب - باب في تغيير الاسم القبيح)

عشرة أحاديث كأمثلة للأسماء التي غيرها النبي: عاصية، جميلة (4952) - مرة، زينب (53) - أصرم، زُرْعَة (54) - أبو الحكم، أبو شريح (55) - حزن - سهل. وكذلك العاص. عزيز. عتلة. شيطان. الحكم. غراب. حباب. شهاب، هشاماً - حرباً، سلماً - المضطجع، المنبعث - عفرة (أرض) - خُضرة - شعب الضلالة، شعب الهدى - بنو الزينة، بنو الرُّشْدَة - بنو مُعْوِيَة - بنو رُشْدَة (56) - كُره النبي لاسم الأجدع: الأجدع شيطان (57) - كان، ينهى عن تسمية الغلام: يساراً، رياحاً، نجيحاً. أفلح (58) - وكذلك نهى عن تسميته بنافع (59) وببركة (60) وأخيراً (61) أخبر أن: أخنع، اسم عند الله يوم القيامة لرجل تسمى: ملك الأملاك.

206

- كان [عبد الله بن] عُمر يكره الإخصاء ويقول: فيه تمام الخلق.
المعجم، ج 2، ص 38، ع 1: كان يكره الإخصاء ويقول فيه تمام الخلق: موطاً (شعر).

موطاً، ج 2، ص 948، ر 4 (ك. الشعر)

حديث عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عُمر أنه كان يكره (. . .) كما في لفظ المعجم.

- كان في نقش فَصٍّ خاتمته: محمد رسول الله، وقيل: لا إله إلا الله محمد رسول الله.

260- 182

المعجم، ج 2، ص 9، ع 2: وكان نقش الخاتم ثلاثة أسطر: بخاري (خمس - لباس) ترمذي (لباس).

المعجم، ج 2، ص 10، ع 1: رسول الله اتخذ خاتماً... ونقش فيه محمد رسول الله: بخاري (لباس) مسلم (لباس) ابن ماجه (لباس) ابن حنبل. ترمذي، ج 4، ص 201 و 202، ر 1747 (ك. اللباس - باب ما جاء في نقش الخاتم)

حديث بإسناد يصل إلى أنس بن مالك قال: كان نقش خاتم النبي ﷺ: محمد سطر ورسول سطر والله سطر. والحديث الموالي (ر 1748) هو ذاته تقريباً وهو أيضاً عن أنس، ويروى أيضاً عن ابن عمر.

ابن ماجه، ج 2، ص 290، ر 2936 (ك. اللباس - باب نقش الخاتم) حديث عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ اتخذ خاتماً من فضة له فص حبشي ونقشه: محمد رسول الله.

215

- كُنْ لِلْيَتِيمِ كَالأَبِ الرَّحِيمِ!.

لم نقف عليه.

- كيف بك إذا بقيت في حُثالة من الناس قد مرجت عهودهم (...). وإيّاك وعوامهم (النبي لعبد الله بن عمر).

71

المعجم، ج 1، ص 418، ع 1: ... إذا بقيت في حُثالة من الناس بهذا: بخاري (صلاة - فتن) أبو داود (ملاحم) ابن ماجه (فتن) دارمي (رقاق) ابن حنبل. ابن ماجه، ج 2، ص 354 (ك. الفتن - باب التشبث في الفتنة)

حديث عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ: كيف بكم ويزمان يوشك أن يأتي، يُغربل الناس فيه غربلة وتبقى حُثالة من الناس قد مرجت عهودهم وأماناتهم فاختلفوا وكانوا هكذا. وشبك بين أصابعه. قالوا: كيف بنا يا رسول الله إذا كان ذلك؟ قال: تأخذون بما تعرفون وتدعون ما تُنكرون وتقبلون على خاصتكم وتذرون أمر عوامكم.

21

- لأنا عليكم من العمد أخوف منّي من الخطأ.

المعجم، ج 2، ص 42، ع 2: وما أخشى عليكم الخطأ: ابن حنبل. ولا شيء غير هذا لتخريج هذا الأثر، والظاهر أنه لعمر بن الخطاب.

- 117 - لَأَنْ أَمُوتَ بَيْنَ شَعْبَتَيْ رَحْلِي أَبْتَغِي مِنْ فَضْلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَمُوتَ عَلَى فَرَاشِي (عمر).
- المعجم، ج 5، ص 110، ع 1: ناس قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَاتُوا عَلَى فَرَاشِهِمْ... ابن حنبل.
- ولم نقف على هذا لتخريج هذا الأثر.
- 119 - لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَأْتِيَ رَجُلًا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَيَسْأَلَهُ أَعْطَاهُ اللَّهُ أَوْ مَنَعَهُ.
- المعجم، ج 1، ص 477، ع 2: لَأَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ فَيَحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ... بخاري (زكاة - يوع - مساقاة) ترمذي (زكاة) نسائي (زكاة) ابن حنبل.
- موطأ، ج 2، ص 998 و 999، ر 10 (ك. الصدقة - باب ما جاء في التعفف عن المسألة)
- حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: والذي نفسي بيده لأن (....) فيحْتَطِبَ عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ (....) مَنَعَهُ.
- 227 - لَأَنْ يَمْتَلِئَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ قِيحًا خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ شَعْرًا.
- المعجم، ج 5، ص 502، ع 2: لَأَنْ يَمْتَلِئَ، كَانَ جَوْفُ أَحَدِكُمْ، الرَّجُلُ، الْمَرْءُ [مَمْلُوءًا] قِيحًا [يَرِيهِ] خَيْرٌ [لَهُ] مِنْ أَنْ يَمْتَلِئَ، كَانَ مَمْلُوءًا شَعْرًا: بخاري (أدب) مسلم (شعر) أبو داود (أدب) ترمذي (أدب) ابن ماجه (أدب) دارمي (استئذان) ابن حنبل.
- ابن ماجه، ج 2، ص 310، ر 3027 ثم 3028 (ك. الأدب - باب ما كره من الشعر)
- حديث واحد، الأول عن أبي هريرة والثاني عن سعد بن أبي وقاص: لَأَنْ (....) قِيحًا حَتَّى يَرِيَهُ خَيْرٌ (....) شَعْرًا.
- ترمذي، ج 5، ص 129، ر 2851 ثم 2852 (ك. الأدب - باب ما جاء لأن...).
- حديثان بصيغة واحدة هي صيغة ابن ماجه إلّا: حَتَّى (ساقطة من الأولى) والثانية لفظها لفظ ك. الجامع وهما برواية أبي هريرة (الأولى) ثم سعد بن أبي وقاص (الثانية).

14 - لا تُؤذوني في أصحابي! فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه.

المعجم، ج 6، ص 467، ع 2: ما أدرك، بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه: بخاري (فضائل أصحاب النبي) مسلم (فضائل الصحابة) أبو داود (سنة) ترمذي (مناقب) ابن ماجه (مقدمة) ابن حنبل.

120 - لا تحقرن إحداهن لجارتها ولو كُراعاً مُحَرَقاً.

المعجم، ج 1، ص 449، ع 2: لا (...). كراع شاة: موطأ (صفة النبي - صدقة) دارمي (زكاة) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 996، و 3 (كـ. صفة النبي - باب الترغيب في الصدقة) حديث مالك عن زيد بن أسلم عن عمرو بن معاذ الأشهلي الأنصاري عن جدته عن النبي ﷺ: يا نساء المؤمنات! لا تحقرن إحداهن أن تهدي لجارتها ولو كُراع شاة مُحَرَقاً!.

120 - لا تحل الصدقة لآل محمد!.

المعجم، ج 3، ص 287، ع 2: لا تحل لنا الصدقة: مسلم (زكاة) أبو داود (زكاة) دارمي (صلاة) ابن حنبل.

المعجم، ج 1، ص 134، ع 2: إن آل محمد لا يأكلون صدقة! : بخاري (زكاة) نسائي (زكاة) موطأ (صدقة).

موطأ، ج 2، ص 1000، ر 13 (كـ. الصدقة - باب ما يكره من الصدقة) حديث عن مالك أنه بلغه أن رسول الله ﷺ قال: لا (...). محمداً إنما هي أوساخ الناس.

205 - لا تصحب الملائكة رفقةً فيها كلب ولا جرس!

المعجم، ج 1، ص 338، ع 1: بلفظ ما بالعنوان: مسلم (لباس) بخاري (جهاد) أبو داود (جهاد) ترمذي (جهاد) دارمي (استئذان) ابن حنبل.

أبو داود، ج 3، ص 25، ر 2555 (كـ. الجهاد . باب في تعليق الأجراس).

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي - ﷺ : بلفظ ما بالعنوان إلا: أو جرس.

- لا تصحب فاجراً ولا تُفش إليه سرّك وشاور في أمرك الذين يخشون الله! (عمر).

100

لم نقف عليه.

- لا تُصيب المؤمنَ مُصيبةً حتّى الشوكة يشاكها والنكبة ينكبها أو شدة الكظم حتّى يوجد به إلا والله - تعالى - يكفر بها عنه.

216

المعجم، ج 3، ص 430، ع 1: ما من مصيبة تصيب المسلم؛ ما من مسلم، عبد تصيبه مصيبة؛ لا تصيب أحداً من المسلمين مصيبة... : بخاري (مرض) مسلم (جنائز) ابن حنبل.

المعجم، ج 3، ص 432، ع 2: ما من مصيبة يصاب بها المسلم إلا كفر بها عنه: مسلم (بر) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 941، ر 6 (ك. العين - باب ما جاء في أجر المريض) حديث عن مالك بإسناد يصل إلى عائشة عن النبي - ﷺ : لا يصيب (...) من مصيبة حتّى الشوكة، إلا قُصّ بها أو كُفّر بها من خطاياها. ويضيف مالك أن يزيد بن خُصيفة لا يدري أيهما قال عروة وهو الراوي عن عائشة.

- لا تعجل! لعلّ الله أن يجعل لك صاحباً! (النبي - ﷺ لأبي بكر وقد جاء يستأذنه في الهجرة).

233

ابن هشام، السيرة، ج 2، ص 97: الصيغة ذاتها إلا: أن، فقد انفرد بها ك. الجامع.

- لا تغضب! (قالها النبي للنبي الذي سأل أن يوصيه ولا يُكثّر عليه).

99

المعجم، ج 4، ص 523، ع 1: لا تغضب: بخاري (أدب) ترمذي (بر) موطأ (حسن الخلق) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 905 و 906، ر 11 (ك. حُسن الخلق - باب ما جاء في الغضب) حديث عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمان بن عوف أن رجلاً

أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! علّمني كلمات أعيش بهنّ ولا تُكثر عليّ فأُنسى، فقال رسول الله ﷺ: لا تغضب!.

12 - لا تقوم الساعة حتّى تكون عشر آيات.

ابن ماجه، ج 2، ص 380، ر 3278 (ك. الفتن - باب الآيات).
حديث عن حذيفة بن أسيد أبي سريحة قال: اطلع رسول الله من غرفة ونحن نتذاكر فقال: لا تقوم (...). آيات: طلوع الشمس من مغربها والدجال والدخان والدابة ويأجوج ومأجوج وخروج عيسى بن مريم - عم - وثلاث خسوف، خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب ونار تخرج من قعر عدن أتين تسوق الناس إلى المحشر تبيت معهم إذا باتوا وتقبل معهم إذا قالوا.

98 - لا تُكثروا الكلام بغير ذكر الله فتفسد قلوبكم! فإن القلب القاسي بعيد من الله - تعالى - (قول يُنسب لعيسى بن مريم).

المعجم، ج 5، ص 390، ع 2: فتفسد (...). الله: موطأ (كلام).
موطأ، ج 2، ص 986، ر 8 (ك. الكلام)

حديث مالك أنّه بلغه أنّ عيسى بن مريم كان يقول: لا تكثروا... الله ولكن لا تعلمون! ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وانظروا في ذنوبكم كأنكم عبيد! فإنما الناس مُبتلى ومُعافى. فارحموا أهل البلاد واحمدوا الله على العافية!

144 - لا تمش أمام أبيك ولا تقعد قبله ولا تدعه باسمه ولا تستسب له! (أبو هريرة).

المعجم، ج 2، ص 386، ع 2: يسبّ أبا الرجل فيسبّ أباه ويسبّ أمّه فيسبّ...: ابن حنبل - مسلم (إيمان) ترمذي (ب).

ترمذي، ج 4، ص 276، ر 1902 (ك. البر والصلة - باب ما جاء في عقوب الوالدين) أثر - بل حديث! - بإسناد يصل إلى عبد الله بن عمرو عن رسول الله ﷺ: من الكبائر أن يشتم الرجل والديه. قالوا: يا رسول الله! وهل يشتم الرجل والديه؟ قال: نعم! يسبّ أبا الرجل فيشتم أمّه فيسبّ أمّه. وهو أقرب حديث ممّا في العنوان أمكننا الوقوف عليه.

مسلم، ج 1، ص 51 (ك. الإيمان - باب بيان الكبائر وأكبرها)

الحديث

الفقرة

حديث بإسناد ومتن شبيهين بما سبق.

122 - لا تنظروا إلى صوم امرئ ولا إلى صلاته ولكن انظروا من إذا حدث صدق وإذا أوتمن أدى وإذا أشقى ورع! (عمر بن الخطاب).
المعجم، ج 1، ص 118، ع 2: واثمنوا فأدوا: ابن حنبل.

193 - لا رقية إلا من عين أو حمة.

المعجم، ج 2 ص 293 ع 1: ما بالعنوان: بخاري (طب) مسلم (إيمان) ترمذي (طب) ابن حنبل.

أبو داود، ج 4، ص 10، ر 3884 (ك. الطب - باب في [تعليق] التمايم)
حديث بإسناد يصل إلى عمران بن حصين عن النبي - ص: لا رقية . . . حمة -
والحديث ذاته (ر 3889 من ص 11) بإضافة: أودم يرقا، وإسناد يصل إلى أنس.

231 - لا سَبَقَ إلا في حافر أو خُفٍّ أو نصال.

المعجم، ج 6، ص 468، ع 1: لا سبق إلا في نصل [أو حافر] أو خف؛ في خف أو في حافر أو في نصل: أبو داود (جهاد) ترمذي (جهاد) نسائي (خيل) ابن حنبل.

نسائي، ج 6، ص 226 و 227 (ك. الخيل - باب السبق)
أربعة أحاديث كلها بإسناد يصل إلى أبي هريرة ومتنها قريب جداً مما بالعنوان.
ابن ماجه، ج 2، ص 146، ر 2326 (ك. الجهاد - باب السبق والرهان)
حديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: لا سَبَقَ إلا في خُفٍّ أو حافر.

197 - لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صَفْرًا وخير الفأل! والعين حق.

المعجم، ج 4، ص 72، ع 2: قال رسول الله ﷺ [لا عدوى و] لا طيرة:
بخاري (طب) مسلم (سلام) أبو داود (طب) ابن ماجه (مقدمة - طب) ابن حنبل.
المعجم، ج 3، ص 327، ع 2: لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صَفْرًا: بخاري
(طب) مسلم (سلام) أبو داود (طب) ترمذي (قدر) ابن ماجه (طب) موطأ (عين)
ابن حنبل.

المعجم، ج 4، ص 451، ع 2: العين حق: بخاري (طب - لباس) مسلم
(سلام) أبو داود (طب) ترمذي (طب) موطأ (عين) ابن حنبل.

ابن ماجه، ج 2، ص 270، ر 2849 (ك. الطب - باب من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة)
 حديث عن أنس عن النبي ﷺ: لا عدوى ولا طيرة وأحب الفأل الصالح - ص 271، ر 2851: عن ابن عباس حديث مثل ما بالعنوان من أوله حتى صفر.
 موطأ، ج 2، ص 938، ر 1 (ك. العين - باب الوضوء من العين)
 حديث طويل بإسناد فيه ذكر عامر بن ربيعة وقد رأى سهل بن حنيف يغتسل فقال: ما رأيت كالיום ولا جلد عذراء! فقال النبي عندما أخبر في جملة ما قال: إن العين حق.
 انظر أعلاه في هذا الفهرس تخريج حديثين: اغتسل له! - أمر النبي ﷺ بالوضوء من العين.

58

- لا يَبْقَيْنَ دينان في جزيرة العرب!.

المعجم، ج 1، ص 207، ع 2: بلفظ ما بالعنوان: موطأ (مدينة).
 موطأ، ج 2، ص 892 و 893، ر 18 (ك. الجامع - باب ما جاء في إجلاء اليهود من المدينة)

حديث مالك عن إسماعيل بن أبي حكيم أنه سمع عمر بن عبد العزيز يقول: كان آخر ما تكلم به رسول الله ﷺ أن قال: قاتل الله اليهود والنصارى! اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد.

لا يَبْقَيْنَ دينان بأرض العرب! وورد الحديث الموالي (رقم 18) على صيغة هي تقريباً التي في ك. الجامع: لا يجتمع دينان في جزيرة العرب! مع بيان نقل مالك عن ابن شهاب أن عمر فحص عن ذلك ولمّا تيقن من قول الرسول أجلى يهود خيبر. .

- لا يَبْقَيْنَ، تَبْقَيْنَ، لا تَبْقَيْنَ في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة إلا قُطعت.

205

المعجم، ج 5، ص 462، ع 2: بلفظ ما بالعنوان: بخاري (جهاد) مسلم (لباس) أبو داود (جهاد) موطأ (صفة النبي) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 937، ر 39 (ك. صفة النبي - باب ما جاء في نزع المعاليق والجرس من العتق)

حديث بإسناد يصل إلى عباد بن تميم أن أبا بشير الأنصاري أخبره

أنه كان مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره قال: فأرسل رسول الله ﷺ رسولاً. قال عبد الله بن أبي بكر [الذي يروي الحديث عن عباد]: حسبت أنه قال والناس في مقيلهم: لا تبقيّن في رقبة بعير قِلادة من وُتر أو قِلادة إلا قُطعت! وأضاف يحيى صاحب الرواية للموطأ: سمعت مالكا يقول: أرى ذلك من العين.

123

- لا يحتلب أحدكم ماشية أحد إلا بإذنه.

المعجم، ج 1، ص 497، ع 2: لا يحتلبن أحدكم ماشية رجل بغير إذنه... : ابن ماجه (تجارات) أبو داود (جهاد) ترمذي (بيوع) موطأ (استئذان) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 971، ر 17 (كـ). الاستئذان - باب ما جاء في أمر الغنم) حديث عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ: لا يحتلبن أحد ماشية أحد بغير إذنه! أَيْحَبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ تُؤْتَى مَشْرَبَتُهُ فَتُكْسَرَ خَزَانَتُهُ فَيُثْقَلَ طَعَامُهُ؟ وَإِنَّمَا تَخْزَنُ لَهُمْ ضُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ أَطْعِمَاتِهِمْ. فلا يحتلبن أحد ماشية أحد إلا بإذنه!

- لا يحلّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر يوماً وليلة إلا مع ذي محرم منها.

219

المعجم، ج 2، ص 476، ع 2: [باب] لا تسافر المرأة إلا ومعهما محرم: دارمي (استئذان) مسلم (حج) بخاري (تقصير - مسجد مكة - صيد - صوم) أبو داود (مناسك) ترمذي (رضاع) ابن ماجه (مناسك) موطأ (استئذان) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 979، ر 37 (كـ). الاستئذان - باب ما جاء في الوحدة في السفر للرجال والنساء)

حديث عن مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: لا (...) تُسافر مسيرة يوم وليلة إلا (...).

- لا يحلّ لأمرئ مسلم يسمع من أخيه كلمة أن يظنّ بها سوء وهو يجد لها من الخير مصدراً!

115

المعجم، ج 3، ص 13، ع 2: باب ما جاء في ظنّ السوء: ترمذي (ب). ترمذي، ج 4، ص 313، ر 1988 (كـ). البرّ والصلة - باب ما جاء في ظنّ السوء. ولا رواية فيه إلا لحديث للنبي ﷺ فيه تحذير من الظنّ - فهو أكذب الحديث - وفيه ذكر لقول سُفيان عن الظنّ كإثم وعن الظنّ الذي ليس بإثم؛ وذلك أن المرء يظنّ ظناً يتكلّم به فهو آثم؛ أمّا إذا لم يتكلّم به فهو غير آثم.

135 - لا يحلّ لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال! يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام.

المعجم، ج 7، ص 62، ع 1: لا يحلّ لمسلم، لمؤمن أنه، أن يهجر أخاه فوق ثلاث، ثلاثة [أيام، ليال]: بخاري (أدب - استئذان) مسلم (بر) أبو داود (أدب) ترمذي (بر) ابن ماجه (مقدمة) ابن حنبل.
ترمذي، ج 4، ص 288 و 289، ر 1932 (كتاب البر - باب ما جاء في كراهية الهجر للمسلم)
حديث لابن عمر: لا يحلّ (...) ثلاث، يلتقيان فيصُدّ هذا ويصُدّ هذا وخيرهما (...).

موطأ، ج 2، ص 906 و 907، ر 13 (ك حُسن الخلق - باب ما جاء في المهاجرة)
حديث عن مالك بلفظ ما بالعنوان تقريباً، إلّا: يُهاجر، بدل: يهجر.

51 - لا يصبر على لأوائها وشدّتها أحد إلّا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة (في المدينة).

المعجم، ج 6، ص 78، ع 2: من صبر، لا يصبر، لا يثبت [أحد] على لأوائها، لأواء المدينة وشدّتها، وجهدها [إلّا] كنت له...: مسلم (حج) ترمذي (مناقب) موطأ (مدينة) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 885 و 886، ر 3 (ك. الجامع - باب ما جاء في سكنى المدينة والخروج منها)

حديث عن مالك عن قطن بن وهب بن عمير بن الأجدع أن يُحنس مولى الزبير بن العوام أخبره أنه كان جالساً عند عبد الله بن عمر في الفتنة فجاءت امرأة له تشتكي من شدة الزمان وتذكر له إرادتها الخروج من المدينة فروى لها الحديث الذي سمعه من النبي ﷺ.

116 - لا يُغرّني كثرة رفع أحدكم رأسه وخفضه! الدين الورع في دين الله والكفّ عن محارم الله والعمل بحلال الله وحرامه (عمر وقد نظر إلى المصلّين).

لم نقف عليه في كتب الأثر وفهارسها.

- لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد فتمسه النار إلا تحلة القسم.

217

المعجم، ج 6، ص 286، ع 1: لا يموت لمسلم، لرجل، لإحداكن، لأحد [من المسلمين] ثلاثة من الولد فيلج النار، تمسه النار: بخاري (جنائز - إيمان) مسلم (بر) ترمذي (جنائز) نسائي (جنائز) ابن ماجه (جنائز).

موطأ، ج 1، ص 235، ر 38 (ك). الجنائز - باب الحسبة في المصيبة
حديث بإسناد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ:
بلفظ ما بالعنوان. والحديث الموالى (ر 39) بإسناد إلى أبي النضر السلمي عن
النبي ﷺ: لا يموت (...) النار. فقالت امرأة عند رسول الله ﷺ: يا رسول الله!
أو اثنان؟ قال: أو اثنان!

- لا يُنزع العلم انتزاعاً من الناس ولكن يقبض الله العلم بقبض العلماء
(...) اتخذ الناس رؤوساً جهالاً (...) وأضلوا.

60

المعجم، ج 6، ص 412، ع 1: بلفظ ما بالعنوان: بخاري (علم) مسلم (علم)
ترمذي (علم) ابن ماجه (مقدمة) دارمي (مقدمة) ابن حنبل.
بخاري، ج 9، ص 123 (ك). الاعتصام بالكتاب والسنة - باب ما يُذكر من ذم
الرأي والقياس).

حديث بإسناد يصل إلى عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ: إن الله لا ينزع العلم بعد
أن أعطاهموه انتزاعاً ولكن ينتزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناس جهال
يُستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون.

مسلم، ج 2 ص 464 (ك). العلم - باب هلك المتنطعون
حديث بإسناد إلى عبد الله بن عبد الله بن عمرو بن العاص. في المعنى ذاته وإن
اختلفت الصيغة بعض الاختلاف.

ابن ماجه، ج 1، ص 15 (مقدمة - باب اجتناب الرأي والقياس)
حديث عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ: لفظ قريب جداً من
لفظ مسلم.

- لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جرّ إزاره بطراً. وفي حديث آخر: جرّ
ثوبه خيلاء.

175

المعجم، ج 1، ص 189، ع 1: لا ينظر الله... إلى مَنْ جرّ إزاره... بطراً: بخاري (لباس) أبو داود (لباس) ابن ماجة (مساجد) ابن حنبل.

أبو داود، ج 4، ص 59، ر 4093 (ك. اللباس - باب في قدر موضع الإزار) حديث بإسناد يصل إلى أبي سعيد الخدري وقد سُئل عن الإزار فذكر حديث النبي ﷺ: إِرْزَاةُ الْمُسْلِمِ إِلَى نِصْفِ السَّاقِ وَلَا حَرَجَ وَلَا جَنَاحَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَعْبَيْنِ. مَا كَانَ أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ فَهُوَ فِي النَّارِ. مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بَطْرًا لَمْ يَنْظُرَ اللَّهُ إِلَيْهِ. وانظر كذلك الحديث الموالى (ر 4094، ص 60) وهو بإسناد يصل إلى عبد الله [بن عمر] الذي روى لابنه سالم أن النبي ﷺ قال: الإِسْبَالُ فِي الْإِزَارِ وَالْقَمِيصِ وَالْعِمَامَةِ. مَنْ جَرَّ مِنْهَا شَيْئًا خِيَلَاءَ لَمْ يَنْظُرَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

3

- لَتَرْكَبَنَّ سَنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ.

المعجم، ج 2، ص 555، ع 2: لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ [شبراً بشبر]: بخاري (اعتصام [في الترجمة] - أنبياء) مسلم (علم).

البخاري، ج 9، ص 126 و 127 (ك. الاعتصام بالكتاب والسنة - باب قول النبي ﷺ: لَتَتَّبِعُنَّ سَنَنَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ)

حديث بإسناد يصل إلى أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ: لَتَتَّبِعُنَّ (...) قَبْلَكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ تَبِعْتُمُوهُمْ [ص 127] فقلنا: يا رسول الله! اليهود والنصارى؟ قال: فمن!

مسلم، ج 2، ص 462 (ك. العلم - باب اتباع سنن اليهود والنصارى) حديث بإسناد يصل إلى أبي سعيد الخدري وباللفظ ذاته تقريباً.

227

- لَسْتُ مِنْ دَدٍ وَلَا دَدٌ مِنِّي.

في لسان العرب (مادة ددن): وفي الحديث عن النبي ﷺ: مَا أَنَا مِنْ دَدٍ وَلَا الدُّدُ مِنِّي. وفي رواية: مَا أَنَا مِنْ دَدًا وَلَا دَدًا مِنِّي. وينقل ابن منظور عن ابن الأثير أن الدد اللهو واللعب وأن اللام محذوفة منها وأن التقدير هو: مَا أَنَا مِنْ أَهْلِ دَدٍ وَلَا الدُّدُ مِنْ أَشْغَالِي.

- لَقَدْ كُنَّا وَمَا أَحَدُنَا أَوْلَىٰ بِدِينَارِهِ مِنْ أَخِيهِ الْمُسْلِمِ ثُمَّ ذَهَبَ ذَلِكَ فَكَانَتْ

المساواة. ثم ذهبت المساواة فكان السلف. ثم ذهب السلف فجاءت الغيبة (ابن عمر).
121

لم نقف عليه في كتب الأثر وفهارسها.

99 - لكل دين خلق وخلق الإسلام الحياء.

المعجم، ج 1، ص 543، ع 1: إن لكل دين خلقاً وإن خلق الإسلام الحياء: ابن ماجه (زهدي) موطأ (حسن الخلق).

موطأ، ج 2، ص 905، ر 9 (ك. حسن الخلق - باب ما جاء في الحياء). حديث بإسناد يصل إلى زيد بن طلحة بن ركانة يرفعه إلى النبي ﷺ ويرفعه بلفظ ما بالعنوان.

209 - للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل إلا ما يطيق.

المعجم، ج 4، ص 193، ع 2: للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف: موطأ (استئذان).

موطأ، ج 2، ص 980، ر 40 (ك. الاستئذان - باب الأمر بالرفق بالمملوك) حديث عن مالك أنه بلغه أن أبا هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: للمملوك (...). ما يطيق.

225 - لم يبق من النبوة إلا المبشرات (...). الرؤيا الصالحة (...). أربعين جزء من النبوة.

المعجم، ج 6، ص 338، ع 1: إنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة، الرؤيا يراها العبد الصالح: مسلم (صلاة) أبو داود (صلاة) نسائي (تطبيق) ابن ماجه (رؤيا) دارمي (صلاة) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 957، ر 3 (ك. الرؤيا - باب ما جاء في الرؤيا) حديث عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن النبي ﷺ: لن يبق بعدني من النبوة (...). من النبوة.

120 - له أجران: أجر القرابة والصدقة.

ذكره ابن أبي زيد كقول وبصيغة مخالفة: «ويقال: الصدقة على الأقارب يُضاعف أجرها مرتين».

المعجم، ج 5، ص 361، ع 2: باب الزكاة على الأقارب، في الأقربين: بخاري (زكاة).

بخاري، ج 2، ص 148 (ك. الزكاة - باب الزكاة على الأقارب) حديث للنبي ﷺ بلفظ ما بالعنوان.

192

- لو خرجتم إلى ذؤد لنا!

المعجم، ج 1، ص 234، ع 2: أبوال الإبل... كان المسلمون يتداوون بها: بخاري (طب).

ابن ماجه (طب) - إن في أبوال الإبل وألبانها شفاء: ابن حنبل.

ابن ماجه، ج 2، ص 264، ر 2822 (ك. الطب - باب أبوال الإبل)

حديث عن أنس أن ناساً من عُرينة قدموا على رسول الله ﷺ فاجتَوُوا المدينة فقال: لو خرجتم إلى ذؤد لنا فشربتم من ألبانها وأبوالها ففعلوا.

198

- لو كان شيء سبق القدر لسبقته العين.

المعجم، ج 4، ص 451، ع 2: ولو، فلو كان شيء سابق القدر سبقته، لسبقته العين: مسلم (سلام) ترمذي (طب) ابن ماجه (طب) موطأ (عين) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 939 و 940، ر 3 (ك. العين - باب الرقية من العين)

حديث عن مالك عن حميد بن قيس المكي أنه قال: دُخل على رسول الله ﷺ بابني جعفر بن أبي طالب فقال لحاضتهما: مالي أراهما ضارعتين؟ فقالت حاضتهما: يا رسول الله! إنه تسرع إليهما العين ولم يمنعنا أن نسترق لهما إلا أنا لا ندري ما يوافقك [ص 940] من ذلك. فقال رسول الله ﷺ: استرقوا لهما! فإنه لو سبق شيء القدر لسبقته العين.

- لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك. وفي حديث آخر: عليكم

بالسواك!

145

المعجم، ج 3، ص 38، ع 1: لأمرتهم بالسواك مع كل صلاة: بخاري (جمعة - تمني - صوم) مسلم (طهارة) أبو داود (طهارة) ترمذي (طهارة) نسائي (طهارة -

- مواقيت) ابن ماجة (طهارة) - درامي (صلاة) موطاً (طهارة) ابن حنبل.
 موطاً، ج 1، ص 66، ر114 (ك. الطهارة - باب ما جاء في السواك)
 حديث مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ ويلفظ ما ورد في العنوان.
- 99 - ليس الشديد بالصُّرْعَة، إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب.
 المعجم، ج 3، ص 301، ع 2 : إنما الصُّرْعَة الذي يملك نفسه عند الغضب :
 بخاري (أدب) مسلم (بر) موطاً (حُسن الخُلُق) ابن حنبل.
 موطاً، ج 2، ص 906، ر12 (ك. حسن الخلق - باب ما جاء في الغضب).
 حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة ويلفظ ما بالعنوان.
- 53 - ما بين منبري وقبري روضة من رياض الجنة، ومنبري على حوضي.
 وفي حديث آخر: على تُرعة من تُرُع الجنة.
 نسائي، ج 2، ص 35 و36 (ك. المساجد - فضل مسجد النبي ﷺ والصلاة فيه)
 ضمن الباب عِدَّة أحاديث في فضل مسجد النبي ﷺ ومنها حديث رواه المحدث
 بإسناد يصل إلى عبد الله بن زيد عن النبي ﷺ : ما بين بيتي ومنبري روضة من
 رياض الجنة. وكذلك أورد النسائي حديثاً بإسناد يصل إلى أم سلمة عن
 النبي ﷺ : إن قوائم منبري هذا رواتب في الجنة.
- 134 - ما تواخى اثنان في الله قطّ إلا كان أحبهما لله أشدهما حباً لصاحبه.
 المعجم، ج 1، ص 410، ع 2: وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالبين
 في... : موطاً (شعر) ابن حنبل.
 موطاً، ج 2، ص 953 و954، ر16 (ك. الشعر - باب ما جاء في المتحابين في
 الله)
 حديث قدسي عن مالك بإسناد يصل إلى معاذ بن جبل عن النبي ﷺ : قال الله -
 تبارك وتعالى! : وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالبين في والمتزاورين في
 والمتبازلين في.
- ما زال جبريل ﷺ يُوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه (عن معاذ بن
 جبل).

المعجم، ج 1، ص 399، ع 1: ما زال جبريل يُوصيني بالجار: أبو داود (أدب) بخاري (أدب) مسلم (بر) ترمذي (بر) ابن ماجه (أدب) ابن حنبل. ابن ماجه، ج 2، ص 296، ر 2962 (ك. الأدب - باب حق الجوار) حديث عن عائشة عن النبي ﷺ ويلفظ ما بالعنوان. وكذلك الحديث ذاته وينفس اللفظ عن أبي هريرة وأيضاً بدون إسناد.

81 - ما عمل امرؤ من عمل أنجى له من عذاب الله من ذكر الله.

المعجم، ج 2، ص 181، ع 2: ما شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله: ترمذي (دعوات) ابن ماجه (أدب).

ترمذي، ج 5، ص 428 و 429، ر 3377 (ك. الدعوات عن رسول الله ﷺ - باب ما جاء في فضل الدعاء)

حديث عن معاذ بن جبل - ر -: ما من شيء أنجى من عذاب الله من ذكر الله. وقد حدّث الترمذي بهذا الحديث بإسناد يصل إلى أبي الدرداء وفي صيغة أطول: قال النبي ﷺ: ألا أنبئكم بخير أعمالكم (...) قالوا: بلى! قال: ذكر الله - تعالى! فقال معاذ بن جبل: (...).

ابن ماجه، ج 2، ص 316، ر 3057 (ك. الأدب - باب فضل الذكر) الحديث ذاته وينفس اللفظ تقريباً. وفي نهايته قول معاذ في صيغة هي أقرب إلى نص ك. الجامع، مع اختلافين صغيرين: بعمل - الله عز وجل.

112 - ما من خصلة في امرئ شر من الكذب (عبد الله بن مسعود).

المعجم، ج 5، ص 555، ع 1: ما كان خلق أبغض إلى [أصحاب] رسول الله [(ص)] من الكذب: ترمذي (بر) ابن حنبل.

ترمذي، ج 4، ص 307، ر 1973 (ك. البر والصلة عن رسول الله ﷺ - باب ما جاء في الصدق والكذب)

أثر بإسناد يصل إلى عائشة: ما كان خلق أبغض إلى رسول الله ﷺ من الكذب (...).

214 - ما من ناقصات عقل ودين أغلب للرجال ذوي اللب على أمورهم من النساء (عمر).

المعجم، ج 6، ص 78، ع 2: ما رأيت من ناقصات، نواقص عقل، عقول

[ودين] أغلب، اذهب لذي لُب، لذوي الألباب منكَن: بخاري (حيض - زكاة) مسلم (إيمان) أبو داود (سنة) ترمذي (إيمان) ابن ماجه (فتن) ابن حنبل.
أبو داود، ج 4، ص 219 و 220، ر 4679 (ك). السنة - باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه

حديث بإسناد يصل إلى عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ: ما رأيت من ناقصات عقل ولا دين أغلب لذي لُب منكَن! قالت: وما نقصان العقل والدين؟ قال: أما نقصان العقل فشهادة [ص 220] امرأتين شهادة رجل.. وأما نقصان الدين فإن أحداكن تَفطر رمضان وتقيم أياماً لا تُصلي.

ابن ماجه، ج 2، ص 367، ر 3234 (ك). الفتن - باب فتنة النساء
الحديث يرويه عبد الله بن عمر أيضاً وفي صيغة أطول. وحديث النبي هو ذاته تقريباً ابتداء من: ما رأيت.

- ما ينبغي لنساءك أن يخرجن كذا! (عمر للنبي ﷺ) فنزلت آية الحجاب [59 من سورة الأحزاب (33)].

157

المعجم، ج 1، ص 424، ع 1: فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب: بخاري (تفسير سورة 2، 9 - 33، 8) - وافقت ربي... وفي الحجاب: مسلم (فضائل الصحابة).

مسلم، ج 2، ص 356 (ك). فضائل الصحابة - رضي الله عنهم! - باب من فضائل عمر - ر).

حديث بإسناد يصل إلى ابن عمر أن عمر قال: وافقت ربي في ثلاث، في مقام إبراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر.

212

- مرّ بالنبي ﷺ حمار قد كوي في وجهه فعاب ذلك.

لم نقف عليه بهذه الصيغة وإنما بأخرى سبق أن خرّجناها في هذا الفهرس، أعلاه: أما بلغكم أنني قد لعنت من رسم البهيمة في وجهها؟.

- مَزَقَ الله مُلْكَهُ! (قالها النبي ﷺ) لَمَّا مَزَقَ كسرى عظيم الفرس كتابه (إليه).

262

المعجم، ج 6، ص 206، ع 2: فلما قرأ، قرأه مَزَقَه، خرقه، كسرى

[مَزَقَه]... أن، بأن يَمَزُقُوا كُلَّ مَمَزُق: بخاري (علم - جهاد - مغازي - آحاد) ابن حنبل.

بخاري، ج 6، ص 10 (كـ). المغازي - باب كتاب النبي ﷺ إلى كسرى وقيصر حديث بإسناد يصل إلى عبد الله بن عباس أن النبي ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى مع عبدالله بن خُذافة السُّهَمي فأمره أن يدفعه إلى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين إلى كسرى. فلما قرأه مَزَقَه. فحسبتُ أن ابن المُسَيَّب قال: فدعا عليهم رسول الله ﷺ أن يَمَزُقُوا كُلَّ مَمَزُق.

167 - المُسَلِم يأكل في مَعَى واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء.

المعجم، ج 1، ص 71، ع 1: المؤمن يأكل في مَعَى واحد: بخاري (أطعمة) ترمذي (أطعمة) دارمي (أطعمة - وصايا) موطأ (صفة النبي) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 924، ر 9 (كـ). صفة النبي ﷺ - باب ما جاء في معنى الكافر حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: يأكل المسلم في (...). أمعاء - والحديث المُوَالِي (10) برواية أبي هريرة أيضاً وإن أتى بإسناد مُغَايِر وقد ورد باللفظ ذاته تقريباً مع فارقين صغيرين: المؤمن، بدل المسلم، و: يشرب، بدل: يأكل. وفيه قصّة الكافر الذي ضاف النبي فشرب جلاب سبع شياه ثم أسلم فلم يشرب إلا جلاب شاة واحدة.

113 - المكرو والخيانة والخديعة في النار.

المعجم، ج 2، ص 13، ع 1: الخديعة في النار... : بخاري (بيوع). بخاري، ج 3، ص 91 (كـ). البيوع - باب النجش ومن قال لا يجوز ذلك البيع يفسر المحدث - نقلاً عن أبي أوفى - أن الناجش هو آكل رباً خائن وهو خداع باطل لا يحل.

ويروي حديث النبي ﷺ بدون إسناد: الخديعة في النار ومن عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو ردّ. ثم يحدث عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر - رضي الله عنهما! - قال: نهى النبي ﷺ عن النجش.

- المُلْك لله الواحد القهار! (قالها النبي ﷺ قبيل فتح مكة وقد أشرف عليها).

لم نقف عليه.

- 216 - من ابتلي من البنات بشيء فأحسن صحابتهن كنَّ له سِتْراً من النار.
 المعجم، ج 1، ص 225، ع 2: من ابتلي من هذه البنات بشيء...: بخاري (زكاة) مسلم (بر) ترمذي (بر).
 ترمذي، ج 4، ص 281 و 282 (ك). البر والصلة - باب ما جاء في النفقة على البنات والأخوات
 صيغة الأحاديث الثلاثة قريبة في المعنى مما في العنوان وإن اختلفت الألفاظ:
 ر 1913: عن عائشة: (...). بشيء من البنات فصبر عليهن كنَّ له حجاباً من النار.
 ر 1915، ص 282: عن عائشة: دخلت امرأة على عائشة ومعها ابتان سائلة فأعطتها عائشة تمرة فقسمتها بينهما ولم تأكل شيئاً. ثم خرجت فدخل النبي وأخبر فقال: (...). بشيء من هذه البنات كنَّ له سِتْراً من النار.
 ر 1916: عن أبي سعيد الخدري: من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات أو ابتان أو أختان فأحسن صحبتهن واتق الله فيهن فله الجنة.
 137 - من أحب أن يتمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار.
 المعجم، ج 6، ص 170، ع 2: من سرَّه أن يتمثل له الرجال قياماً...: ترمذي (أدب).
 ترمذي، ج 5، ص 84، ر 2755 (ك). الأدب - باب ما جاء في كراهية قيام الرجل للرجل
 حديث بإسناد يصل إلى معاوية وقد قام له عبد الله بن الزبير وابن صفوان عند خروجه ورؤيتهما له فقال: اجلسا! سمعت رسول الله ﷺ يقول: من سرَّه أن يتمثل (...). النار.
 216 - من أُصيب بمصيبة فاحتسب فله من الله صلوات ورحمة.
 المعجم، ج 3، ص 432، ع 1: وإذا أصابته مصيبة احتسب وصبر: ابن حنبل - الأمر بالاحتساب والصبر عند نزول المصيبة...: ترمذي (زهد) ابن ماجه (زهد) نسائي (جنائز [في الترجمة]).
 ترمذي، ج 3، ص 341، ر 1021 (ك). الجنائز - فضل باب المصيبة إذا احتسب
 حديث بإسناد يصل إلى حماد بن سلمة يروي عن أبي سنان أنه عند دفن ابنه سنان روى له أبو طلحة الخولاني حديثاً قدسياً يذكر الله فيه ما أعدَّ في الجنة لمن فقد ولده وحمد واسترجع.

- من اقتنى كلباً لا يُغني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط.

المعجم، ج 3، ص 509، ع 1: من (. . .) ضرعاً: بخاري (بدء الخلق - حرث) مسلم (مساقاة) نسائي (صيد) ابن ماجه (صيد) دارمي (صيد) موطأ (استئذان) ابن حنبل.

المعجم، ج 2، ص 332، ع 2: من اتخذ كلباً غير كلب زرع أو ضرع أو صيد: يضاف إلى ما سبق: أبو داود (أضاحي) ويحذف منه: دارمي - بخاري. موطأ، ج 2، ص 969، ر 12 (ك). الاستئذان - باب ما جاء في أمر الكلاب) حديث بإسناد يصل إلى سُفيان بن أبي زهير من الصحابة وقد سمعه السائب بن يزيد يحدث به ناساً معه عند باب المسجد فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: من (. . .) قيراط، وأقسم أنه سمعه من النبي.

- من أمسى وانياً من طلب الحلال بات مغفوراً له.

لم نقف عليه في كتب الحديث وفهارسها التي وصلت إليها أيدينا.

- من حُسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه.

المعجم، ج 4، ص 398، ع 2: اللفظ ما بالعنوان: ترمذي (زهد) ابن ماجه (فتن) موطأ (حسن الخلق) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 903، ر 3 (ك). حُسن الخلق - باب ما جاء في حُسن الخلق - حديث عن مالك عن ابن شهاب عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ ويلفظ ما بالعنوان.

- من سَبَّح دُبُر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وكَبَّر ثلاثاً وثلاثين وحَمِد ثلاثاً وثلاثين وختم المائة بـ «لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير» غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر.

المعجم، ج 2، ص 390، ع 2 و 391، ع 1: سَبَّح يسبِّح، تسبِّح، تسبِّحان، تسبِّحون في دبر كل صلاة، في أدبار الصلوات: بخاري (أذان - فضائل أصحاب النبي - نفقات - دعوات - تفسير سورة 50، 2) مسلم (ذكر - مساجد) أبو داود (أدب)

ترمذي (مواقيت - دعوات) نسائي (سهو) ابن ماجة (إقامة) دارمي (صلاة) موطاً (قرآن) ابن حنبل.

موطاً، ج 1، ص 210، ر 22 (كتاب القرآن - باب ما جاء في ذكر الله - تبارك وتعالى!)
أثر رواه مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة ويلفظ ما في العنوان تقريباً.

- من قال لآخر: يا كافر! فقد باء بها أحدهما (حسب ابن أبي زيد، لا يرى مالك هذا الحديث إلا في الحرورية من الخوارج).

30

المعجم، ج 1، ص 228، ع 2: إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء به أحدهما:
بخاري (أدب) مسلم (إيمان) ترمذي (إيمان) موطاً (كلام) ابن حنبل.
موطاً، ج 2، ص 984، ر 1 (ك. الكلام - باب ما يكره من الكلام)
حديث عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ: من
قال لأخيه: يا (...) أحدهما.

- من كانت الدنيا همّه جعل الله فقره بين عينيه وشئت عليه أمره (...).
ومن كانت الآخرة همّه جعل الله غناه (...) وأتته الدنيا وهي راغمة
(رواه ابن أبي زيد عن مالك).

103

المعجم، ج 2، ص 152، ع 1: ومن كانت الدنيا همّه ... بين عينيه...:
ترمذي (قيامه) ابن ماجة (زهد).
ترمذي، ج 4، ص 554، ر 2465 (ك. القيامة - باب صفة القيامة والرقائق
والورع)
حديث بذات اللفظ وما ورد في العنوان، مع قلب جزئي في الجملة: من كانت
الآخرة (...) الدنيا (...).
ابن ماجة، ج 2، ص 393، ر 3313 (ك. الزهد - باب الهم بالدنيا)
حديث بذات اللفظ تقريباً وما ورد في العنوان.

- من كانت له أرض فليُعمَرها! ومن كان له مال فليُصلحْه فإنه يُوشك أن
يأتي من لا يعطي إلا من أحب (عمر).

117

المعجم، ج 1، ص 53، ع 1: من كانت له أرض فَلْيَزْرَعْهَا: بخاري (حرث - هبة) مسلم (بيوع) ابن ماجة (رهون).

- من كان مُسْتَنًّا فَلْيَسْتَنَّ بِمَنْ قَدْ مَاتَ! أولئك أصحاب محمد (...).
الهدى المستقيم (ابن مسعود).

20

لم تقف على هذا الأثر.

215 - من كان يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمِ جَارَهُ.

المعجم، ج 1، ص 399، ع 2: من كان يُؤْمِنُ بِاللَّهِ... فَلْيُكْرِمِ جَارَهُ: بخاري (أدب) مسلم (إيمان) ابن ماجة (أدب) دارمي (أطعمة) موطأ (صفة النبي) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 929، ر 22 (ك). صفة النبي ﷺ - باب جامع ما جاء في الطعام والشراب

حديث عن مالك عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي شريح الكعبي عن النبي ﷺ: (...). ومن كان يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمِ جَارَهُ (...).

230 - من لعب بالنرد فقد عصى الله ورسوله.

المعجم، ج 6، ص 405، ع 1: بلفظ ما بالعنوان: أبو داود (أدب) ابن ماجة (أدب) موطأ (رؤيا) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 958، ر 6 (ك). الرؤيا - باب ما جاء في النرد

حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ ولفظ ما في العنوان.

- من نزل منزلاً فليقل: أعوذ بكلمات الله التامات من شرِّ ما خلق! فإنه لن يضره شيء حتى يرتحل.

86

المعجم، ج 6، ص 421، ع 1: من، إذا نزل منزلاً [ثم] قال أعوذ: ترمذي (دعوات) ابن ماجة (طب) دارمي (استئذان) موطأ (استئذان) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 978، ر 34 (ك). الإستئذان - باب ما يؤمر به من الكلام في السفر. حديث عن مالك عن الثقة عنده عن يعقوب بن عبد الله بن الأشج بإسناد يصل إلى

خولة بنت حكيم عن النبي ﷺ ويلفظ ما بالعنوان.

98 - من وقى شرَّ اثنين ولج الجنة: ما بين لحييه وما بين رجليه.

المعجم، ج 7، ص 294، ع 2: من وقاه [الله] شرهما، شرَّ ما بين لحييه اثنين... : ترمذي (زهدي) موطأ (كلام) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 987 و 988، ر 11 (ك. الكلام - باب ما جاء في ما يخاف من اللسان)

حديث عن مالك: من وقاه الله شرَّ (....) رجليه.

بخاري، ج 8، ص 125 (ك. الرقائق - باب حفظ اللسان من الرقائق) حديث قريب اللفظ: من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه أضْمَنُ له الجنة. ترمذي، ج 4، ص 524 (ك. الزهد - باب ما جاء في حفظ اللسان) حديث قريب مما روى البخاري: من يتكفل (....) أتكفل له بالجنة.

- من يَسْتَعْفِفْ يُعِفِّهِ الله. ومن يَسْتَغْنِ يُغْنِهِ الله. ومن يَتَصَبَّرْ يُصَبِّرْهُ الله.

119 وما أُعْطِيَ أحد عطاء خيراً ولا أوسع من الصبر.

المعجم، ج 3، ص 242، ع 2: ولن تُعْطُوا عطاء خيراً وأوسع من الصبر: بخاري (رقاق - زكاة) مسلم (زكاة) أبو داود (زكاة) ترمذي (بر) نسائي (زكاة) دارمي (زكاة) موطأ (صدقة).

موطأ، ج 2، ص 997، ر 7 (ك. الصدقة - باب ما جاء في التعفف عن المسألة) حديث عن مالك بإسناد يصل به إلى أبي سعيد الخدري أن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم حتى نفد مما عنده ثم قال: ما يكون عندي من خير فلن أدخره عنكم. ومن يستعفف (....) عطاء هو خير وأوسع من الصبر.

- ناس من أمتي عُرضوا عليّ غزاة في سبيل الله يركبون ثَبَج هذا البحر

ملوكاً على الأسيرة أو مثل الملوك على الأسيرة (قال ذلك النبي ﷺ لأُمِّ حرام بنت ملحان وقد أطعمته وجلست تفلي رأسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك. ولما سأله عن السبب قال لها: ناس (....) الأسيرة. وإذا طلبت منه أن يدعو الله كي يجعلها منهم قال لها: أنت من الأولين.

قال: فركبت البحر في زمان معاوية فصرعت. إلا أن الذي يستفاد من ك. الجامع أن عثمان هو أول من حمل فيه الناس).

221

المعجم، ج 2، ص 294، ع 1: أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية: بخاري (جهاد) ابن ماجه (جهاد) موطأ (حج) - وكذلك: فركبت البحر في زمن معاوية بن أبي سفيان: بخاري (جهاد - تعبیر) مسلم (إمارة) أبو داود (أيمان) نسائي (جهاد - أيمان) موطأ (جهاد).

موطأ، ج 2، ص 464، ر 38 (ك. الجهاد - باب الترغيب في الجهاد) حديث هو بلفظ ما بالعنوان - وفي الحديث الموالى (ر 39، ص 465) الذي ساقه مالك بإسناد إلى أنس بن مالك ما يُقيد عن ركوب أم حرام البحر وعن صرعها عن دأبها حين خروجها من البحر وهلاكها.

ابن ماجه، ج 2، ص 125، ر 2240 (ك. الجهاد - باب فضل غزو البحر) حديث بدون إسناد ومرفوع إلى أنس بن مالك عن خالته أم حرام والقصة ذاتها وبنفس الألفاظ تقريباً، والفارق في هذه التوقيعات: خروجها مع زوجها عبادة بن الصامت غازية لما انصرف المسلمون من غزاتهم قافلين ونزلوا الشام قربت إليها دابة لتركبها فصرعتها.

157

- نساء كاسيات عاريات.

المعجم، ج 4، ص 202، ع 1: ونساؤهم نساء كاسيات عاريات: مسلم (لباس - جنة) موطأ (لباس) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 913، ر 7 (ك. اللباس - باب ما يُكره للنساء لبسه من الثياب) حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة أنه قال: نساء كاسيات عاريات مائلات مُميلات لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها، يُوجد من مسيرة خمسمائة سنة.

ويعلق م. م. عبد الحميد مُقدّم رواية يحيى بن يحيى للموطأ: «كذا وقفه يحيى ورواة الموطأ إلا عبد الله بن نافع فقال: عن النبي ﷺ».

166

- نهى النبي ﷺ أن يأكل الرجل بشماله أو يشرب بشماله.

المعجم، ج 1، ص 70، ع 2: رسول الله نهى أن يأكل الرجل بشماله: مسلم (لباس - أشربة) أبو داود (لباس) موطأ (صفة النبي) ابن حنبل - لا تأكلوا بالشمال

فإن الشيطان يأكل بالشمال: مسلم (أشربة) أبو داود (أطعمة) ترمذي (أطعمة) موطأ (صفة النبي) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 922، ر5 (ك. صفة النبي - باب النهي عن الأكل بالشمال) حديث عن مالك عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله السلمي أن رسول الله ﷺ نهى أن يأكل الرجل بشماله (...). والحديث الموالى (ر6، ص 922 و923) عن مالك وبإسناد يصل إلى ابن عمر عن النبي ﷺ: إذا أكل أحدكم فليأكل بيمينه وليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله.

- نهى النبي ﷺ أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو.

219

المعجم، ج 2، ص 467، ع 2: نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو: بخاري (جهاد) مسلم (إمارة) أبو داود (جهاد) ابن ماجه (جهاد) موطأ (جهاد) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 446، ر7 (ك. الجهاد - باب النهي عن أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو)

حديث عن مالك عن نافع عن ابن عمر أنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو قال مالك: وإنما ذلك مخافة أن يناله العدو.

171

- نهى النبي ﷺ أن يشرب من في السقاء.

المعجم، ج 2، ص 486، ع 1: اللفظ ما بالعنوان: ك. الأشربة من البخاري وأبي داود [في الترجمة] وابن ماجه والدارمي، ثم ك. الضحايا من النسائي وابن حنبل.

بخاري، ج 7، ص 145 و146 (ك. الأشربة - باب الشرب من فم السقاء). حديثان بإسناد يصل إلى أبي هريرة فيهما نهى النبي ﷺ عن الشرب من فم القربة أو السقاء ثم من السقاء، وحديث ثالث بإسناد يصل إلى ابن عباس فيه نهى النبي عن الشرب من في السقاء.

181

- نهى النبي ﷺ أن يتعل الرجل قائماً.

المعجم، ج 6، ص 486، ع 2: اللفظ ما في العنوان: أبو داود (لباس) ترمذي (لباس) ابن ماجه.

ترمذي، ج 4، ص 213 و 214، ر 1775 (ك). اللباس - باب ما جاء في كراهية أن يتعل الرجل وهو قائم)
حديث برواية أبي هريرة ويلفظ ما في العنوان. وقد أضاف المحدث بأن قد ورد أيضاً برواية أنس الذي حدث به معمر بن قتادة.

176

- نهى النبي ﷺ عن اشتغال الصَّماء.

المعجم، ج 3، ص 416، ع 1: نهى... عن اشتغال الصَّماء، عن لبستين الصَّماء، عن الصَّماء، أن يشتمل الصَّماء، لا يلتحق الصَّماء: بخاري (صلاة - مواقيت - صوم - لباس - استئذان) مسلم (لباس) أبو داود (صوم - بيوع - لباس) ترمذي (لباس - أدب) نسائي (زينة) [في الترجمة] موطأ (صفة النبي) ابن حنبل.
موطأ، ج 2، ص 917، ر 17 (ك). اللباس - باب ما جاء في لبس الثياب
حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أبي هريرة أنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن لبستين وعن بيعتين عن الملامسة وعن المناقلة وعن أن يختبي الرجل في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء وعن أن يشتمل الرجل بالثوب الواحد على أحد شِقَيْهِ.

122

- نهى النبي ﷺ عن إضاعة المال.

المعجم، ج 3، ص 526، ع 1: نهى النبي ﷺ، ينهى عن إضاعة المال، عن... وإضاعة المال: بخاري (زكاة - خصومات - استقراض [في الترجمة] - رفاق - اعتصام) مسلم (أقضية) دارمي (رقاق) ابن حنبل.
مسلم، ج 2، ص 61 و 62 (ك). الأقضية - باب النهي عن كثرة المسائل من غير حاجة والنهي عن منع وهات وهو الإمتناع من أداء حقٍّ لزمه أو طلبه ما لا يستحقه)

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: إِنَّ اللَّهَ يَرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا وَيَكْرَهُ لَكُمْ ثَلَاثًا (...) وَيَكْرَهُ لَكُمْ قِيلَ وَقَالَ وكثرة السؤال وإضاعة المال. وذكر مسلم خمسة أحاديث غير هذا وكلها تفيد النهي عن إضاعة المال وفي ألفاظ مختلفة (يسخط لكم ثلاثاً - كره لكم ثلاثاً - حرم عليكم رسول الله ﷺ - إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ - إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ ثَلَاثًا. والأسانيد تصل إلى سهيل (1) والمغيرة بن شعبة (4).

187

- نهى النبي ﷺ عن التصاوير إلا ما كان رقماً في ثوب.

المعجم، ج 3، ص 440، ع 1: ... أنها اشترت نمرقة فيها، نمطاً فيه تصاوير: بخاري (نكاح - بيوع - لباس) مسلم (لباس) موطأ (استئذان) ابن حنبل. المعجم، ج 3، ص 399، ع 2: ... إلّا رَقْمٌ في ثوب: بخاري (بدء الخلق - لباس) مسلم (لباس) أبو داود (لباس) ترمذي (لباس) نسائي (قبلة) دارمي (استئذان) موطأ (استئذان).

موطأ، ج 2، ص 966، ر 7 (ك). الإِستِئْذان - باب ما جاء في الصور والتمائيل) حديث قريب الشبه ممّا نقل ابن أبي زيد في ك. الجامع عن مالك أيضاً. وفي الموطأ ورد الحديث بإسناد يصل إلى عُبَيْدِ اللَّهِ بن عبد الله بن عُتْبَةَ بن مسعود أنّه دخل على أبي طلحة الأنصاري يعوده قال: فوجد عنده سهل بن حنيف فدعا بر طلحة إنساناً فنزع نَمَطاً من تحته. فقال له سهل بن حنيف: لِمَ تنزعه؟ قال: لأنّ فيه تصاوير، وقد قال فيها رسول الله ﷺ ما قد علمت. فقال سهل: ألم يقل رسول الله ﷺ إلّا ما كان رقماً في ثوب؟ قال: بلى! ولكنه أطيب لنفسي.

167 - نهى النبي ﷺ عن الشرب في آنية الفضة.

المعجم، ج 3، ص 90، ع 1: نهى عن الشرب في آنية الذهب والفضة: ترمذي (أشربة) بخاري (أشربة) أبو داود (أشربة) ابن حنبل. موطأ، ج 2، ص 924 و 925، ر 11 (ك). صفة النبي - باب النهي عن الشراب في آنية الفضة والنفخ في الشراب) حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أمّ سلمة، زوج النبي، أنّه [ص 925] قال: الذي يشرب في آنية الفضة إنّما يُجَرِّجُ في بطنه نار جهنّم.

171 - نهى النبي ﷺ عن الشرب من ثلثة القدح.

المعجم، ج 1، ص 299، ع 1: النص هو ما بالعنوان: أبو داود (أشربة) ابن حنبل. أبو داود، ج 3، ص 337، ر 3722 (ك). الأشربة - باب [في] الشراب من ثلثة القدح) حديث بإسناد يصل إلى أبي سعيد الخدري أنّه قال: نهى رسول الله ﷺ عن الشرب من ثلثة القدح وأن يُنفخ في الشراب.

- نهى النبي ﷺ عن القرآن في التمر. وفي بعض الحديث: إلا أن يستأذن أصحابه.

170

المعجم، ج 5، ص 373، ع 2: نهى عن القرآن: بخاري (أطعمة) ابن حنبل - باب النهي عن القرآن: دارمي (أطعمة).

بخاري، ج 7، ص 104 (ك). الأطعمة - باب القرآن في التمر
حديث البخاري عن آدم عن شُعْبَةَ عَنْ جَبَلَةَ بْنِ سُحَيْمٍ قَالَ: أَصَابَنَا عَامٌ سَنَةٌ مَعَ ابْنِ الزَّبِيرِ رَزَقْنَا تَمْرًا. فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَمُرُّ بِنَا وَنَحْنُ نَأْكُلُ وَيَقُولُ: لَا تُقَارِنُوا فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْقُرْآنِ. ثُمَّ يَقَالُ: إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ. قَالَ شُعْبَةُ: الْإِذْنَ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عُمَرَ.

167

- نهى النبي ﷺ عن النفخ في الشراب.

المعجم، ج 3، ص 93، ع 1: باب في النفخ في الشراب؛ نهى عن النفخ في الشراب الخ: أبو داود (أشربة) ترمذي (أشربة) ابن ماجه (أشربة) دارمي (أشربة) موطأ (صفة النبي) ابن حنبل.

موطأ، 2، ص 925، ر 12 (ك). صفة النبي ﷺ - باب النهي عن الشراب في آنية الفضة والنفخ في الشراب).

حديث عن مالك بإسناد يصل إلى أبي المثنى الجُهَنِي أَنَّهُ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ مِرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ فَدَخَلَ عَلَيْهِ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَقَالَ لَهُ مِرْوَانُ: أَسَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ نَهَى عَنِ النَّفْخِ فِي الشَّرَابِ؟ فَقَالَ لَهُ أَبُو سَعِيدٍ: نَعَمْ! فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَا أَرَوِي مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَأَبْنِ الْقَدَحَ عَنْ فَيْكِ ثُمَّ تَنَفَّسْ! قَالَ: فَإِنِّي أَرَى الْقَذَاةَ فِيهِ. قَالَ: فَأَهْرَقْهَا!.

204

- نهى النبي ﷺ عن ثمن الكلب.

المعجم، ج 1، ص 338، ع 1: بخاري (بيوع) - إجازة - طلاق - طب - لباس) مسلم (مساقاة) أبو داود (بيوع) ترمذي (بيوع) - نكاح - طب) نسائي (صيد - بيوع) ابن ماجه (تجارات) دارمي (بيوع) موطأ (بيوع) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 656، ر 68 (ك). البيوع - باب ما جاء في ثمن الكلب
حديث بإسناد يصل إلى أبي مسعود الأنصاري أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَمَهْرِ الْبَغِيِّ وَحُلْوَانِ الْكَاهِنِ. وَأَضَافَ مَالِكٌ: يَعْنِي بِمَهْرِ الْبَغِيِّ مَا تُعْطَاهُ

المرأة على الزنا وحُلوان الكاهن رَشوته وما يُعطى على أن يتكهن. قال مالك: أكره ثمن الكلب الضاري وغير الضاري لنهي رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب.

208

- نهى النبي ﷺ عن قتل الضفادع.

المعجم، ج 3، ص 514، ع 2: أن رسول الله ﷺ نهى عن قتل الضفادع: دارمي (أضاحي) - باب النهي عن قتل الضفادع والنحلة: دارمي (أضاحي) - [ف] - نهى رسول الله ﷺ عن قتل [الصدرد و] الضفدع: ابن ماجه (صيد) ابن حنبل - باب في قتل الضفدع: أبو داود (أدب).

ابن ماجه، ج 2، ص 217، ر 2608 (ك. الصيد - باب ما يُنهى عن قتله) حديث عن أبي هريرة قال: نهى رسول الله ﷺ عن قتل الصُّرَد والضفدع والنملة والهُدُود.

أبو داود، ج 4، ص 368، ر 5269 (ك. الأدب - باب في قتل الضفدع) حديث بإسناد يصل إلى سعيد بن المسيب عن عبد الرحمان بن عثمان أن طبيباً سأل النبي ﷺ عن ضِفْدَع يجعلها في دواء فنهاه النبي ﷺ عن قتلها. دارمي، ج 2، ص 88 (ك. الأضاحي - باب النهي عن قتل الضفادع والنحلة) حديث بإسناد يصل إلى سعيد بن المسيب عن عبد الرحمان بن عثمان كذلك أن رسول الله ﷺ نهى عن قتل الضفادع.

66

- نهى النبي ﷺ عن كثرة المسائل.

المعجم، ج 2، ص 385، ع 2: فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم: مسلم (فضائل) - فكره رسول الله ﷺ المسائل وعابها: بخاري (تفسير سورة 24 (طلاق)، 4 - اعتصام) مسلم (لعان) أبو داود (طلاق) نسائي (طلاق) ابن ماجه (طلاق) موطأ (طلاق) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 566 و 567، ر 34 (ك. الطلاق - باب ما جاء في اللعان) حديث مالك عن ابن شهاب أن سهل بن سعد الساعدي أخبره عُوَيْمِر العجلاني أنه طلب من عاصم بن عدي الأنصاري أن يسأل النبي ﷺ عن الرجل يجد مع امرأته رجلاً أيقن أنه يقتله أم كيف يفعل؟ فكره عند ذلك النبي ﷺ المسائل وعابها. وبقية الحديث هي في ذهاب عُوَيْمِر إلى النبي ﷺ وسؤاله إياه في وسط الناس عما يريد

ورجاءته بالتذكير بما نزل في ذلك من القرآن. وعندها تلاعنا - هو وزوجته - وانتهى الأمر بالطلاق.

ابن ماجه، ج 1، ص 352 و 353، و 1681 (ك. الطلاق - باب اللعان).
حديث بالمعنى ذاته واللفظ نفسه تقريباً. والملاحظ أن النبي يطلب في هذا الحديث من عويمر أن ينتظر أن تلد المرأة المتلاعنة حتى ينظر في صفة المولود ومقدار شبهه بأبيه. وقد أدمج ابن ماجه فيه كذلك تعليق مالك عن ابن شهاب: فصارت سنة في المتلاعنين.
والإسناد متشابه في المصدرين إلا أن ابن ماجه يستهله بسهل بن سعد الساعدي.

66

- نهى النبي ﷺ عن قيل وقال وكثرة السؤال.

انظر تخريجه في الحديث السابق من هذا الفهرس.

- نهى النبي ﷺ من أكل ذلك [الثوم والكراث والبصل] أن يأتي المسجد لئلا يؤذي الناس بريجه.

168

المعجم، ج 1، ص 187، ع 1: من أكل ثوماً أو بصلاً فليعتزلنا: بخاري (أذان - أطعمة - اعتصام) أبو داود (أطعمة) ترمذي (أطعمة) نسائي (مساجد) ابن حنبل. المعجم، ج 2، ص 316، ع 2: ... فلا يقربن مساجدنا حتى يذهب ريحها: مسلم (مساجد) نسائي (مساجد) أبو داود (أطعمة) موطأ (طهارة) ابن حنبل. مسلم، ج 1، ص 226 إلى 228 (ك. المساجد ومواضع الصلاة - باب نهى من أكل ثوماً أو بصلاً أو كراثاً أو نحوها)

أخرج المحدث عذة أحاديث، فيها النهي تارة عن أكل الثوم (1 إلى 4 - 8 - 9) وتارة عن أكل البصل والكراث (5) وأخرى عن الثوم أو البصل (6 - 11 - 12) ورابعة عن الثوم أو البصل والثوم والكراث (7) وخامسة عن البصل (10). وأقربها من نص ك. الجامع هو عدد 7 فهو يجمع بين البقول الثلاثة. وهو حديث بإسناد يصل إلى جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: من أكل هذه البقلة الثوم - وقال مرة: من أكل البصل والثوم والكراث - فلا يقربن مسجداً فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم (ص 226، أسفل الصفحة).

انظر كذلك في هذا الفهرس، أعلاه، تخريج الحديث: كان النبي ﷺ لا يأكل الثوم ولا...

- هذا أحد أقمارك وهو خيرها (أبو بكر لعائشة في رؤيا لها عند وفاة النبي ﷺ).

226

المعجم، ج 5، ص 467، ع 2: ما بنص العنوان: موطأ (جنائز).
موطأ، ج 2، ص 232، ر 30 (ك. الجنائز - باب ما جاء في دفن الميت)
أثر عن مالك عن يحيى بن سعيد أن عائشة، زوج النبي ﷺ قالت: رأيت ثلاثة أقمار سقطن في حجري (حجرتي) فقصصت رؤياي على أبي بكر الصديق. قالت: فلما توفي رسول الله ﷺ ودُفن في بيتها قال لها أبو بكر: هذا أحد أقمارك وهو خيرها.

- هذا المُتبوأ (قال ذلك عُمر لما انصرف من سُرْع في حُدود الشام الذي وقع به الطاعون ووصل قريباً من المدينة ونظر إليها).

51

- هذان [الذهب والحرير] حرام على ذكور أمتي حِلّ لإناثهم.

175

المعجم، ج 1، ص 442، ع 1: أُحِلَّ الذهب والحرير لإناث أمتي... نسائي (زينه) بخاري (لباس) ابن ماجة (لباس) - حُرِّمَ لباس الحرير والذهب على ذكور أمتي: ترمذي (لباس) ابن ماجة (لباس).

ترمذي، ج 4، ص 189، ر 1720 (ك. اللباس - باب ما جاء في الحرير والذهب)

حديث بإسناد يصل إلى أبي موسى الأشعري عن النبي ﷺ: حُرِّمَ لباس الحرير والذهب على ذكور أمتي وأُحِلَّ لإناثهم. وذكر المحدث بأن الحديث ورد بروايات عدة وأن رواية أبي موسى حديث حسن صحيح.

ابن ماجة، ج 2، ص 282، ر 2896 (ك. اللباس - باب لبس الحرير والذهب للنساء)

حديث عن علي وعن النبي ﷺ وقد أخذ حريراً بشماله وذهباً بيمينه: إن هذين حرام على ذكور أمتي حِلّ لإناثهم.

- هل بلغت؟ (قال ذلك النبي ﷺ في حجة الوداع أو البلاغ أو الإسلام).

274

المعجم، ج 1، ص 216، ع 1: قال النبي ﷺ هل بلغت ثلاثاً: بخاري (علم - زكاة -

حج - هبة - أضاحي - فتن - أحكام - توحيد) مسلم (إيمان - صلاة - كسوف - قسامة - إمارة - فتن) أبو داود (إمارة) ابن ماجه (مناسك - فتن) ابن حنبل. ويضاف إلى ما ذكر ابن هشام في السيرة، ج 4، ص 275 و 276 في خطبة الوداع وقد ورد في مطلعها بعد حمد الله والثناء عليه: «أيها الناس! اسمعوا قولي! فإني لا أدري لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا بهذا الموقف أبداً!» وختمها بقوله: «اللهم هل بلغت؟» ويضيف ابن هشام - نقلاً عن ابن إسحاق: «فذكر لي أن الناس قالوا: اللهم نعم! فقال رسول الله ﷺ اللهم اشهد».

- هو مسجدني هذا (سئل النبي ﷺ عن مسجد التقوى الذي ذكر في القرآن فأجاب).

239

المعجم، ج 2، ص 426، ع 1: سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى: ابن حنبل.

تفسير الطبري، ج 11، ص 20 إلى 22: تفسير آية 108 من سورة التوبة (9): «واختلف أهل التأويل في المسجد الذي عناه بقوله: لَمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ: هو مسجد رسول الله ﷺ الذي فيه منبره وقبره اليوم». ونقل الطبري في ذلك أحد عشر حديثاً معظمها عن ابن عمر وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب وخارجة بن زيد. ونقل كذلك الطبري قول آخرين يُفيد أن النبي قصد مسجد قباء، وهذه الأقوال هي عن ابن عباس وعطية وابن بريدة وابن زيد وعروة بن الزبير. ورأى المفسر أن أولى القولين بالصواب هو قول من أكد أنه مسجد الرسول. ونقل في ذلك سبعة أحاديث يروي معظمها أبي بن كعب وأبو سعيد الخدري.

- هي الفطرة وهي خمس في الرأس وخمس في الجسد (...). الاستنجاء (ابن عباس تفسيراً لقوله - تعالى! : ﴿وَإِذَا ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ (الآية 124 من سورة البقرة (2)).

145

المعجم، ج 5، ص 180، ع 1: عشر، عشرة من الفطرة... : مسلم (طهارة) أبو داود (طهارة) ترمذي (أدب) نسائي (زينة) ابن ماجه (طهارة) ابن حنبل - [إن] من الفطرة [أو الفطرة] المضمنة: ابن ماجه (طهارة) ابن حنبل.

يضاف إلى هذا تفسير الطبري، ج 1، ص 414 و415.

أثر ينقله الطبري بإسناد يصل إلى ابن عباس يذكر فيه أَنَّ الله ابتلى إبراهيم بالطهارة وهي خمس في الرأس وخمس في الجسد. ويُنَّ أَنَّهُ في الرأس قصُّ الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك وفرق الرأس وَأَنَّ في الجسد تقليم الأظفار وحلق العانة والختان ونتف الإبط وغسل أثر الغائط والبول بالماء. وذكر الطبري (ص 414 إلى 416) ما لا يقلُّ عن عشرة أحاديث أخرى تصل إلى ابن عباس إِلَّا أَنَّ أقربها إلى ك. الجامع هو ما ذكرناه.

219 - الواحد شيطان والإثنان شيطانان والثلاثة ركب.

المعجم، ج 3، ص 130، ص 130، ع 1: ... والراكبان شيطانان: أبو داود (جهاد) ترمذي (جهاد) موطأ (استئذان) ابن حنبل. موطأ ج 2، ص 978، ر 35 (ك). الإستئذان - باب ما جاء في الوحدة في السفر للرجال والنساء)

حديث عن مالك عن عبد الرحمان بن حرملة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه عن النبي ﷺ: الراكب شيطان والراكبان (....) ركب.

77 - والله لا يكون ذلك ما بقيتُ أنا وهشام بن حكيم! (كان عُمر بن الخطاب يقول ذلك إذا أكرهه أمر).

لم نفق عليه في كتب الأثر وفهارسه. وفي لسان العرب (مادة كرب): «وكربه الأمر والغم يكرّبه كريباً: اشتدَّ عليه، فهو مكروب. وفي الحديث: كان إذا أتاها الوحي كُرب له، أي أصابه الكرب».

وقد ترجمنا لهشام بن حكيم هذا في التعليقات على الأعلام بالاعتماد على الإستيعاب لابن عبد البر وفيه التذكير بقول عمر، نقلاً عن مالك: «كان يقول إذا بلغه أمر يُنكره: أمّا ما بقيتُ أنا وهشام بن حكيم فلا يكون كذلك!»، وهي صيغة قريبة ممّا نقل ابن أبي زيد عن مالك أيضاً.

27 - وإنّ دون الله - سبحانه! - يوم القيامة سبعين ألف حجاب (عبد الله بن عمر).

المعجم، ج 1، ص 424، ع 1: ما كلّم الله أحداً قطّ إلّا من وراء حجاب:

ترمذي (تفسير سورة 3 / 18) أبو داود (سنة) ابن ماجه (مقدمة - جهاد).
ترمذي، ج 5، ص 214 و 215، ر 3010 (ك). تفسير القرآن - باب: ومن سورة آل عمران

حديث بإسناد يصل إلى جابر بن عبدالله وهو يروي أن النبي ﷺ رآه منكسراً بعد استشهاد أبيه يوم أحد وتركه عيالاً ودينياً فقال له: أفلا أبشرك بما لقي الله به أباك؟ قال: قلت: بلى يا رسول الله! قال: ما كلم الله أحداً قط إلا من وراء حجاب وأحسب أباك فكلمه كفاحاً فقال: يا عبدي تمنّ عليّ أعطك. قال: يا ربّ (...). والكلام كفاحاً أي مواجهة ليس بينهما حجاب.

145 - وعليكم بالسواك!.

موطأ، ج 1، ص 65 و 66، ر 113 (ك). الطهارة - باب ما جاء في السواك
حديث عن مالك عن ابن شهاب عن ابن السباق عن النبي ﷺ في الجمعة من الجمع: يا معشر المسلمين! إن هذا يوم جعله الله عيداً فاغتسلوا! ومن كان [ص 66] عنده طيب فلا يضربه أن يمسه! وعليكم بالسواك!

219 - وعليكم بسير الليل! فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار!

المعجم، ج 6، ص 157، ع 1: وعليكم بسير الليل: موطأ (استئذان).
موطأ، ج 2، ص 979، ر 38 (ك). الاستئذان - باب ما يؤمر به من العمل في السفر

حديث مالك بإسناد إلى خالد بن معدان يرفعه: إن الله - تبارك وتعالى! - رفيق يحب الرفق (...). وعليكم بسير الليل (...). بالنهار. وإياكم والتعريض على الطريق فإنها طرق الدواب وماوى الحيات.

100 - ولو نهى الناس عن جاحم الجمر لقال قائل: لو ذاقه!.

لم نقف على هذا الأثر.

- وما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة بيد ملك. فإذا رفع نفسه ضربه بها وقال: انخفض خفضك الله! وإذا تواضع لله رفعه بها فقال: ارتفع رفعك الله!.

105 المعجم، ج 2، ص 280، ع 1: وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله: مسلم (ب)

ترمذي (ب) دارمي (زكاة) موطأ (صدقة).

المعجم، ج 2، ص 282، ع 2: حق على الله أن لا يرتفع شيء من الدنيا إلا وضعه: بخاري (جهاد) ترمذي (خيال).

مسلم، ج 2، ص 432 (ك). البر والصلة والآداب - باب استحباب العفو والتواضع

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: ما نقصت صدقة من مال. وما زاد الله عبداً يعفو إلا عزاً. وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله.

ترمذي ج 4، ص 330، ر 2029 (ك). البر والصلة عن رسول الله ﷺ - باب ما جاء في التواضع

حديث عن أبي هريرة أيضاً وبذات الألفاظ تقريباً وما ورد في صحيح مسلم.

موطأ، ج 2، ص 1000، ر 12 (ك). الصدقة - باب الترغيب في الصدقة

حديث عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن أنه سمعه يقول: ما نقصت (...): بلفظ ما في صحيح مسلم إلا: عبد، مكان: أحد.

223 - يا أبا عمير! ما فعل النغير؟ (ولا بأس أن يكنى الصبي قبل بلوغه).

المعجم، ج 6، ص 69، ع 2: باب الرجل يكنى قبل أن يولد له: ابن ماجة (أدب).

ابن ماجة، ج 2، ص 307، ر 3014 (ك). الأدب - باب الرجل يكنى قبل أن يولد له

حديث عن أنس قال: كان النبي ﷺ يأتينا فيقول لأخ لي وكان صغيراً: يا أبا عمير!

ويضاف إليه: أبو داود، ج 4، ص 293، ر 4969 (ك). الأدب - باب ما جاء في الرجل يتكنى وليس له ولداً

الحديث ذاته وإن كان بأكثر توسع وإسناد يصل إلى أنس؛ وفيه هذه الإضافة وهي أن النبي كان يقول له وقد فقد له عصفور فحزن عليه: يا أبا عمير! ما فعل النغير!

- يا أم عطية! أشممي ولا تنهكي فإنه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج

(قال لها النبي ﷺ ذلك وكانت تخفض في ختان النساء).

المعجم، ج 7، ص 12، ع 2: لا تنهكي فإن ذلك أحظى للمرأة: أبو داود (أدب).

أبو داود، ج 4، ص 368، ر 5271 (ك. الأدب - باب [ما جاء] في الختان)
حديث بإسناد يصل إلى أم عطية الأنصارية أن امرأة كانت تختن بالمدينة فقال لها
النبي: لا تنهكي فإن ذلك أحظى للمرأة وأحب إلى البعل!

- يأتي على الناس زمان يُمسي المرء مؤمناً ويصبح كافراً ويصبح مؤمناً
(...) تنتزع عقول أكثر أهل ذلك الزمان.

72

المعجم، ج 4، ص 302، ع 1: فقال بعض القوم يا رسول الله، قالوا ومعنا
عقولنا ذلك اليوم، يومئذ فقال رسول الله ﷺ [إنه] لتنتزع عقول أكثر، أهل ذلك
الزمان: ابن ماجه (فتن) ابن حنبل.

ابن ماجه، ج 2، ص 355، ر 3198 (ك. الفتن - باب التثبت في الفتنة).
حديث عن أبي موسى عن النبي ﷺ: إن بين الساعة لهرجاً. قال: قلت: يا
رسول الله! ما الهرج؟ قال: القتل (...). ليس بقتل المشركين ولكن يقتل
بعضكم بعضاً (...). قال بعض القوم: يا رسول الله! ومعنا عقولنا ذلك اليوم؟
فقال رسول الله ﷺ: لا! تنتزع عقول أكثر ذلك الزمان ويخلف له هباء من الناس
لا عقول لهم.

- يا ويح قريش! لقد أكلتهم الحرب! ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين
سائر العرب؟ فإن هم أصابوني كان ذلك الذي أرادوا! فإن أظهرني
الله عليهم دخلوا في الإسلام وافرين! وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة!
فما تظن قريش؟ فوالله لا أزال أجاهد على الذي بعثني الله به حتى
يُظهره الله أو تنفرد هذه السالفة!

258

ابن هشام، ج 3، ص 356 و 357: بلفظ ما بالعنوان.

- يَتَنَزَّلُ رَبُّنَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى! - كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا (لم ينكر مالك
هذا الحديث).

29

المعجم، ج 6، ص 420، ع 1: بلفظ ما بالعنوان: بخاري (دعوات - توحيد).

بخاري، ج 8، ص 88 (كـ). الدعوات - باب الدعاء نصف الليل
حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: يتنزل (...) الدنيا حين يبقى
ثلث الليل الآخر يقول: من يدعوني فأستجيب له؟ من سألني فأعطيه؟ ومن
يسغفرني فأغفر له؟.

9

- يُحشر الناس.
المعجم، ج 4، ص 201، ع 2: يحشر الناس... حفاة عراة غرلاً، حفاة عراة،
عراة غرلاً: مسلم (جنة) ترمذي (قيامة) نسائي (جنائز) ابن ماجه (زهد) ابن
حنبل - وقد ورد المعنى بصيغ مختلفة قليلاً: يبعث الناس الخ... إنكم ملائكة
الله حفاة الخ...: يضاف إلى ما سبق: البخاري (رقاق) - يجاء بكم حفاة
الخ...: يضاف إليه: دارمي (رقاق) ابن ماجه، ج 2، ص 424، ر 3450 (كـ).
الزهد - باب ذكر البعث).

حديث عن القاسم عن عائشة قالت: قلت يا رسول الله! كيف يُحشر الناس يوم
القيامة؟ قال: حفاة عراة. قلت: والنساء؟ قال: والنساء. قلت: يا رسول الله!
فما يُستحيى؟ قال: يا عائشة! الأمر أهم من أن ينظر بعضهم إلى بعض.

ترمذي، ج 4، ص 532، ر 2423 (كـ). صفة القيامة والرقائق والورع - باب ما جاء
في شأن الحشر

حديث بإسناد يصل إلى ابن عباس عن النبي ﷺ: يُحشر الناس يوم القيامة حفاة
عراة غرلاً كما خُلِقُوا. ثم قرأ: كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا
فاعلين. وأول من يُكسى من الخلائق إبراهيم. إلى آخر الحديث وهو يتعلق بما
أحدث أصحاب النبي بعده من الارتداد على الأعقاب منذ فارقتهم.

- يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين
وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين.

20

لم نقف على هذا الحديث.

- يخرج فيكم قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم وصيامكم مع صيامهم
وأعمالكم مع أعمالهم يقرؤون القرآن ولا يُجاوز حناجرهم. يمرقون
من الدين مروق السهم من الرمية. تنظر في النصل فلا ترى شيئاً
وتنظر في القدح فلا ترى شيئاً وتنظر في الريش فلا ترى شيئاً وتتمارى
في الفوق.

3

المعجم، ج 1، ص 487، ع 2: ... يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم: بخاري (مناقب - فضائل القرآن - استتابة) مسلم (زكاة) ابن ماجه (مقدمة) ابن حنبل.

المعجم، ج 1، ص 400، ع 1 و 2: ويقرؤون القرآن لا يجاوز [وروي يجوز] تراقيهم: بخاري (مناقب - توحيد - أنبياء - مغازي - فضائل القرآن - استتابة) مسلم (مسافرين - زكاة) أبو داود (سنة) ترمذي (فتن) نسائي (زكاة - تحريم الدم) ابن ماجه (مقدمة) موطأ (قرآن) دارمي (جهاد) ابن حنبل.

المعجم، ج 6، ص 203، ع 2 و 204، ع 1: يخرج من ضئضي هذا قوم يمرقون من الدين: بخاري (تفسير) - وورد المعنى بصيغ أخرى قليلة الاختلاف ومع الإحالات إلى ما سبق من كتب الحديث وأبوابها. يضاف إليها: دارمي (مقدمة) موطأ (مس القرآن).

موطأ، ج 1، ص 204 و 205، ر 10 (ك. القرآن - باب ما جاء في القرآن) حديث عن مالك بإسناد إلى أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ ويلفظ ما في العنوان.

119

- اليد العليا خير من اليد السفلى وأبدأ بمن تعول!.

المعجم، ج 4، ص 344، ع 1: [و] اليد العليا خير من اليد السفلى: بخاري (وصايا - رفاق - زكاة - نفقات) مسلم (زكاة) أبو داود (زكاة) ترمذي (زكاة - زهد - قيامة) نسائي (زكاة) دارمي (زكاة) موطأ (صدقة) ابن حنبل.

المعجم، ج 4، ص 336، ع 2: وأبدأ بمن تعول: مسلم (زكاة) أبو داود (زكاة) ابن حنبل.

موطأ، ج 2، ص 998، ر 8 (ك. الصدقة - باب ما جاء في التعفف عن المسألة) حديث عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال وهو على المنبر وذكر الصدقة والتعفف عن المسألة: اليد العليا خير من اليد السفلى واليد العليا هي المُنْفَقَة والسفلى هي السائلة.

- يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقول الله - تعالى! : أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فيخرجون منها قد أسودوا فيلقون في نهر الحياة أو الحياة - شكّ مالك! - فينبئون كما تنبت الحبة في جانب السيل. ألم ترأ أنها تخرج صفراء ملتوية؟.

11

المعجم، ج 1، ص 410، ع 1: ... كما تثبت الحبة في جانب السيل: بخاري (إيمان) نسائي (تطبيق) دارمي (مقدمة) ابن حنبل.

المعجم، ج 1، ص 518، ع 1: ... كما تثبت الحبة في حميل السيل، مع الإحالة إلى ما سبق.

بخاري، ج 1، ص 2، (ك. الإيمان - باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال) حديث بإسناد يصل إلى أبي سعيد الخدري ويلفظ ما ورد في العنوان.

- يرحم الله نساء الأنصار! لما نزلت آية الحجاب عمدن إلى أكثف مروطهن فاختمرن بها.

157

المعجم، ج 5، ص 546، ع 2: شقن أكثف قال ابن صالح أكثف مروطهن فاختمرن بها: أبو داود (لباس).

أبو داود، ج 4، ص 61، ر 4102 (ك. اللباس - باب في قوله - تعالى: وليضربن بخمرهن على جيوبهن)

أثر بإسناد يصل إلى عائشة - ر - أنها قالت: يرحم الله نساء المهاجرات الأول! لما أنزل الله: وليضربن بخمرهن على جيوبهن، شقن أكثف - قال ابن صالح محدث أبي داود: أكثف - مروطهن فاختمرن بها.

أبو داود، ج 4، ص 61، ر 4100 (ك. اللباس - باب في قوله - تعالى: يُدْنِينَ عليهن من جلابيهن)

حديث بإسناد يصل إلى عائشة - ر - أنها ذكرت نساء الأنصار فأثنت عليهن وقالت لهن معروفًا وأضاف: لما نزلت سورة النور عمدن إلى حُجُور أو حُجُوز - شك أبو كامل محدث أبي داود - فشققن فاتخذنه حُمرًا.

- يُسَلِّمُ الراكب على الماشي! وإذا سلَّم من القوم واحد أجزأهم.

131

المعجم، ج 2، ص 510، ع 1: يسلم الراكب على الماشي: بخاري (استئذان) مسلم (أدب) أبو داود (استئذان) ترمذي (استئذان) موطأ (سلام) ابن حنبل.

المعجم، ج 5، ص 346، ع 2: يجزي عن الجماعة... أن يسلم أحدهم: أبو داود (أدب).

موطأ؛ ج 2، ص 959، ع 1 (ك. السلام - باب العمل في السلام) حديث مالك عن زيد بن أسلم عن النبي ﷺ: يُسَلِّمُ (...) أجزأ عنهم.

- يُصْغِي لَكَ وَدَّ أَخِيكَ ثَلَاثَ: أَنْ تَبْدَأَ بِالسَّلَامِ وَأَنْ تَدْعُوهُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ إِلَيْهِ وَأَنْ تُوسِّعَ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ. وَكَفَى بِالْمَرْءِ عَيْبًا (...) فِي الْمَجْلِسِ بِمَا لَا يَعْنِيهِ.

134

المعجم، ج 3، ص 531، ع 2: باب بدوء السلام: بخاري (استئذان).
المعجم، ج 1، ص 148، ع 2: خيركم الذي يبدأ بالسلام: بخاري (أدب) مسلم (بن) أبو داود (أدب) ترمذي (برّ - استئذان) موطأ (حسن الخلق) ابن حنبل.
موطأ، ج 2، ص 906 و 907، ر 13 (كـ). حُسْنُ الْخُلُقِ - باب ما جاء في المهاجرة) حديث بإسناد يصل إلى أبي أيوب الأنصاري ويتعلّق بتهاجر الأخوين وينتهي بهذه الجملة: وخيرهما الذي يبدأ بالسلام.

- يَقُولُ اللَّهُ - سُبْحَانَهُ! - يَوْمَ الْقِيَامَةِ: مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ لَهُ وَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ. أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءَ عَنِ الشِّرْكِ.

108

المعجم، ج 3، ص 108، ع 1: مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي...:
مسلم (زهد) ابن ماجه (زهد) ابن حنبل.
ابن ماجه، ج 2، ص 409، ر 3387 (كـ). الزهد - باب الرياء والسمعة)
حديث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: قَالَ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ: أَنَا أَغْنَى (...) الشِّرْكَ. فَمَنْ عَمِلَ لِي عَمَلًا (...) غَيْرِي فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ وَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ.
مسلم، ج 2، ص 592 و 593 (كـ). الزهد والرفائق - باب مَنْ أَشْرَكَ فِي عَمَلِهِ غَيْرَ اللَّهِ

حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة: أَنَا أَغْنَى (...) الشِّرْكَ. مَنْ عَمِلَ عَمَلًا فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَتُهُ.

IV

فهرس الشعر

الفقرة

ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل 227

تعليق:

- يروي ابن هشام في السيرة (ج 1، ص 391 إلى 393) قصة ظهور البيت وينسبه إلى لييد بن ربيعة: «ثم انصرف عثمان [بن مظعون] ولييد بن ربيعة بن مالك بن جعفر ابن كلاب في مجلس من قريش ينشدهم فجلس معهم عثمان فقال لييد:

ألا كل شيء ما خلا الله باطل
فقال عثمان: صدقت! فقال:

وكل نعيم لا محالة زائل

قال عثمان: كذبت! نعيم الجنة لا يزول. قال لييد بن ربيعة: يا معشر قريش! والله ما كان يؤذى جليسكم! فمتى حدث هذا فيكم؟ ((...)).

- ابن ماجه في السنن، ج 2، ص 310، ر 3025 (ك. الأدب - باب الشعر)
حديث بإسناد يصل إلى أبي هريرة عن النبي ﷺ: «أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لييد» وذكر صدر البيت.

فهرس الأعلام

- آل أبي بكر: 234.
 - آل محمد: 120.
 - الإباضية: 30.
 - إبراهيم (النبي): 214-224.
 - إبراهيم (بن محمد): 37.
 - الأبطح: 263.
 - الأبهري: 289.
 - الأبواء (غزوة): 241.
 - الأبواء (مكان): 163.
 - أبي بن كعب: 151.
 - أحد (جبل): 14.
 - أحد (غزوة): 251.
 - أحمد بن داود: 183.
 - آدم (النبي): 28-222-224.
 - الأردن: 49.
 - أرض العجم: 58.
 - أرض الغرب: 58.
 - أسامة بن زيد: 38-274-275-276.
 - أسد خريمة (قبيلة): 39-256.
 - أسد قریش (قبيلة): 40.
- أسد بن الفرات: 296.
 - أسعد بن زرار: 239.
 - أسماء (زوج الزبير): 165-235.
 - أسماء بنت الحارث (زوج النبي ﷺ): 42.
 - أشهب: 61-69-122-171-289-292.
 - أصبغ: 229-287.
 - إفريقية: 278.
 - أصحاب النبي ﷺ أو صحابته أو صحابة:
 2-14-20-23-33-63-74-103-183-232-248-294.
 - أصحاب مالك: 65-146-279-294.
 - الأكيدر: 255.
 - إمام (أئمة): 4-15-16-26-110-115-128-190-231-279-280.
 - أمة (النبي): 3-5-11-14-20-66-145.
 - ذو أمر (غزوة): انظر بنو أنمار (غزوة).
 - امرأة ممن بني كلاب (تزوجها النبي ﷺ):
 ولم يبين بها: 42.

- آمنة بنت وهب (أمّ النبي ﷺ): 43.
 - أمير: 114.
 - أمير المؤمنين: 59.
 - أنس بن مالك: 35-36.
 - الأنصار: 14-22-54-238-239-244-246-251-263-265.
 - بنو أنمار (غزوة): 250.
 - أهل الأهواء: 30-31-64.
 - أهل الحديبية: 261. انظر الحديبية أيضاً.
 - أهل الحديث: 14.
 - أهل الحق: 76.
 - أهل الذمة (ذمة): 16-131-166-173-175.
 - أهل السعادة (الصالحون): 9.
 - أهل السنة: 16-23.
 - أهل الشقاء (المذنبون): 9.
 - أهل العراق: 73-118-140.
 - أهل الغميصاء: 26. انظر أيضاً الغميصاء.
 - أهل القبلة: 8.
 - أهل القدر أو القدرية: 3-22-24-30.
 - أهل الكبائر: 11.
 - أهل الكتاب: 196.
 - أهل المدينة: 13-19-22-23-62-129-296.
 - أهل بدر أو البدريون: 14-129. انظر أيضاً بدر.
 - أهل خير: 259. انظر أيضاً خير.

- أهل فذك: 58. انظر أيضاً فذك.
 - أهل مكة: 223. انظر أيضاً مكة.
 - أهل نجران: 58. انظر نجران أيضاً.
 - الأوزاعي: 26-244.
 - أوس بن خولي (صحابي): 276.
 - أولياء الله: 6.
 - أبو أيوب الأنصاري: 238.
 - بئر معونة: 252.
 - بجران معدن: 250.
 - البحرين: 274.
 - بدر (واقعة - غزوة - يوم): 34-38-49-246-247-252.
 - بدر (مكان): 244. انظر بدر (غزوة) أيضاً.
 - بدعة (بدع): 2 إلى 4-23-27-32-62-114-133-146-149.
 - بشير بن سعد: 259.
 - البغداديون (من المالكية): 288-294.
 - أبو بكر بن عبد الرحمان: 75.
 - أبو بكر (الصديق): 14-34-35-39-44-45-55-103-140-226-233 إلى 237-251-260-262-273-275 إلى 277.
 - بكر بن العلاء: 289.
 - أبو بكر بن محمد: 283-284-287 إلى 290-292.
 - أبو بكر محمد بن مسرور: 286.
 - ابن بكير: 127-185.
 - بلاد السودان: 143.
 - بلي: 256-259.

- بواط (غزوة) : 242.
- البيت (الكعبة) : 15- 51- 53- 57- 96- 258- 269.
- بيت المقدس : 26.
- التابعي (التابعون) : 14- 18- 294.
- تبوك (غزوة) : 272.
- بنو تميم : 48- 277.
- تميم الداري : 90.
- تيماء : 58.
- ثقيف : 271.
- ك. الجامع لابن أبي زيد القيرواني : 278- 279- 297.
- جبريل (المَلَك) : 52- 85- 180- 215.
- جبير بن مطعم (صحابي) : 46.
- الجحفة : 257.
- ابن جرموز : 48.
- ابن جريج : 163.
- جرير بن عبد الله البجلي : 275.
- جزيرة (أو بلاد أو أرض) العرب : 58.
- الجعرانة (غزوة) : 237- 271.
- جعفر (بن أبي طالب) : 133- 266.
- الجمل (يوم) : 48.
- ابن الجهم : 161.
- أبو جهيم : 73.
- الجواري : 94.
- جويرية (أو برة) زوج النبي : 39- 257.
- الحارث بن مسكين : 289- 290.
- بنو حارثة : 261.
- أبو حازم : 110.
- الحبشة : 133- 232.
- ابن حبيب (عبد الملك) : 42- 198- 199- 285.
- حبيب بن الربيع : 284.
- أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب الأموية : 39.
- الحجاز : 250.
- حجة الكعبة : 57.
- الحجاج : 88- 89- 178.
- ابن أبي حدرد : 264.
- الحديدية (الغزوة والمكان) : 258- 261.
- حرّة بني عمرو بن عوف : 238.
- الحرورية (فرقة) : 30.
- بنو الحسحاس : 101.
- الحسن (البصري) : 117- 144- 229.
- الحسن بن علي : 38- 248- 249.
- أبو الحسن (بن علي) : 289- 291.
- الحسن بن نصر السوسي : 286- 287- 291.
- الحسين بن علي : 38- 249.
- ابن الحضرمي : 243.
- حفصة بنت عمر (زوج النبي) - 39- 249- 278.
- الحكمان (بصفين) : 75.
- ذو الحليفة : 258- 267.
- حماد بن يحيى : 292.
- حمراء الأسد : 251.
- حمزة (عم النبي) : 241.
- أبو حمزة الخارجي : 74.

- ربيعة: 65-75-127-172-180-185-186-190.
 - الرجيع (غزوة): 251.
 - رسالة مالك لهارون الرشيد: 133.
 - رفاعة بن قيس: 264.
 - رقيط: 236.
 - رقية (بنت محمد): 37-38-247.
 - أبو رهم الغفاري: 257-261-267.
 - الروم: 262-272.
 - أم رومان (زوجة أبي بكر): 260.
 - ريحانة بنت زيد (سرية النبي): 41.
 - الزبير (بن العوام وابن صفية): 46-48-165-245-251.
 - ابن الزبير (عبد الله): انظر عبد الله بن الزبير.
 - الزنادقة: 30.
 - زياد، مولى ابن عياش: 65.
 - زيد بن أسلم: 65-200.
 - زيد بن حارثة: 246-256-262-264-266.
 - ابن أبي زيد: انظر أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني.
 - زينب بنت جحش الأسديّة (زوج النبي ﷺ): 39.
 - زينب بنت خزيمة الهلاليّة (زوج النبي ﷺ): 41-249.
 - زينب (بنت محمد): 37.
 - سارة (زوجة إبراهيم النبي): 214.
 - سالم: 118-121-138.

- حنين (غزوة - وادي): 270-271.
 - الحور الكنديّة (زوجة النبي ﷺ من كندة، لم يدخل بها): 41.
 - خالد بن الوليد: 149-178-263-266-269-277.
 - خالد بن نصر: 287.
 - خبيب بن عدي: 251-256.
 - خديجة بنت خويلد: 37-40-41.
 - خراسان: 58.
 - خزاعة (قبيلة): 270.
 - ذو خشب: 264.
 - خلف: 20.
 - الخلفاء: 182.
 - الخلفاء الراشدون: 2.
 - الخندق (غزوة): 268.
 - الخوارج (خارجة): 3-16-23-25-75.
 - خيبر (غزوة): 251-258-259-261-268.
 - خيبر (مكان): 58-59. انظر خيبر (غزوة) كذلك.
 - الداروم من أرض فلسطين: 274.
 - الدجال: 12.
 - دحية الكلبي: 180-262.
 - درّاس بن إسماعيل: 285.
 - أبو الدرداء: 169-213.
 - دومة الجندل: 255-259.
 - أبو رافع: 263.
 - الربذة: 73.
 - الربيع بن خيثم: 99.

- ذات السلاسل (غزوة): 262.
 - السلطان: 77-159.
 - السلف (الصالح): 16-76-111-279-294.
 - أبو سلمة (صحابي): 187-224.
 - أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية (زوج النبي ﷺ): 39.
 - سليم (جمع - بنو): 247-250-252.
 - سليمان (النبي): 193.
 - سليمان بن يسار: 66.
 - سهل بن حنيف: 187-198.
 - سودة بنت زمعة العامرية (زوج النبي ﷺ) لم يدخل بها: 39-40.
 - سوق ذي المجاز: 270.
 - سيف البحر (غزوة): 253.
 - الشام: 49-58-249-259-262-266-275.
 - شعبة: 115.
 - شقران مولى النبي ﷺ: 276.
 - ابن شهاب: 59-62-69-70-104-127-151-238-252.
 - صاحب (ذو) بدعة. أهل البدع: 27-114-135.
 - الصالحون: 104.
 - الصحابة أو صحابة النبي ﷺ: انظر أصحاب النبي.
 - الصفا: 269.
 - صفية: 39.
 - الصنائع: 162.

- سالم بن عبد الله: 103-224.
 - سباع بن عرفطة الغفاري (صحابي): 261.
 - سجاح بنت الحارث من بني تميم: 277.
 - سحنون: 26-32-93-104-125-136-141-220-283-284-288-292.
 - سراقه بن مالك بن جعشم: 237.
 - سرع: 51.
 - سرف: 263.
 - بنو سعد الله: 262.
 - سعد (بن أبي وقاص): 29-46-49-109-243.
 - سعد بن خيثمة: 238.
 - سعد بن زرارة: 189-197.
 - سعد بن عبادة: 54-102-265.
 - بنو سعد بن هذيم: 259.
 - سعيد بن أبي هند: 89.
 - سعيد بن جبير: 78.
 - سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، أبو الأعور (صحابي): 49.
 - سعيد بن شعبان (بن قرّة): 291.
 - السفهاء (من الناس): : 73.
 - سفوان (وادي): 243.
 - سفيان الثوري: 14-99.
 - أبو سفيان: 248-252-255-267.
 - سفيان بن عبد الله: 255.
 - سفيان بن عيينة: 133.
 - سفينة: 48.
 - سكينه بنت الحسين: 179.

- ابن عباس (عبد الله): انظر عبد الله بن عباس.

- العباس (بن عبد المطلب): 54-263-265-276.

- عبد الجبار: 292.

- عبد الرحمان بن عوف: 45-46-48-259.

- عبد الرحمان بن مهدي: 19.

- عبد الله بن أبي بكر: 235.

- عبد الله بن أرقط: 234-236.

- عبد الله بن أنيس: 255.

- عبد الله بن جحش: 243.

- عبد الله بن حدرد الأسلمي: انظر ابن أبي حدرد.

- عبد الله بن حذافة: 262.

- عبد الله بن رواحة: 246-255-259.

- عبد الله بن الزبير: 57-241.

- عبد الله بن سلام: 60.

- عبد الله بن عباس: 35-52-67-145-263.

- عبد الله بن عبد الحكم: 286.

- عبد الله بن عبد الرحمان الأنصاري: 78.

- عبد الله بن عمر: 27-49-71-105-110-112-115-117-118-121-138-189-191-197-278.

- عبد الله بن مسرور: 285.

- عبد الله بن مسعود: 20-76.

- عبد الله بن هرمز: 64-68-78-127-180-185.

- ضبيع: 32.

- ضلالة: 4.

- الطائف: 271.

- أبو طالب (روى عنه المؤلف): 288.

- الطاهر (بن محمد): 37.

- أبو الطاهر (من رواية موطأ ابن وهب): 283.

- الطرف (من ناحية العراق): 264.

- أبو طلحة الأنصاري: 187.

- طلحة: 46-48-73.

- طليحة: 277.

- الطيب (بن محمد): 37.

- عائشة: 35-39-40-55-100-116-150-157-162-183-194-226-240-257-276.

- أبو العاص بن الربيع (زوج زينب بنت محمد): 38.

- العالم (العلماء - أهل العلم أو أربابه): 3-14-15-24-25-33-55-60-65-69-70-73-100-111-161-239-280.

- العالية بنت ظبيان (فارقها النبي ﷺ بعد أن تزوجها): 41.

- العامة: 154.

- بنو عامر: 252.

- عامر بن الطفيل: 252.

- عامر (ابن ربيعة): 198.

- عامر بن عبد الله (صحابي): 87-180-185.

- عامر بن فهيرة: 235-236-252.

- عبد الله بن وهب: 19- 55- 70- 77- 132- 154- 163- 165- 170- 171- 190- 196- 278- 283- 290.
- عبد الوهاب بن بخت: 220.
- ابن عبدوس: انظر محمد بن إبراهيم بن عبدوس.
- أبو عبيد، صاحب كتاب الناسخ والمنسوخ: 141.
- عبيد الله بن الحارث: 241.
- أبو عبيدة بن الجراح (عامر): 49- 253- 256- 262.
- عتاب بن أسيد: 271.
- العتبي: انظر محمد بن أحمد العتبي.
- العتيبة: 287- 289.
- عثمان (بن عفان): 14- 38- 46- 47- 54- 74- 95- 221- 246- 247- 249.
- عثمان بن طلحة: 57.
- عثمان بن أبي العاص: 194.
- ابن عجلان (محمد): 28- 65.
- العجم أو الأعاجم: 92- 138- 171- 180- 183- 260.
- العراق: 47- 253- 264.
- العرب: أو العربيّة: 39- 180- 206- 277.
- عروة بن الزبير: 238.
- العشرة (من الصحابة): 14- 33.
- العشيرة: 243.
- عطاء: 163.
- أم عطية (صحابة): 156.
- عظيم الروم: 272.
- العقبة: 232- 273.
- ابن عقبة: 248- 276.
- العقيق (وادي): 49.
- عكرمة بن عبد الرحمان: 75.
- علي (بن أبي طالب): 14- 38- 46 إلى 48- 75- 151- 233- 234- 240- 247- 259- 267- 272 إلى 274- 276.
- علي بن الحسين (بن علي): 224.
- علي بن عبد الله بن أبي مطر: 285.
- عمر (بن الخطاب): 14- 18- 21- 32- 35- 39- 45- 46- 51- 52- 54- 55- 58- 67- 72- 77- 87- 90- 100- 108- 110- 112- 115 إلى 117- 119- 129- 134- 146- 151- 171- 172- 177- 179- 188- 189- 206- 210- 214- 221- 262- 278.
- عمر بن عبد العزيز: 17- 22- 56- 57- 75- 87- 88- 108- 137- 221- 278.
- عمرو بن أمية: 255.
- عمرو بن العاص: 221- 262.
- بنو عمرو بن عوف: 238. انظر كذلك حرة بني عمرو بن عوف.
- العمال (العملة أو من يعمل بأجر): 116- 127- 128- 274.
- بنو العنبر: 274.
- أبو عيَّاش (روى عن المؤلف): 292.
- عيسى (بن مريم النبي): 12- 56- 98- 196.
- ابن عيينة (سفيان): 19.

- القاسم (بن محمد ﷺ): 37.
 - ابن القاسم: 74- 113 إلى 115- 120- 124- 127- 135- 154- 191- 204- 283- 289- 296.
 - القاضي: 68.
 - قباء: 238. انظر مسجد قباء أيضاً.
 - (أبو قحافة) والد أبي بكر الصديق: 140.
 - أبو قدامة: 91.
 - القدرية: انظر أهل القدر.
 - قرشي(ات): 39- 244.
 - ابن القرطبي: 298.
 - أم قرعة: 256.
 - قرقرة الكدر (غزوة): 247.
 - قریش: 235- 242- 246- 250- 254- 258.
 - بنر قريظة (غزوة): 253.
 - نو قريظة (قبيلة): 41. انظر بنو قريظة (غزوة).
 - القضاة: 182.
 - قضاعة (بنو): 262.
 - أبو قلابة: 62.
 - قيروان الفسطاط: 203.
 - القيرواني: انظر أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني.
 - قيس (قبيلة): 39- 42.
 - قيصر (عظيم الروم): 262.
 - بنو قينقاع: 250.
 - كافر (كفار): 30- 236.
 - كتاب الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد: انظر أبو عبيد.

- عينة بن حصن: 274.
 - غار ثور: 235.
 - غالب بن عبد الله الكديد: 247- 255.
 - ابن غانم: 87.
 - غطفان: 247.
 - الغميصاء: 269.
 - فاطمة بنت الحسين: 179.
 - فاطمة بنت الضحّاك بن سفيان الكلابية (زوجة النبي ﷺ): 42.
 - فاطمة بنت قيس: 114.
 - فاطمة بنت محمد ﷺ وزوج علي: 37- 38- 240- 247- 249- 278.
 - فتنة (أهل الفتنة): 85.
 - الفجأة أو إياس بن عبد الله يا ليل: 277.
 - الفجار: 31.
 - فذك: 259- 261.
 - الفرس: 262.
 - فرقة (فرق دينية): 3.
 - بنو فزارة: 256.
 - الفضل بن عباس: 276.
 - أم الفضل، امرأة العباس بن عبد المطلب (أخت ميمونة زوج النبي ﷺ): 39- 263.
 - بنو فطيون: 249.
 - فلسطين: 274.
 - الفقهاء (أهل الفقه): 28- 31- 77- 87.
 - القارة: 256.
 - القاسم (بن محمد): 62- 79- 103- 224- 228.

176 إلى 185 - 187 - 188 - 190 إلى
 193 - 195 إلى 198 - 200 إلى 210 - 212
 إلى 215 - 217 - 220 - 221 - 223 إلى
 226 - 228 إلى 232 - 236 - 238 - 239 -
 241 - 244 إلى 246 - 251 - 254 - 261 -
 264 - 268 - 272 - 276 - 278 إلى 280 -
 283 - 296 - 297 .
 - مبتدع: 15 - 22 - 62 .
 - المتحف البريطاني بلندن: 278 .
 - المتقون: 110 .
 - المتكلمون: 23 .
 - مجاعة بن مرارة: 277 .
 - مجالس مالك: 279 - 297 .
 - مجاهد (تابعي): 5 - 143 - 228 .
 - المجموعة (لابن عبدوس): 284 - 297 .
 - محدثة (محدثات): 2 .
 - محمد بن إبراهيم (بن عبدوس): 129 -
 284 - 292 - 293 - 297 .
 - محمد بن أحمد العتبي: 284 .
 - محمد بن أبي بكر بن حزم: 18 .
 - محمد بن بسطام: 284 .
 - محمد بن سحنون: 26 - 129 - 287 - 292 -
 293 .
 - محمد بن عبد الحكم: 132 . انظر أيضاً
 محمد بن عبد الله بن عبد الحكم .
 - أبو محمد عبد الله بن أبي زيد
 (القيرواني): 33 - 98 - 107 - 116 - 127 -
 131 - 145 - 157 - 166 - 175 - 189 - 203 -
 209 - 218 - 222 - 227 - 232 - 279 - 283 .

- كرز بن جابر الفهري: 243 .
 - كسرى: 262 .
 - كعب الأحبار: 60 .
 - كعب بن عمير: 259 .
 - الكعبة: انظر البيت .
 - ذو الكلاع (باليمن): 275 .
 - كلثوم بن الهدم: 238 .
 - أم كلثوم (بنت محمد ﷺ وزوج عثمان):
 37 - 38 - 249 .
 - ابن كنانة: 204 .
 - أبو لؤلؤة (غلام المغيرة، قاتل عمر):
 45 .
 - أبو لبابة: 246 .
 - ابن اللباد: انظر أبو بكر بن محمد .
 - بنو لحيان: 256 .
 - لقمان: 31 - 101 .
 - الليث: 19 - 63 - 123 - 124 - 127 - 128 -
 143 - 147 - 151 - 196 .
 - ليلى بنت الحطيم (حكيم؟) الأنصاريّة
 (تزوجها النبي ﷺ ولم ين بها): 42 .
 - مؤتة (غزوة): 266 - 275 .
 - ابن الماجشون: 292 .
 - مارية القبطيّة (سريّة النبي ﷺ): 37 - 41 .
 - مالك: 14 - 15 - 17 إلى 19 - 21 إلى 31 -
 33 إلى 36 - 45 - 49 - 51 إلى 59 - 61 -
 إلى 81 - 85 إلى 103 - 107 إلى 109 -
 112 إلى 114 - 118 - 120 - إلى 131 -
 133 - 135 - 136 - 138 إلى 143 - 145 -
 إلى 153 - 155 إلى 165 - 168 إلى 174 -

- محمد بن عبد الله بن عبد الحكم: 74-290.
- محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البرقي: 33.
- محمد بن عمر: 290.
- محمد بن مسلمة: 73.
- محمد بن المنكدر: 75-185.
- المختصر (لابن أبي زيد القيرواني): 70-279.
- المختلة: انظر أسد بن الفرات.
- المدونة: انظر أسد بن الفرات.
- المدينة: 34-40-48-49-51-52-57-58-60-66-159-186-207-211-232-238-241-243-245-246-248-251-252-257-258-261-264-267-271-272.
- المرباطون (من الرباط): 149.
- المرتد: 277.
- أبو مرثد الغنوي: 245.
- المرجئة: 3.
- المروة: 269.
- المريسيع: 254-257.
- مريم (أم عيسى): 196.
- ابن مزين: 291.
- المستخرجة: 284. انظر كذلك العتبية.
- محمد بن أحمد العتبي.
- المستعربة (من بلاد الروم): 266.
- المسجد الحرام بمكة: 53-263.
- مسجد الرسول بالمدينة: 51 إلى 66-66.
- 74-8-90-238-239.
- مسجد قباء: 56-239.
- مسروق: 126.
- ابن مسعود: انظر عبد الله بن مسعود.
- ابن المسيب (سعيد): 61-62-66-75.
- 79-90-97-103-118-144-147-151-231-278.
- مسيلمة الكذاب: 272-277.
- المشركون: 232-237-245-246-254.
- 263-271-274.
- المشلل: 267.
- مصر: 58-127-278.
- بنو المصطلق: 254-257.
- معاذ بن جبل: 81-99-278.
- معاوية (بن أبي سفيان): 48-112-114-221.
- معن بن عيسى: 62.
- المقداد: 245.
- المقدام بن داود: 286.
- مكة: 34-40-51-52-58-152-220.
- 232-235-237-243-257-267 إلى 270-274.
- ابن أم مكتوم: 246.
- الملك (الملائكة): 5-9-252.
- ابن الملوح: 255.
- مليكة بنت داود الليثية (تزوجها النبي ﷺ).
- ولم بين بها: 42.
- منافق (منافقون): 26-273.

- المهاجرون: 14- 233- 241- 244- 246- 251- 262.
- ابن المَوَاز: 285- 292- 293.
- موسى القَطَّان: 287.
- موسى (النبي): 5.
- موسى بن عقبة: 236- 241.
- موسى بن ميسرة: 98.
- الموطأ: 161- 279- 283- 296- 297. انظر مالك أيضاً.
- موطأ ابن وهب: 283. انظر عبد الله بن وهب.
- ميمونة بنت الحارث الهلالية (أخت أم الفضل امرأة العباس بن عبد المطلب، زوج النبي ﷺ): 39- 263- 276.
- ابن نافع: 56- 153- 170- 198.
- نافع، مولى ابن عمر: 89.
- نبي (أنبياء): 201- 211- 224.
- النخعي: 18.
- نخلة (مكان بين مكة والطائف): 243- 269.
- النصراني (النصراني): 45- 130- 146- 162- 172- 188- 223.
- أبو النصر: 179.
- بنو النضير: 252.
- نوح (النبي): 24.
- هارون الرشيد: 133.
- ابن هرمز: انظر عبد الله بن هرمز.
- أبو هريرة: 72- 144.
- هشام بن حكيم: 77.
- هشام بن عروة: 185.
- هرقل: 266. انظر أيضاً قيصر.
- هوازن (أو نجد): 254- 267- 270.
- وادي القرى: 58- 256- 262.
- الواضحة: 291. انظر كذلك ابن حبيب (عبد الملك).
- ولاية الأمر (من المسلمين أو الوالي أو الولاية أو من ولي أمرهم): 15- 17- 53- 76- 78- 138- 210.
- ابن وهب: انظر عبد الله بن وهب.
- ياجح (قرب مكة): 263.
- يحيى بن إبراهيم بن مزين: 141. انظر ابن مزين كذلك.
- يحيى بن سعيد: 69- 73- 74- 180- 190- 268.
- يحيى بن عبد العزيز الأندلسي: 284- 287.
- يحيى بن عمر: 283- 288 إلى 290.
- اليسير بن رزام اليهودي: 255.
- الإمامة: 277.
- اليمن: 58- 274- 275.
- ينبع: 244.
- اليهودي(ي): 51- 58- 130- 146- 155- 254.
- يوسف (النبي): 217.
- يوسف بن يحيى المغامي: 285- 291.
- يوم الحرّة: 74.

VI

قائمة المراجع والمصادر باللغة العربية

- إحكام الفصول في أحكام الأصول: انظر الباجي.
- الأدب بإفريقية في العهد الفاطمي: انظر اليعلاوي.
- إدريس (هـ. ر.): انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- الإصابة: انظر ابن حجر.
- الأعلام: انظر الزركلي.
- الباجي (أبو الوليد سليمان بن خلف) (- 474 / 1081): إحكام الفصول في أحكام الأصول، تحقيق عبد المجيد تركي، بيروت 1407 / 1986.
- الباجي: التعديل والتجريح لمن خرّج عنه البخاري في الجامع الصحيح، تحقيق أبو لبابة حسين، نشر في الرياض في 3 مجلدات في 1406 / 1986.
- الباجي: المنتقى، شرح موطأ إمام دار الهجرة، سيدنا مالك بن أنس، 7 أجزاء، القاهرة 1332/1331 هـ.
- الباجي: المنهاج في ترتيب الحجاج، تحقيق عبد المجيد تركي، باريس 1978 ثم بيروت 1987 (ط. 2).
- البخاري (أبو عبد الله محمد بن إسماعيل) (- 256 / 869): الصحيح، 9 أجزاء في 3 مجلدات، القاهرة، مطابع الشعب بدون تاريخ.
- بُرنشفيث (ر.): انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- ابن برهان (شرف الإسلام أبو الفتح أحمد بن علي البغدادي) (- 518 / 1124).

- الوصول إلى الأصول، تحقيق ع. ع. أبو زنيد، الرياض 1403 / 1983 (ج 1)،
1404 / 1984 (ج 2).
- البرهان: انظر الجويني.
- بروكلمان (كارل) (1952-) Brockelmann (Carl): تاريخ الأدب العربي،
تعريب ع. النجار في 6 أجزاء فقط (لحد علمنا)، القاهرة 1961 - 1977. وقد
صدر الجزء الأول من الكتاب والذي أحلنا عليه في طبعته الثانية، ولأول مرة
بالألمانية في ليدن في 1943، ما صدر الملحق الأول منه والذي أحلنا عليه،
ولأول مرة بالألمانية كذلك في 1937.
- ابن بشكوال (أبو القاسم خلف) (- 1183/578): الصلة في تاريخ أئمة الأندلس،
نشر ع. العطار، جزءان، القاهرة (1374 / 1955).
- البكري (أبو عبيد الله عبد الله بن عبد العزيز الأندلسي) (- 487 / 1094): مُعجم
ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، 4 أجزاء في مجلدين، ط. 1 القاهرة
1364 / 1945 و 1368 / 1949.
- بلاشير (ر.) وسوفاجي (ج.): انظر قائمة المراجع والمصادر باللغات الأوروبية.
- البيان المغرب: انظر ابن عذاري.
- تاريخ الأدب العربي: انظر بروكلمان.
- تاريخ التراث العربي: انظر سزكين.
- ترتيب المدارك: انظر عياض.
- الترمذي (أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة) (- 297 / 909): السنن أو الجامع
الصحيح، بتحقيق أ. م. شاکر في 5 أجزاء، بيروت 1356 / 1937 إلى 1408 /
1987.
- التمهيد: انظر الكلوزاني.
- تهذيب التهذيب: انظر ابن حجر.
- جامع البيان: انظر الطبري.

- ابن الجَزْري (أبو الخير شمس الدين محمد بن محمد) (-1429/833): غاية النهاية في طبقات القراء، القاهرة 1932/1351 (م 1) و 1935/1354 (م 2)؛ بتحقيق ج. برَقتراسر G. Bergstrasser وأ. براتزل O. Pretzl.
- جمهرة الأنساب: انظر ابن حزم.
- الجُوَيني (أبو العالي إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله) (-1085 / 478): البرهان في أصول الفقه، بتحقيق عبد العظيم الديب، الدوحة (قطر) في جزئين، 1399هـ.
- الجُوَيني الكافية في الجدل: بتحقيق ف. ج. محمود، القاهرة 1979/1399.
- حاجي خليفة (مصطفى بن عبد الله الشهير بحاجي خليفة وكاتب جلبي) (-1656/1067): كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون في جزئين، القسطنطينية 1941/1360 و 1943/1362. وقبلها طبعة أولى بإستانبول في 1310 هـ.
- ابن حجر (شهاب الدين أحمد بن علي العسقلاني) (-1448 / 852): الإصابة في تمييز الصحابة، طبع في 11 جزءاً بكلكتيا بالهند في 1854-1856 م ثم بالقاهرة 1328هـ.
- ابن حجر، تقريب التهذيب في جزئين، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف، القاهرة 1380 هـ.
- ابن حجر، لسان الميزان، ط. حيدرآباد الدكن 1329 - 1331 هـ. في 7 أجزاء.
- ابن حزم (أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الأندلسي) (-1063 / 456): .
- جمهرة الأنساب، تحقيق وتعليق عبد السلام محمد هارون، القاهرة 1382/1962.
- الحَميري (محمد بن عبد المنعم) (من النصف الثاني من القرن التاسع الهجري): كتاب الروض المعطار في خبر الأقطار، حققه إحسان عباس، بيروت 1975.
- ابن حنبل (أحمد) (-855/241) المسند، القاهرة 1313 هـ. وقد تم بتحقيق أ. م. شاكر في 15 جزءاً بالقاهرة أيضاً في 1949/1368 - 1956/1375.

- الحوادث والبدع (كتاب): انظر الطرطوشي .
- الخُشْنِي (أبو عبد الله محمد بن حارث بن أسد القيرواني الأندلسي) (- 361 / 971): قُضاة قرطبة أو علماء إفريقية، القاهرة 1372.
- خلاصة تاريخ تونس: انظر عبد الوهاب.
- ابن خلدون (عبد الرحمان وليّ الدين) (- 808 / 1406): المقدمة، ط. بيروت الثالثة 1967.
- ابن خير (أبو بكر محمد بن خير بن عمر الإشبيلي) (- 575 / 1179): فهرسة، بيروت ط. 2 في 1382 / 1963 عن أصل مدريد 1893م.
- دائرة المعارف الإسلامية: ط. 1 وط. 2 باللغة الفرنسية: انظر قائمة المراجع والمصادر باللغات الأوروبية.
- الدارمي (أبو محمد عبد الله بن بهرام) (- 255 / 868): السنن في مجلدين، بيروت دار الفكر، بدون تاريخ.
- أبو داود (سليمان بن الأشعث السجستاني) (- 275 / 888): السنن، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة 1369 / 1950
- دُشراوي (ف): انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوربيّة.
- دعائم الإسلام: انظر النعمان.
- الديباج: انظر ابن فرحون.
- الذهبي (شمس الدين محمد أبو عبد الله) (- 748 / 1347): تذكرة الحفاظ، ط. حيدرآباد الدكن 1376 / 1957، 4 أجزاء في مجلدين ومجلد ثالث للذيل.
- الذهبي: معرفة القراء الكبار، تحقيق م. س. جاد الحق، القاهرة 1387 / 1967.
- الرازي (فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين) (- 600 / 1203): المحصول في علم أصول الفقه، تحقيق طه جابر فياض العلواني، الرياض 1399 / 1979 (ج 1، ق 1 - 2 - 3)، 1400 / 1980 (ج 2، ق 1 - 2)، 1401 / 1981 (ج 2، ق 3).
- الروض المعطار (كتاب): انظر الحميري.
- رياض النفوس (كتاب): انظر المالكي.

- الزركلي (خير الدين): الأعلام في 10 أجزاء، القاهرة 1373 - 1378 / 1954 - 1959.
- السبكي (تاج الدين أبو نصر عبد الوهاب) (-771 / 1369): طبقات الشافعية الكبرى، 6 أجزاء، القاهرة 1324هـ و10 أجزاء بتحقيق ع. م. الحلوم. م. الطناحي، القاهرة 1383 / 1964
- ستارن (س. م.) انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- السنن: انظر أبو داود.
- انظر الترمذي.
- انظر الدارمي.
- انظر ابن ماجه.
- انظر النسائي.
- سيرة النبي ﷺ: انظر ابن هشام.
- سيزكين (فؤاد) Sezgin (Fuat): تاريخ التراث العربي، جزآن فقط أحلنا عليهما، نقلهما إلى العربية محمود فهمي حجازي وفهمي أبو الفضل، القاهرة 1977 (ج 1) و1978 (ج 2). وقد صدر الجزآن لأول مرة بالألمانية في ليدن بهولندا في 1967.
- شجرة النور: انظر مخلوف.
- شرح الكوكب المنير: انظر ابن النجار.
- شرح اللمع: انظر الشيرازي.
- ابن شنب (م.): انظر قائمة المراجع والمصادر باللغات الأوروبية.
- الشهرستاني (أبو الفتح عبد الكريم) (-548 / 1153): كتاب الملل والنحل، طبع على هامش الفصل لابن حزم، تصوير المثنى ببغداد بدون تاريخ.
- الشيرازي (أبو إسحاق إبراهيم) (-476 / 1083): شرح اللّمع في مجلدين، تحقيق عبد المجيد تركي، بيروت 1408 / 1988.
- الصحيح: انظر البخاري.
- انظر مسلم.
- الصلاة: انظر ابن بشكوال.

- الضبّي (أحمد بن يحيى بن أحمد بن عميرة) (- 599 / 1202): بُغية الملتئم في تاريخ رجال أهل الأندلس، تحقيق ف. كوديرا وج. ريبيرا F. Ribera J. Codera، مجريط 1884، تصوير المثنى ببغداد بدون تاريخ.
- الطالبي (م.): انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير) (- 310 / 923): جامع البيان في تفسير القرآن أو التفسير، ط. بولاق في 30 جزءاً 1905 - 1911.
- طبقات الحفاظ: انظر السيوطي.
- طبقات الشافعية: انظر السبكي.
- طبقات علماء إفريقية وتونس: انظر القيرواني.
- الطرطوشي (أبو بكر) (- 520 / 1126): كتاب الحوادث والبدع، تحقيق عبد المجيد تركي، بيروت 1410 / 1990.
- عبد الباقي: (محمد فؤاد): المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، القاهرة مطابع الشعب 1378هـ.
- عبد الباقي: مفتاح كنوز السنة، تأليف أ. ي. فنسِنك A. J. Wensinck وتعريب ع. ب.، القاهرة 1353 / 1934.
- ابن عبد البر (أبو عمر يوسف النمري القرطبي) (- 463 / 1070): الإستهباب في أسماء الأصحاب، القاهرة 1328 (بهامش الإصابة)، ثم القاهرة أيضاً في 4 أجزاء 1380 / 1960 وهي التي أحلنا عليها.
- عبد الرزاق (أبو بكر بن همام الصنعاني) (- 211 / 826): المُصنّف، ط. المجلس العلمي بالهند 1390 / 1970 بتحقيق حبيب الرحمان الأعظمي.
- عبد الوهاب (حسن حُسنِي) (- 1969): خلاصة تاريخ تونس، ط. 3، تونس 1373هـ.
- عبد الوهاب: كتاب العمر في المُصنّفات والمؤلّفين التونسيين، المجلد الأول في جزئين، تونس وبيروت 1990.
- ابن عذاري المراكشي (من النصف الثاني من القرن السابع وأوائل الثامن الهجريين): البيان المغرب في أخبار المغرب، في جزئين (1 - أخبار المغرب؛

- 2- أخبار الأندلس) القاهرة 1950 ثم بيروت د. ت. وهي التي أحلنا عليها.
- عياض (أبو الفضل عياض بن موسى) (-1149/544): ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك، تحقيق أ. باكير محمود في 4 أجزاء ومجلدين مع ثالث للفهارس، بيروت 1387/ 1967.
- غاية النهاية: انظر ابن الجزري.
- ابن فرحون (محمد اليغمري برهان الدين إبراهيم بن علي) (1396/799): الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب، القاهرة 1351 هـ، ثم القاهرة أيضاً 1394/1974 في جزئين بتحقيق م. أ. أبو النور، وهي التي أحلنا عليها.
- فُنْسِنُك (أ. ي): المعجم المفهرس: انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- فُنْسِنُك: مفتاح كنوز السنة: انظر عبد الباقي.
- فهرسة: انظر ابن خير.
- قُضاة قرطبة أو علماء إفريقية: انظر الخُشني.
- قواعد لتحقيق النصوص العربية: انظر بلاشير وسُفاجي.
- القيرواني (أبو العرب محمد بن أحمد بن تميم) (-944 / 333): طبقات علماء إفريقية وتونس، تحقيق علي الشابي ونعيم حسن اليافي، تونس 1968.
- الكافية في الجدل: انظر الجُوَيني.
- كانار (م.): انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- كتاب العمر: انظر عبد الوهاب.
- كَحّالة (عمر رضا): معجم المؤلفين في 15 جزء، دمشق 1376-1381/ 1957-1961.
- الكلّوذاني (محفوظ بن أحمد بن الحسين أبو الخطاب الحنبلي) (-1116/510): التمهيد في أصول الفقه، تحقيق مفيد محمد أبو عمشة (ج 1- 2) ومحمد بن علي بن إبراهيم (ج 3- 4)، والأجزاء الأربعة صدرت بمكة المكرمة في 1406/ 1985.
- لسان العرب: انظر ابن منظور.

- لسان الميزان: انظر ابن حجر.
- مؤنس (ح.): انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- ابن ماجه (أبو عبد الله محمد بن يزيد الرُّبَعي القَزْوِيني) (- 273 / 887): صحيح السنن، تحقيق م. ن. الألباني، في مجلدين، بيروت 1407 / 1986.
- مارسي (ج.): انظر قائمة المصادر والمراجع باللغات الأوروبية.
- المازري (الإمام أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر) (- 536 / 1141): المُعلم بفوائد مسلم، تحقيق وتقديم محمد الشاذلي النيفر، ج 1، تونس 1407 / 1987 - ج 2، تونس 1988.
- مالك (بن أنس إمام دار الهجرة) (- 179 / 795): الموطأ برواية يحيى بن يحيى الليثي، مجلد في جزئين نُشر بعناية محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة.
- المالكي (أبو بكر عبد الله بن محمد) (تُوفِّي بعد 464 / 1072): كتاب رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية وزمّادهم ونسّاكهم وسير من أخبارهم وفضائلهم وأوحافهم في 3 أجزاء (الثالث للفهارس 1984)، ج 1، 1403 / 1983 - ج 2، 1401 / 1981 وكلّها بيروت.
- المجالس والمسائرات: انظر النعمان.
- المحصول في علم أصول الفقه: انظر الرازي.
- مخلوف (محمد بن محمد): شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، القاهرة 1350هـ.
- مسلم (أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري) (- 261 / 874): الصحيح في جزئين، بيروت 1397 / 1977. وانظر كذلك تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة.
- المسند: انظر ابن حنبل.
- المصنّف: انظر عبد الرزاق.
- معالم الإيمان: انظر ابن ناجي.
- معجم المؤلفين: انظر كحّالة.
- المعجم المفهرس: انظر قائمة المراجع والمصادر باللغات الأوروبية.
- معجم ما استعجم: انظر البكري.

- المُعَلِّمُ بفوائد مسلم: انظر المازري.
- المِيعَار: انظر الونشريسي.
- المَقْدَمَة: انظر ابن خلدون.
- ابن منظور (أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم (711 / 1311): لسان العرب، ط. دار صادر ودار بيروت 1374 / 1955، ثم دار لسان العرب بدون تاريخ وهي التي أحلنا عليها.
- المنهاج: انظر الباجي.
- موراني (ميكلوش) Muranyi Miklos: دراسات في مصادر الفقه المالكي، نقله عن الألمانية جماعة من الباحثين المصريين ونشر في بيروت في 1409/1988.
- الموطأ: انظر مالك.
- ابن ناجي (أبو الفضل أبو القاسم بن عيسى التنوخي (-839 / 1435): معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان. والكتاب هو في الواقع تصنيف أبي زيد عبد الرحمان بن محمد الأنصاري الأسدي الدبّاغ (-696 / 1296) وابن ناجي أكمله.
- ابن النجار (محمد بن أحمد بن عبد العزيز بن علي الفتوح الحنبلي (-972 / 1564): شرح الكوكب المثير المسمى بمختصر التحرير أو المختبر المبتكر شرح المختصر في أصول الفقه، تحقيق محمد الزحيلي ونزيه حماد، مكة المكرمة 1400 / 1980 (م 1 و 2)، 1402 / 1982 (م 3).
- النسائي (أبو عبد الرحمان أحمد بن شعيب بن علي بن بحر) (-303 / 915): السنن بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية الإمام السندي في 8 أجزاء و4 مجلدات، القاهرة 1407 / 1987.
- النعمان (القاضي أبو حنيفة بن محمد بن منصور بن أحمد بن حيّون التميمي الغربي) (-363 / 973): دعائم الإسلام وذكر الحلال والحرام والقضايا والأحكام، ج 1 تحقيق آصف بن علي أصغر فيضي، ط. 3، القاهرة 1389 / 1969.
- النعمان (القاضي...): كتاب المجالس والمسائرات، تحقيق الحبيب الفقي وإبراهيم شبّوح ومحمد اليعلاوي، تونس 1978.

- ابن هشام (أبو محمد عبد الملك) (- 218 / 833): سيرة النبي ﷺ، راجع أصولها وضبط غريبها وعلق حواشيها ووضع فهرسها محمد محيي الدين عبد الحميد، 4 أجزاء، القاهرة 1356 / 1937.
- الوصول إلى الأصول: انظر ابن برهان.
- الونشريسي (أحمد بن يحيى الونشريسي) (- 914 / 1508): المعيار المغرب والجامع المغرب عن فتاوى علماء إفريقية والأندلس والمغرب، ابتداء من ج 2 (1401 / 1981) وحتى ج 13 (الفهارس) (1403 / 1983) وقد صدر الكتاب كاملاً بيروت بتخريج جماعة من الفقهاء بإشراف محمد حجي.
- اليعلاوي (محمد): الأدب بإفريقية في العهد الفاطمي (296 - 365 هـ.)، جمع وتحقيق المؤلف، بيروت 1986.

VII

BIBLIOGRAPHIE EN LANGUES EUROPEENNES

- BLACHERE (R.) et SAUVAGET (J.), **Règles pour éditions et traductions de textes arabes**, Paris 1953.
- BRUNSCHVIG (R.), "Fiqh fâtimide et histoire de l'Ifriqiya" in **Etudes d'Islamologie**, t. I, Paris 1976, p. 63 à 70. Paru pour la 1ère fois en 1958.
- DACHRAOUI (F.), **Le Califat fatimide au Maghreb (296-362/ 909-973) - Histoire politique et institutions**, Tunis 1981.
- **ENCYCLOPEDIE DE L'ISLAM**, première édition (E.I. (1)) et deuxième édition (E.I. (2)).
 - Article Ibn Abî Zayd al-Qayrawânî de M. Bencheneb (E.I. (1)).
 - Article Ibn Abî Zayd al-Qayrawânî de H.R. Idris (E.I. (2)).
 - Article Fâtimides de M. Canard (E.I. (2)).
 - Article Abû Yazîd... de S.M. Stern (E.I. (2)).
 - Articles Ifriqiya, Mahdiyya et Qayrawân de M. Tabli (E.I. (2)).
- IBN ABI ZAYD AL-QAYRAWANI (A), **La Risâla ou épître sur les éléments du dogme et de la loi de l'Islam selon le rite mâlikite**. Texte arabe et traduction française avec un avant-propos, des notes et trois index, par L. Bercher, 4ème édition, Alger 1952.
- H.R.IDRIS, **La Berbérie Orientale sous les Zirides Xè-XIIè siècles**, 2 tomes, Paris 1962.
- MARCAIS (G.), **La Berbérie musulmane et l'Orient au Moyen Age**, Paris 1946.
- MONES (H.), "Le malékisme et l'échec des Fatimides en Ifriqiya" in **Etudes d'Orientalisme dédiées à la mémoire de Lévi-Provençal**, t.I, Paris 1962, p. 197 à 220.
- WENSINCK (A.J.), **Concordances et indices de la Tradition musulmane ou al-Mu'jam al-Mufahras li-alfâz al-hadîth al-nabawî**, Leyde 1936 à 1969 en 7 volumes.

VIII

فهرس موضوعات الكتاب

5	التصدير
7	التمهيد
7	1 - أهمية كتاب الجامع وصحة نسبته إلى ابن أبي زيد القيرواني
13	2 - الفضاء السياسي والديني لإفريقية:
13	* الإطار الجغرافي
14	* الإطار السياسي في إفريقية
15	* الإطار السياسي المغربي
	* الصراع بين الشيعة العبيديين من جهة وبين الخوارج والسنيين
17	من المالكية من جهة أخرى
29	3 - الصراع بين السنة المالكية وبين الشيعة الإسماعيلية:
29	* ملاحظات عامة
39	* جدول الفوارق العقدية
42	* جدول الفوارق الفقهية
47	4 - سياسة الشيعة العبيدية في إفريقية: نجاح أم فشل؟
52	5 - ابن أبي زيد القيرواني وكتاب الجامع:
52	* المؤلف
53	* قيمته العلمية في نظر بعض الفقهاء
55	* تكون ابن أبي زيد الفقهي
58	* تكوين ابن أبي زيد الفقهي لتلاميذه

61	* كتبه ورسائله
70	* بعض فتاويه كما نقلها الونشريسي (- 914 / 1508) في المعيار
79	* كتاب الجامع : أهميته - مخطوطاته - تحقيق النص - ملحق -
127	مصورات من المخطوطات
137	* النص
	- باب ذكر السنن التي خلافها البدع وذكر الإقتداء والإتباع وشيء من
137	فضل الصحابة ومجانبة أهل البدع
	- باب في مبعث النبي ﷺ وآيامه وعمره ونسبه وصفته وذكر بنيه وبناته
	وزوجاته وذكر العشرة من أصحابه وأنسابهم وأعمارهم وشيء من
158	التاريخ ومتى فرضت الشرائع
	- باب في فضل المدينة وذكر القبر والمنبر والمسجد والكعبة وذكر
167	صدقات النبي ﷺ وذكر إجلاء اليهود
174	- باب في العلم وهدى العلماء وآدابهم وذكر الفتيا
	- باب في الفتن وفساد الزمان وذكر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
181	وذكر بعض من امتحن في ذلك كله
	- باب في الدعاء وذكر الله وقراءة القرآن والقراءة بالألحان والقصص
	[الـ] ذكر في المساجد والمصاحف ورطانة العجم والسمر بعد
188	العشاء
	- باب في الصمت والعزلة والتواضع والقصد والحياء وحسن الخلق
198	وذكر في الزهد والعبادة وشيء من مواعظ وحكم
	- باب في التجميل وذكر العُجب والرياء والكِبَر والكذب والغيبة وسوء
205	الظن
	- باب في الورع والمكاسب وطلب الرزق وإصلاح المال وذكر الصدقة
	والتعفف عن المسألة وقبول الهدية والإرفاق وفي المسافر هل يأكل
211	الثمار أو يشتري من العبد وذكر أموال العُمال وما يحل للمضطرّ
	- باب في ردّ السلام وما يخرج من الهجرة والسلام على أهل الذمّة

- وذكر الإخوان في الله - عز وجل! - وذكر المكاتب والإستئذان والمناجاة
وتقبيل اليد والمبالغة في البرّ للزوج والقريب وذو السنّ [أ] والعلم
223 وبرّ الوالدين وتشميت العاطس.....
- باب في الفطرة وقصّ الشارب وحلق العانة والختان ونحوه وذكر
السواك والكحل وصبغ الشعر ووصله وذكر الحناء والحجامة ودخول
232 الحمّام.....
- باب في ستر العورة وما ينبغي من الستر للنساء والرجال والخلطة في
المؤاكلة والمنام والخلوة بين ذوي المحارم وغيرهم وسفر المرأة مع
239 ذي محرم منها.....
- باب في الطعام والشراب وغسل اليد والأكل بالشمال وشرب القائم
وغير ذلك من ذكر الطعام والشراب وإتيان الدعوة والضيافة وذكر ضيافة
246 أهل الذمّة وذكر جلد الميتة وعظامها.....
- باب في اللباس وذكر الحرير والخزّ والمصبّغات وثياب الصوف وسدل
الإزار واشتمال الصمّاء وذكر الخاتم والحلي وآنية الذهب والفضّة
والإنتعال وذكر الصور والتماثيل وذكر شكل أهل الذمّة.....
- 253 - باب في الطب والإكتواء والتعالج والرقاء والتعويد وذكر التماثيل والطيرة
- 262 وذكر العين والطاعون وعلاج الجان وذكر النجوم.....
- باب في اتخاذ الكلاب وتعليق الخرز والأجراس على الدواب وفي
270 وسم الدواب وذكر الخصي والفحلة وذكر الحيات والذّر والنمل ونحوه
- باب في الرفق بالمملوك والبهيمة وذكر النساء وفي حفظ الجار واليتيم
275 واحتساب المصيبة وذكر البنات وذكر البضع والأشدّ.....
- 281 - باب في السفر وسفر المرأة وركوب البحر والتجارة إلى أرض العدو .
- 284 - باب في الأسماء والأنساب وذكر في الرؤيا.....
- 287 - باب في ذكر الشعر والغناء واللهو والنرد والشطرنج وذكر السبق والرمي
- 291 - باب في الهجرة والمغازي والتاريخ.....
- 322 - [ملحق من مخطوطة المتحف البريطاني]

329الفهارس
331	- فهرس التعليقات العامة
513	- فهرس الآيات القرآنيّة
516	- فهرس الأحاديث النبويّة وآثار الصحابة مع تخريجها
605	- فهرس الشعر
606	- فهرس الأعلام
617	- قائمة المراجع والمصادر باللغة العربيّة
627	- قائمة المراجع والمصادر باللغات الأوروبيّة
629	- فهرس موضوعات الكتاب

irons jusqu'à dire que nous ne regrettons nullement ce retard dans l'acquisition de l'exemplaire en question. Il n'était pas possible d'en tirer le moindre profit.

Nous pensons que les trois manuscrits de notre ouvrage que nous avons réussi à mettre en oeuvre pour notre édition critique — la première édition n'était réalisée que d'après deux seulement — nous permettent de présenter au lecteur un texte, à la fois, lisible et compréhensible et puis fidèle à la pensée et à l'expression de son auteur.

De toute façon, ce travail nous a fourni une occasion heureuse et bienvenue de fréquenter assez longuement un homme de savoir et d'action. La cohabitation, contre nature pour ainsi dire, avec une dynastie chi'ite 'ubaydite, subie par notre auteur, faqîh mâlikite très attaché à l'enseignement de son maître, l'imâm de Médine, lui fut certainement très pénible. On peut supposer que sa dissertation sur les Traditions et les bonnes manières qu'elles enseignent, aussi bien par la vie exemplaire du Prophète que par le comportement méritoire de ses compagnons, est une manière d'engagement dans un combat politico-religieux. C'est en même temps une sorte de défense et d'illustration de l'enseignement théologico-juridique du mâlikisme et notamment de son crédo, l'un et l'autre copieusement explicités, détaillés et bien établis par l'auteur. C'est qu'il considère ce développement sur les Traditions comme une voie permettant au musulman d'atteindre la Sunna et par là-même, de se détourner des innovations-sous-entendu blâmables-qui lui sont opposées.

Il n'est pas inutile de faire observer qu'Ibn Abî Zayd al-Qayrawânî, auteur d'**al-Jâmi'**, est un vrai innovateur en la matière et que les auteurs des ouvrages de réfutation des **bida's** ne feront que suivre, après lui, cette voie dans la défense et l'illustration de la Sunna. Nous pensons surtout à A.W. al-Turtûchi, mort en 520/1126, auteur du **K. al-Hawâdith wa-l-bida'** dont nous avons donné une édition, parue au début de 1990.

Un dernier mot pour remercier notre ami, le savant-chercheur M. Bencherifa qui nous a aidé à nous procurer la reproduction du manuscrit de Rabat, ainsi que H. Ellamsi qui a bien voulu accepter d'éditer ce travail et de continuer de la sorte à oeuvrer à la mise en valeur du patrimoine arabe de l'Occident musulman.

Paris et Tunis, été 1990

PREFACE

Voici un ouvrage précieux du patrimoine arabe de l'Occident musulman dont nous projetions l'édition critique depuis plus d'une décennie. Ainsi et sans aucune difficulté, nous avons réussi à nous procurer une reproduction photographique du manuscrit de la Bibliothèque Générale de Rabat et de celui du British Museum de Londres.

Ayant jugé ces deux manuscrits largement suffisants comme base de travail pour une édition critique de notre texte, nous étions parvenus à le mener jusqu'à son terme. Enfin, nous parvint une reproduction du troisième manuscrit qui nous faisait défaut jusque là, celui de Qarawîyîn de Fès, grâce à l'obligeance de notre ami, chercheur de qualité, de l'Université de Bonn d'Allemagne Fédérale, le Docteur M. Muranyi. Mis au courant de l'état d'avancement de notre travail par notre ami commun, l'érudit de valeur, I. Chabbouh, il se pressa de me communiquer le précieux document. Que tous les deux en soient remerciés |.

C'est ainsi et grâce à la compréhension de notre éditeur, nous avons réussi, pendant la correction des épreuves, à tirer le maximum de profit du manuscrit de Fès, aussi bien pour l'introduction que pour l'établissement du texte.

Presque simultanément, nous parvint également un exemplaire du même texte édité et publié à Beyrouth et à Tunis en 1402/1982 et dont nous ignorions l'existence. Il nous sembla donc opportun et convenable de lui consacrer un minimum de description avec quelques commentaires. Le lecteur en trouvera le résultat détaillé à la fin de notre introduction au texte édité. Il remarquera que notre travail en est éloigné autant que faire se peut, pour ce qui est de l'introduction, du texte établi ou des index. Nous



دار الغرب الإسلامي

بيروت - لبنان

صاحبها الحبيب المصطفى

شارع الصوري (المعماري) - الحمراء - بناية الاسود

تلفون : 340131 - 340132 - ص . ب . 5787 - 113 بيروت - لبنان

DAR AL-GHARB AL-ISLAMI - B.P.:113-5787 - Beyrouth - Liban

الرقم : 90/11/3000/194

التتفيذ : كومبيوتايب / بيروت

الطبعة : مؤسسة جواد للطباعة والتصوير
هاتف ٢٠٨٢٤١٥٦ - ٩٦٩٦ - بيروت - لبنان

KITÂB AL-JÂMI'

**ABÛ MUHAMMAD
'ABDALLAH B. ABÎ ZAYD
AL-QAYRAWÂNÎ**

Texte établi par

Abdel-Magid TURKI

Directeur de Recherche au CNRS (Paris)



Dar al-Gharb al-Islami

KITÂB AL-JÂMI‘

ABÛ MUHAMMAD
‘ABDALLAH B. ABÛ ZAYD
AL-QAYRAWÂNÎ





KITÂB AL-JÂMI'

ABÛ MUHAMMAD
'ABDALLAH B. ABÎ ZAYD
AL-QAYRAWÂNÎ

Texte établi par

Abdel-Magid TURKI

Directeur de Recherche au CNRS (Paris)

Bibliotheca Alexandrina



0462994



دار الغرب الإسلامي Dar al-Gharb al-Islami
00